



الجمهورية الجزائرية الديمقراطية الشعبية

وزارة التعليم العالي والبحث العلمي

جامعة البليدة 2 - علي لونيبي

كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية

قسم التاريخ وعلم المكتبات - شعبة التاريخ -

**المجتمع والأزمات في المغرب الأوسط ما بين القرنين الثاني  
والسادس الهجريين الثامن والثاني عشر الميلاديين  
(2-6 هـ / 8-12م).**

أطروحة مقدمة لنيل شهادة الدكتوراه ل . م . د في تاريخ المغرب الإسلامي.

تخصص : العلم والمجتمع والاقتصاد في المغرب الأوسط في العصر الوسيط

إشراف الدكتور:

بن نبلي لخضر

إعداد الطالب:

بن موسى محمد

السنة الجامعية : 2023م-2024م / 1444هـ-1445هـ



الجمهورية الجزائرية الديمقراطية الشعبية

وزارة التعليم العالي والبحث العلمي

جامعة البليدة 2 - علي لونيسي -

كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية

قسم التاريخ وعلم المكتبات - شعبة التاريخ -



**المجتمع والأزمات في المغرب الأوسط ما بين القرنين  
الثاني والسادس الهجريين الثامن والثاني عشر الميلاديين  
(2-6 هـ / 8-12م).**

أطروحة مقدمة لنيل شهادة الدكتوراه ل . م . د في تاريخ المغرب الإسلامي .

تخصص : العلم والمجتمع والاقتصاد في المغرب الأوسط في العصر الوسيط

إشراف الدكتور:

بن نيلي لخضر

إعداد الطالب:

بن موسى محمد

أمام اللجنة المشكلة من :

| الاسم واللقب        | الرتبة               | الجامعة الأصلية   | الصفة        |
|---------------------|----------------------|-------------------|--------------|
| حميدي مليكة         | أستاذ التعليم العالي | جامعة البليدة -2- | رئيسا        |
| بن نيلي لخضر        | أستاذ محاضر -أ-      | جامعة البليدة -2- | مشرفا ومقررا |
| بوسعد طيب           | أستاذ التعليم العالي | جامعة البليدة -2- | عضوا مناقشا  |
| محمد شريف سيدي موسى | أستاذ التعليم العالي | جامعة البليدة -2- | عضوا مناقشا  |
| بن مسعود مبروك      | أستاذ محاضر -أ-      | جامعة بسكرة       | عضوا مناقشا  |
| عيساني شفيقة        | أستاذ محاضر -أ-      | جامعة الجزائر -2- | عضوا مناقشا  |

السنة الجامعية : 2023م-2024م / 1444هـ-1445هـ



الإهداء

إلى الوالدين الكريمين إحساناً وبراً واعترافاً

إلى جدتي أطال الله في عمريهما وأنعم عليهما بالصحة والعافية

إلى روح خالي الطاهرة أسأل الله أن يتغمده برحمته الواسعة

إلى إخوتي وأخواتي وزوجة أخي

إلى جميع أصدقائي وكل من ساعدني من قريب أو من بعيد

إلى هؤلاء أقدم ثمرة جهدي

## الشكر و التقدير

أشكر الله العلي القدير على ما أنعم به علي ووفقني في إنجاز  
هذا العمل فله جل جلاله الحمد والشكر كما ينبغي لجلال وجهه  
وعظيم سلطانه وأصلي وأسلم على سيدنا محمد وعلى آله  
وأصحابه.

وأتوجه بالشكر الجزيل إلى أستاذي الفاضل الدكتور بن نيلي  
لخضرة لقبوله الإشراف على هذه الأطروحة ومساعدته لي في  
إنجازها وتصويبها.

وإلى أعضاء لجنة المناقشة لتحملهم عناء قراءة الأطروحة  
وتصحيحها.

وإلى كل الأساتذة الذين درّسوني طيلة مساري الدراسي.

وإلى القيمين على مكتبات وادي ميزاب خاصة مكتبة جمعية  
التراث ومعهد الحياة بمدينة القرارة ولاية غرداية.

المخلص

## الملخص:

تناولت هذه الدراسة جانبا مهما من جوانب تاريخ المغرب الأوسط ألا وهو المجتمع والأزمات في المغرب الأوسط في الفترة ما بين القرنين (2-6هـ/8-12م)، وبالضبط في الفترة الممتدة ما بين 160هـ-777م إلى 596هـ-1200م، حيث تناولت بالبحث في هذه الدراسة الأوضاع العامة لمجتمع المغرب الأوسط من خلال بيان حدوده وأوضاعه السياسية والاقتصادية والاجتماعية بالإضافة إلى ما عاناه المغرب الأوسط في هذه الفترة من أزمات عديدة تشكلت على إثرها سلسلة من التحولات الكبرى والانعطافات الحاسمة في مساره التاريخي والاجتماعي.

وحاولت في هذه الدراسة قراءة تاريخ هذه الأزمات وبيان طبيعتها السياسية؛ (الفتن، حروب، اغتيالات، صراعات دينية ومذهبية) أو طبيعية واقتصادية؛ (جفاف قحط، زلازل، فيضانات، جراد، رياح وأعاصير، حرائق وغيرها، بالإضافة المجاعات والطواعين والأوبئة، وحتى بعض الظواهر الكونية كالخسوف والخسوف)، أو ظواهر وآفات اجتماعية؛ (شرب الخمر، التخنث، اللواط، السحاق، الكهانة والسحر والشعوذة، التسول والفقر، والعنف وغيرها).

كما ذكرت آثار وانعكاسات هذه الأزمات على مجتمع المغرب الأوسط على كافة المستويات، فمن الناحية السياسية أدت هذه الأزمات إلى سقوط وتفكك دول وقيام أخرى وتقلص حدود دول وتوسع أخرى، أما من الناحية الاقتصادية فتجلت هذه الانعكاسات في ارتفاع أسعار المواد الغذائية لندرتها زمن الفتن والكوارث بالإضافة إلى انتشار الأوبئة والأمراض، ومن الناحية الاجتماعية برزت هذه الانعكاسات في امتحان مهن ذميمة كالتسول واللصوصية والبغاء والعبودية وشيوع الإيمان بالكرامات والخوارق وتقديس الأولياء وغيرها.

وذيلت هذه الدراسة بذكر معالجة أهل المغرب الأوسط للأزمات ومحاولة الحد من وقعها ودور كل أطراف المجتمع في المساهمة في تجاوزها وإبراز دور كل فئة، فتمثلت جهود السلطة الحاكمة في الحد من وقع الأزمات وخاصة الاقتصادية من خلال التضامن مع رعاياهم وتوزيع مخزونها من غذاء على الفقراء والضعفاء زمن الفتن والكوارث، في حين كانت جهود النخب العاملة تتركز في الجانب الشرعي من خلال إصدار فتاوى تساهم في حل الأزمات وكان لهذه الفئة أيضا دور مادي مهم في التخفيف من الشدائد من خلال التضامن مع الفقراء والمحتاجين المتضررين من هذه الأزمات؛ وجمع الطعام واللباس وتوزيعه على المحتاجين، وكان للأطباء دور مهم في تقديم الرعاية للطبية زمن الأزمات، ويبرز دور عامة المجتمع في تجاوز هذه الأزمات من خلال التضامن والتكافل الاجتماعي أوقات الأزمات والشدائد.

**Abstract:**

This study tackles the crises in the Middle Maghreb between the 08<sup>th</sup> and 12<sup>th</sup> century (2nd to 6th century H), mainly from 777 to 1200 (160-596 H), since it is one of the important aspects of the history of the region. The study covers the general circumstances of the society of the Middle Maghreb and shows its limits and political, economic, and social conditions. Besides, the study depicts the crises suffered by the Middle Maghreb in this era, which gave birth to a series of big historical and social transformations and decisive changes. In addition, it provides a reading to the crises and shows their political nature (seditions, wars, assassinations, and religious struggles) and their natural and economic nature (drought, earthquakes, floods, locust, storms and winds, fires, famines, plagues, epidemics, and even some phenomena such as eclipses). Furthermore, it sheds light on the social flaws and phenomena that include alcohol, homosexuality, witchcraft, begging, poverty, violence, etc. Besides, it mentions the implications of these crises on the society of the Middle Maghreb at all the levels. Politically speaking, the crises brought about the collapse of states and the emergence of others, and the shrinking of some and the expansion of some others. At the economic level, there was a rise in the food prices due to the scarcity in the times of catastrophes, diseases, and epidemics. As for the social side, people exercised bad jobs such as begging, robbery, prostitution, and slavery, and believed in supernatural powers and sacred saints. Then, the study speaks about how the people of the Middle Maghreb handled the crises and limited their occurrence, and what role each category played in overcoming them. In this line, the ruling stratum helped limit the economic crises, mainly, through solidarity with the commons and the distribution of the food reserves to the poor and weak during the catastrophes. On the other hand, the labor stratum contributed to the religious aspect through issuing Fatwas that contribute to solving the crises. In addition, it had a material role in alleviating the hardships through solidary with the poor and needy people in crises and collecting and distributing clothes to them. Moreover, the doctors provided the medical care in crises. The role of the whole society manifests in overcoming these crises through solidarity in crises and hardships.

---

**Résumé:**

Cette étude aborde les crises au Maghreb moyen entre le 8ème et le 12ème siècle (2ème au 6ème siècle H), principalement de 777 à 1200 (160-596 H), car c'est une période importante de l'histoire de la région. L'étude couvre les circonstances générales de la société du Maghreb moyen et montre ses limites et ses conditions politiques, économiques et sociales. En outre, l'étude décrit les crises subies par le Maghreb moyen à cette époque, qui ont donné naissance à une série de grandes transformations historiques et sociales et de changements décisifs. En plus, elle fournit une lecture des crises et montre leur nature politique (séditions, guerres, assassinats et luttes religieuses) et leur nature naturelle et économique (sécheresse, tremblements de terre, inondations, criquet, tempêtes et vents, incendies, famines, fléaux, épidémies et même certains phénomènes tels que les éclipses). En outre, elle met en lumière les défauts sociaux et les phénomènes qui incluent l'alcool, l'homosexualité, la sorcellerie, la mendicité, la pauvreté, la violence, etc. De plus, elle mentionne les implications de ces crises sur la société du Maghreb moyen à tous les niveaux. Politiquement parlant, les crises ont provoqué l'effondrement des États et l'émergence d'autres, le rétrécissement de certains et l'expansion de certains autres. Au niveau économique, il y a eu une hausse des prix des denrées alimentaires en raison de la rareté en période de catastrophes, de maladies et d'épidémies. Quant au côté social, les gens exerçaient de mauvais emplois tels que la mendicité, le vol, la prostitution et l'esclavage, et croyaient aux pouvoirs surnaturels et aux saints sacrés. Ensuite, l'étude parle de la façon dont les populations du Maghreb moyen ont géré les crises et limité leur occurrence, et du rôle que chaque catégorie a joué pour les surmonter. Dans cette ligne, la strate dirigeante a contribué à limiter les crises économiques, principalement par la solidarité avec les communs et la distribution des réserves alimentaires aux pauvres et aux faibles pendant les catastrophes.

D'autre part, la classe ouvrière a contribué à l'aspect religieux en émettant des Fatwas qui contribuent à résoudre les crises et a joué un rôle matériel dans l'allègement des difficultés par la solidarité avec les pauvres et les nécessiteux dans les crises et la collecte et la distribution de vêtements pour eux. En outre, les médecins ont fourni les soins médicaux en cas de crise. Le rôle de toute la société se manifeste dans le dépassement de ces crises par la solidarité dans les crises et les épreuves.

# قائمة المحتويات

|                                                                                                                                            |    |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----|
| الإهداء.....                                                                                                                               | 4  |
| الشكر و التقدير .....                                                                                                                      | 5  |
| الملخص:.....                                                                                                                               | 8  |
| قائمة المحتويات:.....                                                                                                                      | 11 |
| قائمة الجداول :                                                                                                                            | 17 |
| قائمة الأشكال :                                                                                                                            | 19 |
| قائمة المختصرات:.....                                                                                                                      | 22 |
| مقدمة البحث: .....                                                                                                                         | 24 |
| الباب الأول: الأوضاع العامة لمجتمع المغرب الأوسط ما بين القرنين الثاني والسادس الهجريين الثامن والثاني عشر الميلاديين (2-6هـ / 8-12م)..... | 37 |
| مدخل مصطلحات ومفاهيم .....                                                                                                                 | 37 |
| أولاً_ ماهية مجتمع المغرب الأوسط:.....                                                                                                     | 37 |
| الفصل الأول: المغرب الأوسط جغرافيا وسياسيا ما بين القرنين (2-6 هـ / 8 - 12م):.....                                                         | 41 |
| المبحث الأول: المغرب الأوسط جغرافيا .....                                                                                                  | 41 |
| أولاً_ المعنى اللغوي والاصطلاحي: .....                                                                                                     | 41 |
| ثانياً_ الحدود الجغرافية والتاريخية للمغرب:.....                                                                                           | 41 |
| ثالثاً_ حدود المغرب الأوسط:.....                                                                                                           | 42 |
| المبحث الثاني المغرب الأوسط سياسيا ما بين القرنين (2-6 هـ / 8 - 12م):.....                                                                 | 44 |
| أولاً_ المغرب الأوسط قبل القرن الثاني للهجرة:.....                                                                                         | 44 |
| ثانياً- الدولة الرستمية:(160_297 هـ/777_909م):.....                                                                                        | 49 |
| ثالثاً- الدولة الفاطمية:(297_362 هـ/ 909_972م) .....                                                                                       | 50 |
| رابعاً- الدولة الحمادية: (408_547 هـ/1018_1152م).....                                                                                      | 51 |
| خامساً- دولة المرابطين:(448_541 هـ/1056_1147م).....                                                                                        | 52 |
| سادساً- دولة الموحدين: (541 هـ_668 هـ/1145_1269م).....                                                                                     | 52 |

|                                                                   |     |
|-------------------------------------------------------------------|-----|
| المبحث الثالث: عناصر السكان.....                                  | 54  |
| أولاً: البربر.....                                                | 54  |
| ثانياً: العرب.....                                                | 60  |
| ثالثاً: عناصر أخرى.....                                           | 62  |
| الفصل الثاني: طبقات وفئات مجتمع المغرب الأوسط.....                | 68  |
| المبحث الأول : أهل البادية.....                                   | 68  |
| أولاً: المدلول اللغوي والاصطلاحي.....                             | 68  |
| ثانياً: مجتمع ريف المغرب الأوسط.....                              | 69  |
| ثالثاً: تنظيم المجتمع الريفي.....                                 | 72  |
| المبحث الثاني : أهل الحضر (أهل الحواجر).....                      | 74  |
| أولاً: مكونات المجتمع الحضري.....                                 | 74  |
| ثانياً : خصائص المجتمع الحضري.....                                | 76  |
| ثالثاً : طبقات وفئات المجتمع الحضري.....                          | 77  |
| الفصل الثالث: عادات وتقاليد مجتمع المغرب الأوسط.....              | 116 |
| المبحث الأول : العادات والتقاليد.....                             | 116 |
| أولاً: عادات مجتمع المغرب الأوسط.....                             | 116 |
| ثانياً : الاحتفالات والولائم.....                                 | 126 |
| المبحث الثاني: المرأة.....                                        | 141 |
| أولاً: دور المرأة في مجتمع المغرب الأوسط.....                     | 141 |
| ثانياً: المرأة العاملة.....                                       | 143 |
| الفصل الرابع: الحياة الدينية والمذهبية في المغرب الأوسط.....      | 149 |
| المبحث الأول : المذهبين الإباضي والإسماعيلي في المغرب الأوسط..... | 149 |
| أولاً: نشأة وتطور المذهب الإباضي في المغرب الأوسط.....            | 149 |
| ثانياً : عقائد الإباضية.....                                      | 152 |
| ثالثاً : المذهب الشيعي الإسماعيلي في المغرب الأوسط.....           | 153 |
| المبحث الثاني : المذهب المالكي.....                               | 157 |
| أولاً: انتشار المذهب المالكي.....                                 | 159 |

|     |                                                                                                            |
|-----|------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 160 | ثانيا: مراحل استقرار المذهب المالكي في المغرب الإسلامي.                                                    |
| 161 | ثالثا : حضور المذهب المالكي في المغرب الأوسط.                                                              |
| 163 | المبحث الثالث: النصارى في المغرب الأوسط.                                                                   |
| 163 | أولا: المدلول اللغوي والاصطلاحي.                                                                           |
| 164 | ثانيا_ مناطق استقرار النصارى بالمغرب الأوسط.                                                               |
| 165 | ثالثا_ الدور السياسي للنصارى ببلاد المغرب الأوسط.                                                          |
| 166 | رابعا_ الدور الاقتصادي للنصارى ببلاد المغرب الأوسط.                                                        |
| 166 | خامسا_ الدور الاجتماعي للنصارى ببلاد المغرب الأوسط.                                                        |
| 169 | الباب الثاني: أزمات مجتمع المغرب الأوسط السياسية والاقتصادية والاجتماعية ما بين القرنين (2- 6هـ / 8- 12م). |
| 169 | مدخل: مصطلحات ومفاهيم.                                                                                     |
| 169 | أولا_ ماهية الأزمة.                                                                                        |
| 172 | ثانيا : الأزمة في التراث الإسلامي.                                                                         |
| 178 | الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).                                                       |
| 178 | المبحث الأول: الأزمات السياسية في الدولة الرستمية.                                                         |
| 178 | أولا: الفتن بسبب منصب الحكم.                                                                               |
| 186 | ثانيا : الفتن والانتفاضات العامة.                                                                          |
| 192 | المبحث الثاني: الأزمات السياسية في عهد الدولة الفاطمية.                                                    |
| 192 | أولا: الممارسات التعسفية للسلطة الفاطمية ضد الرعية.                                                        |
| 203 | ثانيا : ثورة أبي يزيد مخلد بن كيداد صاحب الحمار.                                                           |
| 216 | المبحث الثالث: الأزمات السياسية في عهد الدولتين الحمادية والموحدية.                                        |
| 216 | أولا : الصراع الحمادي الزيري.                                                                              |
| 219 | ثانيا : التصدع داخل البيت الصنهاجي.                                                                        |
| 220 | ثالثا: الصراع الحمادي مع القبائل في المغرب الأوسط.                                                         |
| 225 | رابعا _ الصراع الحمادي مع العناصر الخارجية.                                                                |
| 228 | خامسا: الصراع الحمادي الموحيدي.                                                                            |
| 234 | سادسا: النشاط الثوري لبني غانية.                                                                           |
| 236 | سابعاً: نتائج ثورة بني غانية على المغرب الأوسط وعلى الدولة الموحدية.                                       |

|     |                                                                        |
|-----|------------------------------------------------------------------------|
| 242 | ثامنا: السياسة المالية لدول المغرب الأوسط (الضرائب والجبایات).         |
| 254 | الفصل الثاني: الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية والأزمات الاقتصادية.   |
| 254 | المبحث الأول: الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية.                       |
| 254 | 1: الكوارث الطبيعية.                                                   |
| 258 | 2: الظواهر الكونية.                                                    |
| 263 | المبحث الثاني: الأزمات الاقتصادية (الأوبئة والطواعين والمجاعات).       |
| 263 | أ : المدلول اللغوي والاصطلاحي.                                         |
| 264 | ب : أسباب حدوث الأوبئة والطواعين.                                      |
| 269 | ج : شرائح المجتمع الأكثر عرضة للوباء.                                  |
| 275 | ز : أثر الكوارث الطبيعية على الوضعية الاقتصادية للمجتمع.               |
| 277 | ح : أثر الكوارث الطبيعية على سلوك الفرد.                               |
| 285 | الفصل الثالث: الأزمات والظواهر والآفات الاجتماعية.                     |
| 285 | المبحث الأول : الظواهر والآفات الاجتماعية.                             |
| 285 | أولاً: شرب الخمر.                                                      |
| 287 | ثانيا : ظاهرة التخنث واللواط.                                          |
| 290 | ثالثاً: ظاهرة السحاق والعادات المنحرفة لدى النساء.                     |
| 292 | رابعاً : ظاهرة البغاء والزنا.                                          |
| 294 | خامساً : ظاهرة الكهانة والسحر والعرافة وعلم التنجيم.                   |
| 298 | سادساً : ظاهرة الفقر.                                                  |
| 307 | المبحث الثاني : ظاهرة العنف والاعتداء على النفس والمال.                |
| 307 | أولاً : العنف من طرف السلطة الحاكمة.                                   |
| 310 | ثانيا: العنف في المجتمع.                                               |
| 324 | الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز. |
| 324 | المبحث الأول: أثر الأزمات على النسيج الاجتماعي.                        |
| 324 | أولاً: أثر الأزمات على المستوى السياسي.                                |
| 329 | ثانيا: أثر الأزمات على المستوى الديموغرافي والعمري.                    |
| 333 | ثالثاً: أثر الأزمات على المستوى الاقتصادي.                             |

|     |                                                                                                         |
|-----|---------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 335 | رابعاً: أثر الأزمات على المستوى الاجتماعي الثقافي .....                                                 |
| 337 | خامساً: أثر الأزمات على ذهنيات المجتمع .....                                                            |
| 340 | سادساً: التوزيع الإحصائي والتمثيل البياني للأزمات في المغرب الأوسط (ما بين القرنين 2-6هـ / 8-12م) ..... |
| 344 | المبحث الثاني: معالجة الأزمة والحد من وقعها .....                                                       |
| 344 | أولاً : دور السلطة الحاكمة .....                                                                        |
| 346 | ثانياً : دور النخب العاملة:(الفقهاء والمتصوفة) .....                                                    |
| 349 | ثالثاً : دور المجتمع .....                                                                              |
| 354 | خاتمة البحث .....                                                                                       |
| 357 | الملاحق .....                                                                                           |
| 364 | قائمة الببليوغرافيا .....                                                                               |

# قائمة الجداول

| الرقم | العنوان                                                                                               | الصفحة   |
|-------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------|----------|
| 1     | جدول يمثل نتائج الأزمات والحروب في الدولة الرستمية.                                                   | 259، 257 |
| 2     | جدول يبين جرائم الفاطميين في حق أهل المغرب من المذاهب الأخرى.                                         | 275، 274 |
| 3     | جدول يمثل بعض جرائم أبي يزيد مخلد بن كيداد (صاحب الحمار).                                             | 292، 291 |
| 4     | جدول يمثل نتائج الأزمات السياسية في المغرب الأوسط على العهد الحمادي.                                  | 317، 315 |
| 5     | جدول يمثل بعض الأحداث المأساوية التي تعرض لها مجتمع المغرب الأوسط في عهد الموحدين.                    | 328      |
| 6     | جدول يحدد أهم السيول والثلوج والبرد والرياح والزلازل في المغرب الأوسط ما بين القرنين (2- 6هـ/8-12م).  | 358، 356 |
| 7     | جدول يبين أهم القحوط والمجاعات والغلاء والوباء والجراد في المغرب الأوسط ما بين القرنين (2-6هـ/8-12م). | 375، 372 |
| 8     | جدول يوضح أهم الظواهر والآفات الاجتماعية ما بين القرنين (2-6هـ/8-12م).                                | 442، 440 |
| 9     | جدول يمثل التوزيع الإحصائي للأزمات في المغرب الأوسط حسب القرون (2-6هـ/8-12م).                         | 468      |
| 10    | جدول يمثل التوزيع الإحصائي للأزمات في المغرب الأوسط حسب نوع وطبيعة الأزمة (2-6هـ/8-12م).              | 471      |

# قائمة الأشكال

## قائمة الأشكال:

| الرقم | الشكل | العنوان                                                                                                         | الصفحة |
|-------|-------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------|--------|
| 1     | مخطط  | شكل رقم 1 مخطط يوضح دلالات مصطلح الأزمة.                                                                        | 232    |
| 2     | منحنى | شكل رقم 2 منحنى بياني يوضح توزيع الأزمات حسب القرون.                                                            | 469    |
| 3     | أعمدة | شكل رقم 3 أعمدة بيانية توضح توزيع الأزمات حسب نوع وطبيعة الأزمة.                                                | 471    |
| 4     | مخطط  | ملحق رقم 1 مخطط يوضح الأزمات السياسية في المغرب الأوسط ما بين القرنين (2-6هـ/8-12م).                            | 496    |
| 5     | مخطط  | ملحق رقم 2 مخطط يوضح الكوارث الطبيعية والأزمات الاقتصادية في المغرب الأوسط ما بين القرنين (2-6هـ/8-12م).        | 497    |
| 6     | مخطط  | ملحق رقم 3 مخطط يوضح الأزمات والظواهر الاجتماعية في المغرب الأوسط ما بين القرنين (2-6هـ/8-12م).                 | 498    |
| 7     | خريطة | ملحق رقم 4 خريطة توضح مناطق انتشار أهم الأزمات السياسية (الحروب، الثورات، الفتن) ما بين القرنين (2-6هـ/8-12م).  | 499    |
| 8     | خريطة | ملحق رقم 5 خريطة تحدد أهم السيول والثلوج والبرد والرياح والزلازل في المغرب الأوسط ما بين القرنين (2-6هـ/8-12م). | 500    |
| 9     | خريطة | ملحق رقم 6 خريطة تبين أهم القحوط والمجاعات والغلاء والوباء والجراد في المغرب الأوسط ما بين (2-6هـ/8-12م).       | 501    |

# قائمة المختصرات

قائمة المختصرات:

| الرمز   | الكلمة        |
|---------|---------------|
| ج       | جزء           |
| مج      | مجلد          |
| ت       | تاريخ وفاة    |
| هـ      | هجري          |
| م       | ميلادي        |
| (د.ت.ن) | دون تاريخ نشر |
| (د.د.ن) | دون دار نشر   |
| (د.ب.ن) | دون بلد نشر   |
| ("...") | اقتباس مباشر  |
| (...)   | كلام مبتور    |
| تع      | تعليق         |
| تق      | تقديم         |

# المقدمة

## مقدمة البحث:

## 1\_ أهمية الموضوع:

يعتبر موضوع المجتمع والأزمات في المغرب الأوسط، من المواضيع التاريخية ذات الأهمية البالغة والتي لا تزال في حاجة ماسة إلى دراسات أكاديمية معمقة، للوقوف على أهم محطاتها ودراسة مختلف جوانبها، باعتبارها واقعا معاشا تفرضه الضرورة الحتمية في الحياة، ولقد شهد المغرب الأوسط في الفترة ما بين القرنين (2- 6هـ/8-12م)، كغيره من الأقاليم الأخرى في المغرب الإسلامي أزمات (سياسية واقتصادية واجتماعية) عديدة تشكلت على إثرها سلسلة من التحولات الكبرى والانعطافات الحاسمة في مساره التاريخي والاجتماعي، وسأحاول في هذه الدراسة المتواضعة قراءة تاريخ هذه الأزمات وبيان طبيعتها، سواء كانت سياسية والتي تتمثل في الفتن والصراعات بسبب منصب الحكم والتنافس على السلطة، ونذكر منها على سبيل المثال لا الحصر تولية الإمام عبد الوهاب واغتيال محمد بن عرفة واغتيال أبوعبد الله الشيعي وأخيه أبو العباس وثورة أبي يزيد مخلد بن كيداد صاحب الحمار والصراع الحمادي الزيري والصراع على السلطة داخل البيت الحمادي بين محسن بن القائد وأعمامه والهجرات الهلالية وما صاحبها من حروب ونزاعات سياسية بين القبائل العربية والسلطة الحاكمة سواء الحمادية أو الموحدية بالإضافة إلى الصراع الحمادي المرابطي والصراع الحمادي الموحي وثورة بني غانية التي كادت تعصف بدولة الموحدين، واعتمدت في هذا البحث جغرافية الجزائر الحالية لأني أؤرخ لهذا الوطن بحدوده المتعارف عليها في الوقت الراهن، دون ذكر الفضاء الواسع للصحراء ما وراء ورجلان، ولم أتناول الأزمات في المغرب الأوسط في عصر الولاة لأنني ركزت على المغرب الأوسط ككيان سياسي وجغرافي بدأ من 160هـ-777م تاريخ تأسيس الدولة الرستمية إلى سنة 596هـ-1200م تاريخ نهاية صراع الموحدين وبني غانية في المغرب الأوسط.

حاولت التركيز في هذا البحث فقط على الدول التي سيطرت على المغرب الأوسط ككل خلال الفترة قيد الدراسة (وهي الدولة الرستمية 160-296هـ/777-909م، والدولة الفاطمية 297-362هـ/909-972م، والدولة الحمادية 408-547هـ-/1018-1152م، والدولة المرابطية 448-541هـ/1056-1147م، والدولة الموحدية 541-668هـ/1145-1269م) واستثنيت من ذلك كل الدول والإمارات التي كان تأثيرها محدود مثل دولة الأدارسة في الغرب ودولة الأغالبة في الشرق واستثنيت كذلك الإمارات التي وجدت في المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث نظرا لكثرتها وعدم تأثيرها كما أن ذكرها لا يخدم موضوعي وأذكر منها على سبيل المثال الإمارة اليفرنية والمغراوية والسليمانية وإمارة سوق إبراهيم والخضراء وتنس ومدينة العلويين وغمارة وثمطلاس ومدكرة ومليانة ومتيجة وهاز وسوق حمزة وإمارة بني ميسرة وأوزكي في نواحي سعيدة وأمارة بني مسالة وإمارة إبراهيم بن محمد البربري المعتزلي في تيهرت وإمارة بني برزال في ناحية قصر البخاري.

أما الأزمات الاقتصادية والكوارث الطبيعية فقد كان لها وقع كبير على مجتمع المغرب الأوسط من جميع النواحي وذكرت العديد منها وآثارها ومحاولات الحد من وقعها.

وبجانب الأزمات السياسية والاقتصادية كان هناك الأزمات والظواهر والآفات الاجتماعية مثل ظاهرة شرب الخمر والتخنث واللواط والسحاق والكهانة والسحر والعرافة والتنجم والتسول والعنف والاختلاس والسرقة والاحتكار وغيرها وقد ظلت مثل هذه المواضيع حلقة من حلقات التاريخ المنسي أو المسكوت عنه ولم تنل الحظ الأوفر من الدراسة باستثناء بعض الدراسات والبحوث القليلة في حين أن هذه المواضيع تكتسي أهمية بالغة وتستحق الوقوف عندها وقراءتها بعمق لوضع صورة متكاملة حول تاريخ المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة وقد حاولت في هذا البحث الإحاطة بجوانب عديدة تخص المجتمع والأزمات في هذه الفترة الزمنية من تاريخ المغرب الأوسط وأتمنى أن أكون وفقت ولو بشيء يسير في توضيح بعض النقاط في مسار البحث التاريخي في المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث.

## 2-أسباب اختيار الموضوع:

جاء اختياري لموضوع المجتمع والأزمات في المغرب الأوسط ما بين القرنين (2-6هـ/8-12م)، لدوافع وأسباب منها ما هو ذاتي ومنها ما كان موضوعي ويمكن ذكرها كالتالي.

### أ- أسباب ذاتية:

\_\_ الرغبة في البحث في موضوع الأزمات في المغرب الأوسط باعتباره موضوع جديد يحتاج إلى المزيد من البحث والتنقيب.

### ب- أسباب موضوعية:

\_\_ قلة الدراسات السابقة المتخصصة في موضوع الأزمات في المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث وخاصة الجانب الاقتصادي والاجتماعي دفعني إلى ولوج هذا الموضوع المنسي من تاريخ المغرب الأوسط.

\_\_ محاولة إعطاء تفسيرات جديدة لموضوع المجتمع والأزمات.

\_\_ محاولة إمطة اللثام عن مراحل صعبة عاشها مجتمع المغرب الأوسط أثناء تعرضه لمختلف الأزمات والتي كان لها دون أدنى شك آثار سلبية على كافة المستويات السياسية والاقتصادية والاجتماعية وانعكاسها على أفكار وذهنيات أهل المغرب الأوسط.

\_\_ محاولة تقديم دراسة شاملة عن مجتمع المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث.

## 3- إشكالية الدراسة:

## أ- الإشكالية العامة للموضوع:

لبلوغ معالجة وافية لموضوعي وتحقيق الأهداف البحثية المرجوة منه رأيت أن أصوغ الإشكالية العامة على النحو التالي.

عرف مجتمع المغرب الأوسط في الفترة الممتدة ما بين القرنين الثاني والسادس الهجريين الثامن والثاني عشر الميلاديين حدوث العديد من الأزمات السياسية والاقتصادية والاجتماعية والتي وكان لها بالغ الأثر على المجتمع حيث ساهمت الأزمات السياسية في تغيير الخارطة الجغرافية وكثرة الحروب والنزاعات كما ساهمت الأزمات الاقتصادية والكوارث الطبيعية في حدوث المجاعات والأوبئة والأمراض وساهمت الأزمات والظواهر الاجتماعية في تغيير سلوكيات أفراد المجتمع، ومنه نطرح الإشكالية التالية.

ماهو واقع مجتمع المغرب الأوسط فيما بين القرنين (2-6هـ/8-12م)، ماهي الأزمات التي شهدتها وما طبيعتها وكيف أثرت على مجتمع المغرب الأوسط وما هي سبل وطرق معالجتها وتجاوزها والحد من وقعها.

وينبثق من هذه الإشكالية عدة تساؤلات أهمها.

\_\_ ما هو مجتمع المغرب الأوسط وما هي طبقاته وفئاته؟.

\_\_ ما هي عاداته وتقاليده ومعتقداته الدينية والمذهبية؟.

\_\_ ما هي الأزمات التي وقعت في المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث وما طبيعتها (سياسية، طبيعية، اقتصادية، اجتماعية)؟.

\_\_ ما هو دور الإنسان (حكام، نخب، ورعايا) في صناعة الأزمة وكيف تم ذلك؟.

\_\_ ما هي تأثيرات الأزمة على مجتمع المغرب الأوسط وما هي المجالات الأكثر تأثراً بها؟.

\_\_ كيف قدمت لنا المصادر التاريخية واقع المجتمع في ظل الأزمة؟.

\_\_ كيف كانت أوضاع المجتمع بعد التغيرات التي أحدثتها الأزمات؟.

\_\_ فيما يتحدد دور العناصر الفاعلة في المجتمع (حكام، نخب عاملة، عامة المجتمع) في محاولة إيجاد حلول للأزمة والحد من وقعها؟.

\_\_ كيف استطاع مجتمع المغرب الأوسط تخطي الأزمة وتجاوزها؟.

## 4 \_ خطة الدراسة:

قسمت بحثي إلى مقدمة وبابين وتحت كل باب أربعة فصول ثم خاتمة وملاحق، حيث تضمنت المقدمة إحاطة عامة بالموضوع وأهميته وأسباب اختياره وصياغة الإشكالية المراد الإجابة عنها وتحديد المناهج المتبعة بالإضافة إلى عرض لأهم المصادر والمراجع والدراسات السابقة.

## الباب الأول: الأوضاع العامة لمجتمع المغرب الأوسط ما بين القرنين (2- 6هـ/8-12م).

قسمت الباب الأول إلى مدخل وأربعة فصول ففي المدخل شرحت المصطلحات والمفاهيم المتعلقة بمصطلح المجتمع وفي الفصل الأول قمت بتعريف المغرب جغرافيا وسياسيا ودينيا وقسمته إلى ثلاث مباحث تناولت في المبحث الأول التعريف بمصطلح المغرب الأوسط وبينت حدوده الجغرافية وفي المبحث الثاني عرجت على التطور السياسي للمغرب الأوسط في الفترة مدار البحث بدأ بمرحلة الفتح ثم عصر الولاة مروراً بمراحل الدول المستقلة كالدولة الرستمية والفاطمية والحمامية والمرابطية والموحدية وفي المبحث الثالث ذكرت عناصر سكانه من بربر وعرب ويهود ونصارى وعجم وأفارقة.

وتناولت في الفصل الثاني طبقات وفئات مجتمع المغرب الأوسط وقسمته إلى مبحثين ذكرت في المبحث الأول أهل البادية من خلال التعريف بمجتمع ريف المغرب الأوسط وذكرت قبائل البربرية والعربية وتنظيم المجتمع الريفي وذكرت طبقاته وخصائص أهل الريف ومعاشهم أما المبحث الثاني فخصصته لأهل الحضر حيث ذكرت مكونات المجتمع الحضري (الأسرة، العشيرة، الفخذ، البطن، القبيلة)، وذكرت خصائصه وطبقاته وفئاته وقسمته إلى طبقتين خاصة وعامة وذكرت في كل طبقة فئاتها بكل وضوح،

أما الفصل الثالث فذكرت فيه عادات وتقاليده ودور المرأة في مجتمع المغرب الأوسط، حيث خصصت المبحث الأول لذكر عادات وتقاليده مجتمع المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث فذكرت فيه العصبية والغزو والثأر والتحالف والاستجارة والفروسية والكرم والشرف والاحتفالات والمناسبات الدينية مثل المواليد والختان والعديد والوفاة والزواج وذكرت أصناف المأكولات وألوان اللباس، أما المبحث الثاني فقد خصصته للمرأة وذكرت دورها في المجتمع سواء السياسي من خلال مشاركتها في الحكم وصناعة القرار، أو المجال الاقتصادي مثل العمل في النسيج وصناعة الحرير أو المجال العلمي من خلال المشاركة في مجالس العلم أو المجال الاجتماعي وهو المجال الذي يُظهر المرأة ويبرز مشاركتها الفعلية في مهن مختلفة ومن هذه المهن نذكر المربية والحاطبة والماشطة والحاضنة وغيرها كما ذكرت بعض المهن غير الأخلاقية كالقوادة والعرافة والعاهرة، أو المجال الفني وبرزت في هذا المجال الخطاطة والمغنية والقوالة.

وفي الفصل الرابع ذكرت فيه الحياة الدينية والمذهبية في المغرب الأوسط وقسمته إلى ثلاث مباحث حيث ذكرت في المبحث الأول المذهب الإباضي نشأته وتطوره وبعض عقائده وكيفية اتصاله بالمغرب الأوسط، بالإضافة إلى المذهب الشيعي الإسماعيلي ومساهمته في تأسيس الدولة الفاطمية وذكرت كذلك مظاهر التشيع في المغرب وسياسة الفاطميين اتجاه المذاهب الأخرى وخاصة المذهب المالكي، وفي المبحث الثاني تناولت بالبحث المذهب المالكي وانتشاره ومراحل استقراره في المغرب

الإسلامي، وفي المبحث الثالث عرجت على النصارى في المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث من خلال ذكر مناطق استقرارهم ودورهم السياسي والاقتصادي والاجتماعي في المغرب الأوسط.

## الباب الثاني: أزمات مجتمع المغرب الأوسط السياسية والاقتصادية والاجتماعية ما رين القرنين (2-6هـ/8-

12م).

قسمت الباب الثاني إلى أيضا إلى مدخل وأربعة فصول حيث تناولت في المدخل بيان مصطلح الأزمة من خلال توضيح المدلول للغوي والاصطلاحي المتعلق بالأزمة وحضور الأزمة في القرآن الكريم والسنة النبوية والمصادر والمصنفات التاريخية والفقهية والنوازية.

حيث تناولت في الفصل الأول الأزمات السياسية (الإنسان مصدر للأزمة) وخصصت هذا الفصل للأزمات السياسية التي كان الإنسان سبب مباشر فيها وقسمته إلى ثلاثة مباحث، تناولت في المبحث الأول الأزمات السياسية في الدولة الرستمية من خلال ذكر الفتن المتعلقة بمنصب الحكم مثل تولية الإمام الرستمي الثاني عبد الوهاب وما ترتب عنها من أزمات سياسية، ثورة يزيد بن فندين، اغتيال محمد بن عرفة والصراع بين أبي حاتم يوسف وعمه يعقوب بالإضافة إلى الأزمات والانتفاضات العامة مثل انتفاضة الواصلية وحروب الإمام عبد الوهاب مع القبائل المحيطة بتيهرت، وذكرت في المبحث الثاني الأزمات السياسية في المغرب الأوسط على العهد الفاطمي من خلال ذكر أسباب هذه الأزمات والمتمثلة في الممارسات التعسفية للسلطة الفاطمية ضد الرعية كمحاولة لفرض المذهب الشيعي الإسماعيلي بالقوة وقتل العلماء المعارضين والتنكيل بهم وحرق دور العلم والعبادة واغتيال بعض المعارضين لحكمهم مثل أبي عبد الله الشيعي وأخيه أبي العباس وبعض وجوه كتامة والتي تسببت في ردود فعل عنيفة من قبل الرعية وكانت ثورة أبي يزيد مخلد بن كيداد صاحب الحمار أبرز هذه الثورات حيث وصلت إلى مشارف المهدية بالإضافة إلى ثورات المغرب الأوسط في عهد المنصور، وفي المبحث الثالث تناولت بالمبحث الأزمات السياسية في عهد الدولة الحمادية والموحدية من خلال ذكر الصراع الحمادي الزيري، صراع حماد وابن أخيه باديس، التصدع داخل البيت الحمادي، مثل الصراع بين محسن وأعمامه واغتيال بلقين بن محمد، بالإضافة إلى الصراع الحمادي مع القبائل في المغرب الأوسط من خلال ذكر بعض الثورات على الحكم الحمادي مثل ثورة كتامة بقيادة أبي الفهم، وحرب القائد بن حماد مع حمادة بن زيري بن عطية، وانتفاضة بسكرة والصراع مع العناصر الخارجية مثل المواجهة مع المرابطين في تلمسان والمواجهة العنيفة من الغزو الهلالي في معركة سببية والصراع مع الموحدين في كل من القلعة وبجاية، وتناولت بالمبحث في هذا المبحث أيضا الأزمات السياسية في المغرب الأوسط الموحدية من خلال ذكر النشاط الثوري لبني غانية والنتائج المترتبة عن ثورتهم ضد الموحدين في المجالات السياسية والاقتصادية والعمرانية وحتى الدينية والاجتماعية، وذيلت هذا الفصل بالسياسة المالية المتبعة من طرف دول المغرب الأوسط (الضرائب والجبايات) خاصة الجائرة منها وردة فعل المجتمع على نتائجها.

وفي الفصل الثاني تناولت الكوارث الطبيعية والأزمات الاقتصادية والظواهر الكونية، حيث قسمت هذا الفصل إلى مبحثين تناولت في المبحث الأول الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية من خلال ذكر أهم الكوارث الطبيعية كالجفاف

والقحط والرياح والأعاصير والفيضانات والبرد والثلج والزلازل والحرائق وبينت تأثيرها على المجتمع من خلال الدمار الذي تخلفه هذه الكوارث سواء المادي كهدم المباني واقتلاع الأشجار وإتلاف المحاصيل الزراعية أو المعنوي من خلال انتشار الخرافات والأساطير بالإضافة إلى ذلك ذكرت أهم الظواهر الكونية مثل الكسوف والخسوف والنيازك والمذنبات والتي لها تأثير يعادل تأثير الكوارث الطبيعية، أما المبحث الثاني فقد خصصته للأوبئة والطواعين من خلال تبيان المدلول للغوي والاصطلاحي للوباء والطاعون والفرق بينهما وأسباب حدوثهما سواء الأسباب المناخية أو الروحانية وشرائح المجتمع الأكثر عرضة للأوبئة والطواعين والحواضر التي تعتبر بؤر لها.

وفي الفصل الثالث تناولت الظواهر والآفات الاجتماعية والتي كان لها وقع سلبي وشكلت أزمة في المجتمع وقسمته إلى مبحثين ذكرت في المبحث الأول ظاهرة شرب الخمر والتخنث ولواط والسحاق والبغاء والزنا والكهانة والسحر بالإضافة إلى ظاهرة الفقر أما المبحث الثاني فخصصته لظاهرة العنف بكافة أشكاله ومصادره كالعنف من طرف السلطة الحاكمة والعنف بين أفراد المجتمع مثل العنف الأسري والعنف المتعلق بالمرأة كالاغتصاب والسي وغيرها من أنواع العنف بالإضافة إلى السرقة والحراقة والاختلاس والاحتكار.

وفي الفصل الرابع والأخير ذكرت وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز، وقسمته إلى مبحثين وحاولت في هذا الفصل إعطاء لمحة ولو يسيرة على أثر الأزمات على المجتمع من جميع النواحي فخصصت المبحث الأول لوقوع الأزمات على المجتمع على كافة الأصعدة والمستويات السياسية والديمقراطية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية والذهنية، أما المبحث الثاني فذكرت فيه معالجة الأزمات والحد من وقعها ودور كل أطراف المجتمع من سلطة حاكمة ونخب عامة ورعية في محاولة تجاوز الأزمات.

وذيلت هذا البحث بخاتمة وقفت فيها على أهم النتائج المتوصل إليها وما انتهى إليه بحثي من توصيات وخلاصات.

## 5- منهجية الدراسة:

اعتمدت على المنهج التاريخي التحليلي للوصول إلى المعارف المتعلقة بالموضوع وجمع ما يكفي من النصوص التاريخية عنه وتنقيحها ونقدها بحيد وموضوعية ثم إعادة صياغتها وبلورتها للوصول إلى النتائج المرجوة منه والمقدمة بالقرائن والبراهين، لجأت أيضا إلى هذا المنهج لإبراز التفاعل بين مختلف الأزمات ورصد مختلف التغيرات التي تترتب عنها تفاعلات مجتمعية سلبية وإيجابية.

واستعنت بالمنهج الوصفي لوصف طبيعة مختلف الأزمات التي شهدتها المغرب الأوسط ودراسة تأثيرها عليه.

يبرز اعتمادي على المنهج الإحصائي في الجداول والمخططات والخرائط والأشكال البيانية (منحنيات، أعمدة بيانية)، التي ذكرت فيها أهم الأزمات وأنواعها وطبيعتها سواء سياسية أو طبيعية أو اقتصادية أو اجتماعية كما ساعدني هذا المنهج على ذكر أسباب هذه الأزمات وأماكن ووقت حدوثها بالإضافة إلى النتائج المترتبة عنها.

## 6\_ صعوبات الدراسة:

- واجهتني جملة من الصعوبات والعقبات في مسار البحث في هذه الدراسة نذكر من أهمها.
- \_ قلة المادة المصدرة المتعلقة بالمجال الاقتصادي والاجتماعي في المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث وخاصة فيما يتعلق بالآزمات والكوارث الطبيعية والظواهر الآفات الاجتماعية.
- \_ صعوبة التحكم في ضبط المجال الجغرافي والسياسي للدراسة بسبب التطورات والأحداث السياسية في المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث.
- \_ شساعة الرقعة الجغرافية وطول المدة الزمنية صعبا عليا البحث بسبب كثرة الآزمات السياسية وصعوبة حصرها.
- \_ صعوبة تحديد مصطلح الأزمة وذلك بسبب ورودها مبهمة في المصادر وبصفة العموم دون تفاصيل وإحصائيات محددة خاصة فيما يتعلق بطبيعتها وأسبابها ونتائجها.
- \_ تشعب موضوع الآزمات وشموليته للكثير من المواضيع وكذلك والتداخل بين مختلف الآزمات في التأثير والتأثر.
- \_ صعوبة استخلاص المادة المصدرة من المصنفات النوازلية والفقهية، وكتب الحسبة.

## 7\_ عرض لأهم المصادر والمراجع:

تعددت وتنوعت المصادر التي اعتمدت عليها في إتمام هذا البحث وتفاوتت في طريقة عرضها للمادة التاريخية المتعلقة بالآزمات في المغرب الأوسط ونذكر منها على سبيل المثال.

## أ\_ كتب التاريخ العام:

تكمن أهمية هذا الصنف من المصادر التاريخية في إعطاء زمنية الحدث وهذا ما مكنتني من تتبع كرونولوجيا الأحداث التاريخية المتعلقة بالآزمات ولكن ما ينقص هذه المصادر أنها لا توفينا بمعلومات شاملة ووافية عن الآزمات إلا في حالات قليلة لأنها في الغالب تذكر الآزمات الاقتصادية والاجتماعية ضمن الأحداث التي تتعرض لها الدول في بعض فترات التاريخ ونذكر من هذه المصادر.

\_ أخبار الأئمة الرستميين لابن الصغير (القرن الثالث الهجري) ويعتبر هذا الكتاب أهم مصدر تاريخي كتب في تاريخ الدولة الرستمية ويستفاد منه في العديد من الجوانب وخاصة فيما يتعلق بالآزمات السياسية في الدولة الرستمية.

\_ سير الأئمة وأخبارهم أو تاريخ أبي زكرياء بالمغرب لأبي زكرياء يحيى بن أبي بكر (471هـ/1078م) ويرسم لنا هذا المؤلف صورة واضحة عن الصراعات والحروب والآزمات السياسية التي كانت في الدولة الرستمية والتي تسببت بنهايتها وزوالها ومن أهم هذه الآزمات ثورة يزيد بن فنين والصراع بين عبد الوهاب والمعتزلة وفتنة ابن عرفة والصراع على السلطة داخل البيت الرستمي أواخر عهد الدولة الرستمية بين أبي حاتم وعمه يعقوب.

\_\_ افتتاح الدعوة للقاضي النعمان المغربي (ت 636هـ / 1238م) يعتبر من المصادر الأساسية التي تناولت تاريخ الفاطميين بالمغرب والمفتاح لكل ما هو مجهول من تاريخهم في المغرب الإسلامي وقد استفدت منه كثيرا فيما يخص الأزمات والثورات السياسية في عهد الدولة الفاطمية وخاصة ثورة أبي يزيد مخلد بن كيداد صاحب الحمار والتي انطلقت من جبل أوراس بالمغرب الأوسط وكادت أن تعصف بالدولة الفاطمية.

\_\_ أخبار المهدي بن تومرت وبداية دولة الموحدين تأليف أبي بكر بن علي الصنهاجي المكنى بالبيذق من الكتب التاريخية القليلة التي ألقت في بداية العصر الموحي وهو كتاب قيم جدا من الناحية التاريخية وتكمن أهميته في كون مؤلفه شارك بنفسه في صنع الوقائع التاريخية التي وصفها لأنه أحد تلاميذ الفقيه محمد بن تومرت وأحد رفقاء عبد المؤمن مؤسس الدولة الموحدية وأفادني هذا المؤلف فيما يخص تأسيس دولة الموحدين والارتباط التاريخي للمغرب الأوسط بها بالإضافة للصراعات التي حدثت بين الموحدين والقبائل في المغرب الأوسط خاصة في بداية ظهور الدولة الموحدية.

\_\_ البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب لابن عذاري المراكشي (كان حيا سنة 712هـ / 1314م) وقد أفادني هذا المؤلف كثيرا في الحصول على المادة الخبرية المتعلقة بالأزمات خاصة فيما يتعلق بالشق الاقتصادي.

\_\_ الأنيس المطرب بروض القرطاس في أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس لابن أبي زرع الفاسي (كان حيا سنة 729هـ / 1328م)، أفادني هذا المؤلف كثيرا في ذكر الأزمات الاقتصادية والكوارث الطبيعية وأسبابها وتاريخ وقوعها ونتائجها وبعض الإحصائيات المتعلقة بها.

\_\_ العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر لعبد الرحمان بن خلدون (ت 808هـ / 1406م)، وهو كتاب تاريخي عام، واستفدت منه خاصة في الجانب السياسي لكن ابن خلدون لم يهمل الجانب الاقتصادي والاجتماعي وقد استفدت منه في الجانب المتعلق بالأزمات الاقتصادية والاجتماعية وبعض الجوانب السياسية للأزمات.

## ب\_ كتب الجغرافيا والرحلات:

تعتبر المصنفات الجغرافية من أهم المصادر التاريخية لإمامها بالكثير من الأخبار عن المدن والحوضر من خلال وصفها وصفا دقيقا والتعريف بها وسرد تاريخها وكل ما يتعلق بها سياسيا واقتصاديا واجتماعيا بالإضافة إلى كتب الرحلة والتي الهدف منها الاكتشاف ومعاينة الأحداث من خلال التجول بين أصقاع العالم.

\_\_ المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب وهو جزء من كتاب المسالك والممالك تأليف أبي عبيد عبد العزيز البكري (ت 487هـ / 1094م) وهو كتاب جغرافي يحوي الكثير من الأخبار والنصوص التاريخية المتعلقة بالمغرب الأوسط واستفدت منه كثيرا في الجوانب المتعلقة بالأزمات الاقتصادية والاجتماعية قبل القرن الخامس الهجري.

\_\_ نزهة المشتاق في اختراق الآفاق للشريف الإدريسي (من علماء القرن السادس الهجري) وهو كتاب جغرافي يذكر فيه صاحبه ما شاهده من أشياء أثناء رحلاته في العالم الإسلامي مثل سلفه البكري وقد استفدت منه أيضا من الجانب الاقتصادي والاجتماعي للأزمة في المغرب الأوسط خصوصا في القرن الخامس والسادس الهجريين.

\_\_ كتاب الاستبصار في عجائب الأمصار لمؤلف مجهول (من علماء القرن السادس الهجري) وهو مصنف جغرافي أرخ فيه صاحبه للمغرب والأندلس ويستفاد منه فيما يخص موضوع الأزمات الاقتصادية.

\_\_ مسالك الإبصار في ممالك الأمصار لابن فضل الله العمري (ت 749هـ/1348م) ويهتم هذا المؤلف بوصف المدن والممالك والأمصار والحوضر التي مر بها صاحب الكتاب ويستفاد منه فيما يتعلق بمستوى المعيشة في المغرب الإسلامي خاصة الأسعار والأجور والمكايل واختلافها من مملكة لأخرى.

### جـ. كتب الفتاوى والنوازل:

تعتبر الفتاوى والنوازل من المصنفات التاريخية ذات الأهمية القصوى بالنسبة للتاريخ الاقتصادي والاجتماعي في العصر الوسيط وذلك لأنها تكشف الواقع المعيش للمجتمع وتنقله لنا عن طريق فتاوى لنوازل حدثت في تلك الفترة وتعتبر كتب النوازل مصدراً تاريخياً جديداً بالنسبة للدراسات التاريخية الحديثة.

\_\_ الدرر المكنونة في نوازل مازونة لأبي زكرياء يحيى بن عيسى المغيلي المازوني (ت 883هـ/1478م) ويكتسي مؤلفه أهمية بالغة بالنسبة لموضوع الأزمات خاصة الأزمات الاقتصادية والاجتماعية وذلك لاحتوائه على عديد النوازل التي أفتى فيها فقهاء حواضر المغرب الأوسط مثل بجاية وتلمسان وغيرها ويستفاد من هذه الفتاوى في رصد وتحديد مختلف الظواهر والأزمات والآثار الناجمة عنها ومحاولات معالجتها والحد من وقعها داخل مجتمع المغرب الأوسط كما تبرز هذه المصنفات أهمية الفقهاء وعلاقتهم بالمجتمع.

\_\_ المعيار المغرب والجامع المغرب عن فتاوى علماء إفريقية والأندلس والمغرب لا أحمد بن يحيى الونشريسي (ت 914هـ/1508م) واستفدت كثيرا من نوازله المتعلقة بحواضر المغرب الأوسط كما أنه نقل لنا الكثير من الفتاوى واختلاف الكثير من الفقهاء في مسألة واحدة.

\_\_ الأجوبة التونسية على الأسئلة الغرناطية لمحمد الرصاع وهم عبارة عن مجموعة من المسائل بعث بها المواق الغرناطي إلى الرصاع ليجيبه عنها ويستفاد من هذا المصنف في بيان المسائل المتعلقة بالأوبئة وخاصة الطاعون والتعريف به وذكر الفرق بينه وبين الوباء ومحاولة إيجاد حلول من خلال وصف علاج مادي وآخر روحي وأسباب حدوث العدوى الناجمة عنه.

## د- كتب المناقب:

\_\_ تعتبر كتب المناقب من المصادر التاريخية ذات الأهمية فيما يتعلق بظاهرة الولاية فهي تؤرخ للولي الصالح وحياته وعلمه وكراماته إلا أنها تعتبر أيضاً مصدراً مهماً جداً فيما يتعلق بالجانب الاقتصادي والاجتماعي للأزمة وتكشف لنا علاقة الأولياء بالأزمات وتفاعلهم معها ومحاولاتهم تجاوزها.

\_\_ التشوف إلى رجال التصوف وأخبار أبي العباس السبتي للتادلي أبي يعقوب يوسف بن يحيى المعروف بالزيات (ت 617هـ/1220م) ويستفاد من هذا المصنف في الكشف عن المكانة والبعد الروحي والديني للولي وإبراز ما يتمتع به الأولياء من كرامات وخوارق وتفاعلاتها ووقعها على المستوى الاجتماعي.

\_\_ أنس الفقير وعز الحقيّر لابن قنفذ أبي العباس أحمد الخطيب القسنطيني (ت 810هـ/1407م) ويستفاد من هذا المؤلف فيما يتعلق بموضوع المجاعات العظيمة التي وقعت في المغرب الأوسط فرغم تأخره عن الفترة مدار البحث إلا أنه يذكر مظاهرها السياسية والاقتصادية والدينية والاجتماعية.

## ه- كتب التراجم والطبقات:

يؤرخ هذا النوع من المؤلفات للعلماء والفقهاء وحياتهم وعلمهم وأحوالهم ويستفاد من هذه المصنفات في التعرف على زمان ومكان حدوث الأزمة وذلك من خلال حديثها عن العالم أو الفقيه ودوره في محاولة حل الأزمة خاصة الاقتصادية والاجتماعية.

\_\_ كتاب رياض النفوس في طبقات علماء القيروان وإفريقية وزهادهم ونساکهم وسير من أخبارهم وفضائلهم وأوصافهم ومما لا يدع مجالاً للشك أن من بينهم علماء من المغرب الأوسط والذين ساهموا في محاولة إيجاد حلول للأزمات الواقعة في المغرب الأوسط حيث أنه غالباً ما يلجأ عامة الناس إلى العلماء والفقهاء لحل مشاكلهم والأزمات التي تقع عليهم.

\_\_ طبقات المشايخ بالمغرب لأبي العباس أحمد بن سعيد الدرجيني (ت 670هـ/1270م) تناول صاحب الكتاب علماء وفقهاء المغرب الإسلامي من الإباضية وضمن ذلك بعض الأحداث التي وقعت في الدولة الرستمية وفي القرون التي تلتها والأزمات السياسية المتعلقة بها ومساهمة علماء الإباضية في حلها.

\_\_ معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان لأبي زيد عبد الرحمان بن محمد الأنصاري الأسدي الدباغ (ت 696هـ/1294م) ترجم المؤلف في هذا الكتاب لمن كان في زمنه من الأشيخ والعلماء وذكر مساهمتهم ودورهم في المجتمع.

\_\_ عنوان الدراية فيمن عرف من العلماء في المائة السابعة ببجاية لأبي العباس أحمد بن عبد الله الغبريني (ت 714هـ/1314هـ) وفيه ترجم لعلماء بجاية والوافدين عليها من العالم الإسلامي ومنهم الأطباء كما تحدث المؤلف عن تطور الممارسة الطبية في بجاية في تلك الفترة.

## و\_ كتب الحسبة والأحكام:

تكتسي كتب الحسبة والأحكام أهمية بالغة في الدراسات التاريخية الحديثة ويستفاد منها في إبراز مختلف جوانب الأزمات الاقتصادية والاجتماعية والطرق الشرعية لمعالجتها.

\_ رسالة في القضاء والحسبة للتيجيبي محمد بن أحمد بن عبدون (ت 527هـ / 1133م) يرصد صاحب هذا الكتاب أنواع خطة الحسبة في المغرب والأندلس ورأي الفقهاء والقضاة وحكمهم في المسائل المتعلقة بالبيع والغش وارتفاع الأسعار أوقات الأزمات ومكافحتهم للآفات الاجتماعية مثل شرب الخمر والبغاء واللواط وغيرها.

\_ كتاب آداب الحسبة للسقطي أبي عبد الله محمد بن أبي محمد (ت منتصف القرن السادس الهجري) وهو كتاب في الحسبة في الأندلس ويوضح من خلاله المؤلف خطة الحسبة وعمل المحتسب ويستفاد منه في معرفة طرق معالجة الأزمات الاقتصادية.

## ز\_ كتب الطب والبيطرة:

يُفيدنا هذا النوع من المصنفات في معرفة مختلف الأمراض التي كانت منتشرة في الفترة مدار البحث والعلاج المقترح لها وبعض النباتات التي تستخدم في علاج بعض الأمراض وأماكن نباتها.

\_ طبقات الأطباء والحكماء لابن جلجل أبي داود سليمان بن حيان الأندلسي (ت 377هـ / 987م) ويستفاد منه في معرفة بعض أسماء الأدوية والأغذية ورأي الأطباء فيها.

\_ الجامع لمفردات الأدوية والأغذية لضيء الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد المالقي المعروف بابن بيطار (646هـ / 1248م) وهو عبارة عن معجم ذكر فيها المؤلف مختلف الأعشاب الطبية المستخدمة لعلاج الأمراض كما أشار إلى العديد من النباتات الطبية التي تنبت في المغرب الأوسط وعرف بفوائدها الطبية.

\_ عيون الأنباء في طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة أحمد بن القاسم بن خليفة بن يونس الخزرجي (ت 668هـ / 1269م) ويستفاد من هذا المؤلف في معرفة بعض الأمراض والأوبئة وطرق معالجتها.

## 8\_ الدراسات الحديثة:

أما فيما يخص الدراسات التي تناولت موضوع المجتمع الأزمات في الفترة الوسيطة عموما والفترة مدار البحث خصوصا في المغرب الأوسط وخاصة الدراسات الاقتصادية والاجتماعية فهي قليلة بسبب قلة المادة التاريخية المصدرة في هذين المجالين و صعوبة استخراجها من المصادر التي لا تذكرها إلى في سياق سرد الأحداث التاريخية أو متفرقة في باقي المصنفات المصدرة ككتب التراجم وكتب النوازل، إلا أنها أفادتني كثيرا فيما يخص استخلاص المادة الخبيرة وتصنيفها والمنهج المتبع في دراستها ومن أهم هذه الدراسات نذكر.

\_\_ الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية في المغرب الأوسط خلال القرنين الثالث والرابع الهجريين (9-10 م) لجودت عبد الكريم يوسف تناول صاحب الدراسة في الفصل الخامس مجتمع المغرب الأوسط حسب أنماط المعيشة (حضر، بادية) بالإضافة إلى خصائص المجتمع القبلي وقسم المجتمع إلى طبقات خاصة وعامة وذكر فئاته أيضاً، وفي الفصل السادس ذكر عادات وتقاليد المجتمع وتناول في الفصل التاسع الأزمات والعوارض الاقتصادية والاجتماعية.

\_\_ ريف المغرب الأوسط في القرنين (5-6هـ/11-12م) للباحثة عميور سكيمة تناولت الباحثة في هذه الدراسة شريحة مهمة من المجتمع ألا وهي أهل الريف فذكرت بالتفصيل مجتمع ريف المغرب الأوسط وعناصر سكانه والعوامل المؤثرة على هذا النوع من المجتمعات، وبالإضافة إلى الفئات المكونة له وتناولت عاداته وتقاليده ورغم تأخر هذه الدراسة عن الفترة الزمنية للبحث إلا أنها أضافت للثام عن الكثير من الغموض الذي يلف فئة أهل الريف في المغرب الأوسط في العصر الوسيط نظراً لاهتمام معظم المؤرخين بالمجتمع الحضري.

\_\_ المجاعات والأوبئة في المغرب الأوسط (588\_927هـ/1192-1520م) للباحثة مزدور سمية حيث تطرقت الباحثة في هذه الدراسة إلى موضوع المجاعات والأوبئة في المغرب الأوسط وعالجت مستوى المعيشة ورصدت أهم الأوبئة والأمراض التي وقعت في المغرب الأوسط وخصصت فصلاً كاملاً لمختلف المظاهر الناتجة عن المجاعات والأوبئة في شتى المجالات الاقتصادية والاجتماعية والدينية رغم تأخرها عن الحقبة الزمنية التي أتناولها بالبحث إلا أنها تعد دراسة رصينة وجادة في جزئية الأوبئة والمجاعات.

\_\_ الكوارث الطبيعية وأثرها في سلوك وذهنيات الإنسان في المغرب والأندلس (6-8هـ/12-14م) لعبد الهادي البياض قام صاحب الدراسة رغم تأخره عن الفترة مدار البحث بمسح عام لأصناف الكوارث الطبيعية التي عصفت بالمغرب والأندلس وأبرز أثر الكوارث الطبيعية في تشكيل سلوك إنسان المغرب والأندلس في الفترة الوسيطة.

" وقد كتب أستاذ البلقاء القاضي الفاضل عبد الرحيم البيساني إلى العماد الكاتب الأصبهاني معذراً عن كلام استدركه عليه أنه وقع لي شيء ولا أدري أوقع لك أم لا وما أنا أخبرك به وذلك إني رأيت أنه لا يكتب إنسان كتاب في يومه إلا قال في غده لوغير هذا لكان أحسن ولو زيد هذا لكان يستحسن ولو قدم هذا لكان أفضل ولوترك هذا لكان أجمل، وهذا من أعظم العبر وهو دليل على استلاء النقص على جملة البشر"<sup>1</sup>

<sup>1</sup> الزبيدي محمد بن محمد الحسيني الشهير بمرتضى: إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، (د.ت.ن)، (ج1)، ص 4.

## الباب الأول

الأوضاع العامة لمجتمع المغرب الأوسط ما بين  
القرنين الثاني والسادس الهجريين الثامن والثاني  
عشر الميلاديين (2- 6هـ / 8- 12م).

- مدخل \_ مصطلحات ومفاهيم.

- الفصل الأول: المغرب الأوسط جغرافيا وسياسيا ما بين القرنين (2-  
6هـ / 8- 12م).

- الفصل الثاني: طبقات وفئات مجتمع المغرب الأوسط .

- الفصل الثالث: عادات وتقاليد مجتمع المغرب الأوسط

- الفصل الرابع: الحياة الدينية والمذهبية في المغرب الأوسط.

الباب الأول: الأوضاع العامة لمجتمع المغرب الأوسط ما بين القرنين الثاني والسادس الهجريين الثامن والثاني عشر الميلاديين (2-6هـ / 8-12م).

مدخل مصطلحات ومفاهيم.

أولا- ماهية مجتمع المغرب الأوسط:

أ- المدلول اللغوي للمجتمع:

"من الجمع وهو ضد التفرق وجمع الناس أخلاطهم من قبائل شتى"،<sup>1</sup> و"جمع كل شيء وأصله مجتمع والجماعة العدد الكبير من الناس وطائفة من الناس يجمعها غرض واحد، والمجتمع هو كل ما اجتمع وانتظم بعضه إلى بعض والمجتمع هو موضع الاجتماع والجماعة من الناس"،<sup>2</sup> والمجتمع ضم ما من شأنه الافتراق والتنافر وقال الراغب الجمع ضم الشيء بتقريب بعضه إلى بعض والجمع يقال في أقوام متفارقة إذا اجتمعوا"،<sup>3</sup> وفي حديث ابن عباس رضي الله عنه في تفسيره لقوله تعالى " وجعلناكم شعوبا وقبائل" قال للشعوب الجماع والقبائل الأفخاذ والجماع بالضم والتشديد ومجتمع أصل كل شيء والجماع تعني الجماعات من قبائل متفرقة"<sup>4</sup>.

ب- المدلول الاصطلاحي للمجتمع:

يُعرف المجتمع اصطلاحاً على أنه "مجموعة من الأفراد تجمع بينهم عدة روابط اجتماعية وهذه الروابط هي التي تحقق الانسجام والوفاق بين هذه المجموعة ولقد نشأت الروابط الاجتماعية من خلال العادات والتقاليد والتي تحولت تدريجاً إلى أعراف ونشأت التقاليد والعادات من الاحتكاك اليومي بالبيئة الطبيعية الاجتماعية لذلك فإنها تختلف من منطقة إلى أخرى لأن تجارب الإنسان تختلف باختلاف بيئته وتنشأ من العلاقة مع البيئة تراكمات تحتوي على تجارب الإنسان"<sup>5</sup>، وبالتالي فالمجتمع هو جماعة من الناس يعيشون معا في منطقة معينة تجمع بينهم ثقافة مشتركة ومختلفة عن غيرها وشعور بالوحدة، كما ينظرون إلى أنفسهم ككيان متميز ويتضمن المجتمع النظم الاجتماعية والسياسية الضرورية لمواجهة الحاجات البشرية الأساسية وهو مستقل لا بمعنى اكتفائه الذاتي اقتصاديا ولكن بمعنى شموله لجميع الأشكال التنظيمية الضرورية لبقائه"،<sup>6</sup> كما

<sup>1</sup> الطاهر أحمد الزاوي: مختار القاموس (مرتب على طريقة مختار الصحاح والمصباح المنير)، الدار العربية للكتاب، ليبيا، (د.ت.ن)، ص 113.

<sup>2</sup> مجمع اللغة العربية: المعجم الوسيط، مكتبة الشروق الدولية، القاهرة مصر، 2004م، ط1، ص 135-136.

<sup>3</sup> عبد الرؤوف المناوي: التوقيف على مهمات التعاريف، تحقيق عبد الحميد صالح حمدان، عالم الكتب، القاهرة مصر، 1410هـ/1990م، ط1، ص 129.

<sup>4</sup> ابن الأثير: النهاية في غريب الحديث والأثر، ص 164.

<sup>5</sup> محمد العربي عقون: الاقتصاد والمجتمع في الشمال الإفريقي القديم، ديوان المطبوعات الجامعية، بن عكنون الجزائر، 2008م، (د.ر. ط)، ص 167.

<sup>6</sup> زكي أحمد بدوي: معجم مصطلحات العلوم الاجتماعية، مكتبة لبنان، بيروت، 1982م ط2، ص 400.

يعتبر "المجتمع عبارة عن نسق اجتماعي مكتفي بذاته ومستمر في البقاء بفعل قواه الخاصة ويضم أعضاء من الجنسين ذكورا وإناثا ومن جميع الأعمار فالمجتمع جماعة من الأفراد الأحياء وليس مجموعة من الأفكار المجردة ويوصف بأنه أكبر جماعة ينتمي إليها الفرد وهو مكتف بذاته بمعنى أن له رصيد من الإجراءات والوسائل الخاصة بالتعامل مع البيئة وإطالة وجوده إلى مالا نهاية"<sup>1</sup>.

ويرى جون سكوت أن "المجتمع ليس مادياً بل هو ثقافياً أيضاً لذا يؤمن أعضائه أنهم يجتمعون في هوية مشتركة ترتبط بصورة ما مع الأرض التي يقيم عليها هذا المجتمع والذي تمثله الوطنية في العديد من الملامح مثل رفع الأعلام والأناشيد والوطنية والاحتفال بيوم الاستقلال ويتشاركون في المعتقدات ويأكلون أطعمة متشابهة ويعتقدون بانتمائهم إلى جنس معين وكل فرد له حقوقه وواجباته كما أن معظم المشكلات والمخاطر الاقتصادية والاجتماعية تحدث على مستوى المجتمع"<sup>2</sup>.

### ثانياً\_ المجتمع من منظور ابن خلدون:

يعد ابن خلدون<sup>3</sup> مؤرخا وفيلسوفاً ورائدا لعلم الاجتماع وواضعا لأسسه ولم يسبقه إليها أحد من علماء ومفكري الشرق أو الغرب وقد ذكر ابن خلدون في مقدمته،<sup>4</sup> علم العمران؛<sup>5</sup> وهذا العلم ضروري لإقامة نظام اجتماعي يضبط علاقات وتعامل البشر مع بعضهم البعض،<sup>6</sup> وهو حالة من التفاعل الاجتماعي من خلال أمور يتشارك فيها أفراد المجتمع بحيث لا يستطيع الفرد الواحد القيام بها،<sup>7</sup> وقد قسم ابن خلدون العمران إلى طبقتين وهم البدو والحضر فالبدو هم

<sup>1</sup> محمد الجوهري: المدخل إلى علم الاجتماع، كلية الآداب، جامعة القاهرة، (د.د.ن)، 2007م، ط1، ص 33.

<sup>2</sup> جون سكوت: علم الاجتماع المفاهيم الأساسية، الشبكة العربية للأبحاث والنشر، ترجمة محمد عثمان، بيروت لبنان 2009م، ط1، ص 2- 31.

<sup>3</sup> هو العلامة عبد الرحمان بن خلدون الحضرمي ولد في تونس سنة 732هـ وينحدر من أصل أندلسي خدم البلاط المريني بفاس والحفصي بتونس، هاجر إلى مصر والشام، لخص الكثير من كتب ابن رشد له عدة مؤلفات منها كتاب في الحساب، من أشهر مؤلفاته التعريف بابن خلدون ورحلته شرغا وغربا وكتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر، توفي سنة 808هـ، أنظر ابن خلدون: العبر، ج1، ص ص 3 - 4.

<sup>4</sup> سراج الدين إسماعيل وآخرون: ابن خلدون إنجاز فكري متجدد، مكتبة الإسكندرية، مصر، 2008، ص73.

<sup>5</sup> ابن خلدون: العبر، ج1، ص 67.

<sup>6</sup> حسن الساعاتي: علم الاجتماع الخلدوني، دار النهضة العربية، لبنان، 1981م، ص 28 - 30.

<sup>7</sup> عامر مصباح: علم الاجتماع الرواد والنظريات، دار الأمة الجزائر، 2005م، ط1، ص ص 54 - 55؛ أزيد أحمد علي: حول العمارة والتشييد عند ابن خلدون (ضمن كتاب الفكر الاجتماعي الخلدوني)، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت 2004م، ط1، ص 174.

المقتصرون على الضروري من الحياة في أحوالهم والعاجزون عما فوقه أما الحضر فهم المعتنون بحاجات الترف والكمال في أحوالهم وعوائدهم<sup>1</sup>.

ويرى ابن خلدون أن الإنسان مدني بطبعه مقتفي بذلك أثر أسلافه مثل أرسطو والفراي وابن سينا وابن ماجة؛ فحاجة الإنسان لغيره تؤدي إلى التعاون والتضامن والذي هو دعامة المجتمع بالإضافة إلى استئناس الإنسان بغيره من أجل استكمال خواصه النوعية والجنسية وحاجته الضرورية فمن ضروريات الحياة الاجتماعية الضرورية الاقتصادية بحيث لا يستطيع الفرد أن يكتفي ذاتيا كذلك الضرورة الدفاعية في مواجهة العدو المشترك المتمثل في الحيوانات المتوحشة والشعور الفطري فالإنسان مزود بشعور فطري يدفعه للاستئناس بأخيه الإنسان،<sup>2</sup> ونشأة المجتمع تؤدي إلى سيادة نوعين من الظواهر أولاً الظواهر الطبيعية والثاني الظواهر الاجتماعية، ويرى أن الظواهر الاجتماعية تتأثر ببعضها وبالظواهر الطبيعية؛ وقد قارن بين المجتمعات الحيوانية والبشرية فالمجتمعات الحيوانية مدفوعة بالفطرة والمجتمعات البشرية تدفعها الفطرة والعقل معا،<sup>3</sup> كما أهتم ابن خلدون ببنية المجتمع أو ما يعرف باسم المورفولوجيا الاجتماعية ويطلق عليها علماء الاجتماع الأمريكيون اسم الإيكولوجيا الإنسانية ويدرس فيه ظواهر البدو والحضر وأصول الديانات القديمة والظواهر الاجتماعية مثل الهجرة وأثر البيئة الجغرافية على شؤون الاجتماع الإنساني ويرى أن سكان المناطق المعتدلة أعدل أجساما وألوانا وأخلاقا ويميلون إلى الاعتدال في سلوكهم وملابسهم<sup>4</sup>.

وأكد ابن خلدون على أن المجتمع ضروري وطبيعي وذلك أن الإنسان مدني بطبعه ولا يقدر على الحياة بمعزل عن المجتمع فالأفراد في حاجة دائمة للتعاون من أجل إشباع حاجاتهم الاقتصادية والدفاعية وعلى السلطة المحافظة على بقاء المجتمع واستمراره وأن رد العدوان من أهم أهداف السلطة في المجتمع، والتطور من أهم خصائص المجتمعات الإنسانية كما أن هناك فروق بين المجتمع البدوي والحضري فالبدوي يقوم على العصبية والدعوة الدينية وهي عوامل فعالة في تطور المجتمع البدوي بينما الانفراد بالمجد والركون للدعة والانتفاع بثمار الحضارة من خصائص المجتمع الحضري<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> ابن خلدون: العبر، ج 1، ص 152؛ نبيلة مخلوط: علم العمران والتربية والتعليم عند ابن خلدون، مذكرة ماجستير، الجامعة الأمريكية، بيروت لبنان، 1998م، ص 22؛ المختار المهراس: القبيلة والدورة العصبية قراءة في التحليل الخلدوني للمجتمع القروي المغاري، (ضمن كتاب الفكر الاجتماعي الخلدوني)، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت لبنان، 2004م، ط 1، ص 146.

<sup>2</sup> عبد الهادي محمد والي: المدخل إلى علم الاجتماع، (د.د.ن)، مصر 2002م، ص 176 – 177.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 177.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص 183؛ الجنحاني، المجتمع المغربي، ص 257.

<sup>5</sup> محمد والي: المدخل إلى علم الاجتماع، ص 184 – 186.

# الفصل الأول

المغرب الأوسط جغرافيا وسياسيا ما بين  
القرنين (2-6 هـ / 8 - 12 م).

المبحث الأول: المغرب الأوسط جغرافيا.

أولا\_ المعنى اللغوي والاصطلاحي:

"المغرب بالفتح عكس المشرق، وهي بلاد واسعة كبيرة"<sup>1</sup>، أما اصطلاحا فيعرفه ابن خلدون بقوله "المغرب في أصل وضعه اسم إضافي يدل على مكان من الأمكنة بإضافته إلى جهة الشرق ومشرق بإضافته إلى جهة المغرب لان العرف قد يخص هذه الأسماء بجهات معينة وأقطار مخصوصة"<sup>2</sup>.

ثانيا\_ الحدود الجغرافية والتاريخية للمغرب:

تباينت آراء المؤرخين والجغرافيين في تحديد الرقعة الجغرافية لبلاد المغرب فيرى اليعقوبي "أن حدود المغرب من مصر إلى برقة وأقاصي المغرب"<sup>3</sup>، ويرى الإصطخري "أن أرض المغرب نصفان شرقي وغربي، النصف الشرقي يشمل برقة وإفريقية وتيهرت وطنجة والسوس والزويلة، أما الغربي فهو بلاد الأندلس"<sup>4</sup>، ونجد أيضا ابن، حوقل قد قسم المغرب إلى قسمان شرقي وغربي، "فالغربي من مصر إلى طنجة أما الشرقي فهو بلاد الروم"<sup>5</sup>، أما المقدسي فقد حدد المغرب بقوله "إقليم بغي وبه جزائر عدة مثل الأندلس الفاضلة العجيبة، وتيهرت الطيبة الزهية، وطنجة البلدة البعيدة، وسجلماسة المختارة الفريدة، وصقلية الجزيرة المفيدة"<sup>6</sup> وقد اتسمت هذه الآراء بالغموض وعدم الوضوح في معظم الأحيان، بينما نجد المؤرخ المغربي ابن عذاري أكثر دقة من أسلافه فيقسمه إلى ثلاثة أقسام بقوله "إن حد المغرب هو من ضفة النيل بالإسكندرية إلى تلي بلاد المغرب إلى آخر بلاد المغرب وحده مدينة سلا وينقسم أقساما فقسم من الإسكندرية إلى أطرابلس وهو أكبرها وأقلها عمارة، وقسم من أطرابلس وهي بلاد الجريد ويقال أيضا بلاد الزاب الأعلى ويلي هذه البلاد بلاد الزاب الأسفل، وحده مدينة تيهرت ويليها بلاد المغرب وهي بلاد طنجة وحده مدينة سلا"<sup>7</sup> لكنه لا يذكر الأندلس كجزء من بلاد المغرب، ويذكر

<sup>1</sup> شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت الحموي: معجم البلدان، دار صادر للنشر، بيروت، لبنان، 1977، مج5، ص161.

<sup>2</sup> عبد الرحمان ابن خلدون: العبر وديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر، تح، سهيل زكار، دار الفكر للنشر، ط 2 بيروت لبنان، ج 6، ص128.

<sup>3</sup> أحمد أبو إسحاق اليعقوبي: البلدان، وضع حواشيه محمد أمين ضناوي، دار الكتب العلمية للنشر، بيروت، لبنان (د ت ن) ص180

<sup>4</sup> محمد الفاسي أبو إسحاق الكرخي الإصطخري: المسالك والممالك، مطبعة بريل للنشر، ليدن، 187، ص36

<sup>5</sup> ابن حوقل أبو القاسم النصيبي: صورة الأرض، دار مكتبة الحياة، للنشر، بيروت، لبنان، 1992، ص65.

<sup>6</sup> محمد بن أحمد أبو عبد الله المقدسي: أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ط3، مكتبة مبدولي للنشر، القاهرة، مصر، 1991، ص311.

<sup>7</sup> ابن عذاري المراكشي: البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب، تح، ج، س، كولان، و أ، ليفي برفنسال، دار الثقافة، ط3، بيروت، لبنان، 1983، ج1، ص5؛ علي الجزنائي، جني زهرة الآس في بناء مدينة فاس، تح، عبد الوهاب بن منصور، المطبعة الملطية، ط2، الرباط، 1411، هـ / 1991م، ص6.

## الفصل الأول: المغرب الأوسط جغرافيا وسياسيا ما بين القرنين (2-6 هـ / 8 - 12م).

الميلي تحديدا مشابه لرأي ابن عذارى في قوله، "والمغرب هو ثلاث أقاليم أدنى وأوسط وأقصى، فالأدنى وهو ما بين برقة شرقا إلى بجاية غربا والأوسط وهو من بجاية شرقا إلى وادي ملوية غربا والأقصى ما بين وادي ملوية شرقا إلى بحر المحيط غربا"<sup>1</sup>، بينما يستند ابن خلدون في تقسيمه للمغرب في كتابه العبر وخاصة الجزء السادس منه إلى تقسيم من نوع آخر ألا وهو التوزيع القبلي أي حسب انتشار القبائل وقد أشار إلى ذلك بقوله "وأما المغرب الأوسط فهو في الأغلب ديار زناتة ... وقاعدته لهذا العهد تلمسان ... ومن جهة الشرق بلاد صنهاجة من الجزائر ومتيجة ... وما يليها إلى بجاية ... أما بلاد بجاية وقسنطينة فهي دار زوازة وكتامة وعجيسة وهوارة"<sup>2</sup>.

### ثالثا\_ حدود المغرب الأوسط:

#### أ - الحدود الشرقية:

تبدأ الحدود الشرقية للمغرب الأوسط من مدينة بونة (عنابة) وقد ذكر ذلك المراكشي بقوله «ومدينة بونة هي أول بلاد إفريقية»<sup>3</sup>، وفي موضع آخر نجده يجعل هذه الحدود "من مدينة بونة إلى مدينة قسنطينة التي هي إحدى حدي إفريقية"<sup>4</sup> كما ذكر ذلك ابن سعيد صاحب كتاب الجغرافيا إذ يعتبر هو الآخر مدينة بونة آخر حد المغرب الأوسط، بقوله "وأول سلطنة إفريقية على البحر مدينة بونة"<sup>5</sup> في إشارة إلى الحدود الشرقية للمغرب الأوسط.

#### ب - الحدود الغربية:

ذكر ذلك الإدريسي بقوله في كتابه نزهة المشتاق، "ومدينة بجاية في وقتنا مدينة المغرب الأوسط وعين بلاد بني حماد"<sup>6</sup> ومدينة تلمسان قفل بلاد المغرب الأوسط<sup>7</sup> وبالنسبة لبجاية كقاعدة للمغرب الأوسط نجد أن ابن سعيد يوافقه في ذلك بقوله "وبجاية قاعدة المغرب الأوسط"<sup>8</sup>.

<sup>1</sup> مبارك بن محمد الميلي: تاريخ الجزائر في القديم والحديث، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، 1964، ج1، ص46

<sup>2</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص134.

<sup>3</sup> عبد الواحد المراكشي، المعجب في تلخيص أخبار المغرب، شرحه واعتن به الدكتور صلاح الدين الهواري، المكتبة العصرية صيدا بيروت، 1426هـ. 2006م ص144.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص253.

<sup>5</sup> علي بن موسى أبي الحسن بن سعيد المغربي: كتاب الجغرافيا، حققه ووضع مقدمته وعلق عليه إسماعيل العربي، المكتبة التجارية بيروت، 1980، ص142.

<sup>6</sup> محمد بن محمد أبو عبد الله بن عبد الله بن إدريس الحموي الحسيني الإدريسي: نزهة المشتاق في اختراق الآفاق، مكتبة الثقافة الدينية، 1422هـ. 2002م، القاهرة، مصر، ج1، ص260.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ج1، ص250.

<sup>8</sup> ابن سعيد: كتاب الجغرافيا، ص142.

ج - الحدود الجنوبية:

في عهد الدولة الرستمية وحسب الدكتور إبراهيم بحاز فقد وصلت إلى واحة ورجلان وبلاد سوف و أريغ والجريد<sup>1</sup>، وفي عهد الدولة الحمادية أوصلها ابن خلدون إلى ورجلان والصحراء<sup>2</sup>، أما عبد الحليم عويس فقد جعل حدود الدولة الحمادية عبارة عن مثلث قاعدته ورقلة<sup>3</sup>.

ح - الحدود الشمالية:

أما الحدود الشمالية فيبقى البحر الأبيض المتوسط هو الحدود الطبيعية للمغرب الأوسط وعلى أي حال فإن الجغرافيين والمؤرخين وبعض العلماء حددوا لنا الرقعة الجغرافية للمغرب الأوسط وكادوا يجمعون على حدوده ويتفقون عليها، على الرغم من ديمومة حركة القبائل المستمرة، مما جعل الحدود بين هذه الدول، تخضع للتوسع والتقلص في بعض المراحل بسبب حالة القوة والضعف للدول المتعاقبة على المغرب الأوسط<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> إبراهيم بكير بحاز، الدولة الرستمية: منشورات ألفا قصر المعارض الصنوبر البحري ط3، الجزائر، 1431هـ/2010م، ص174.

<sup>2</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص ص 256. 257.

<sup>3</sup> عبد الحليم عويس: دولة بني حماد صفحة رائعة من التاريخ الجزائري، مكتبة الإسكندرية، دار الصحوة للنشر والتوزيع، القاهرة مصر، ط2، 1991، ص83.

<sup>4</sup> عبد العزيز فيلاي: بحوث في تاريخ المغرب الأوسط في العصر الوسيط، دار الهدى، ميله، الجزائر، (د ت ن)، ص11.

أولا- المغرب الأوسط قبل القرن الثاني للهجرة:

أ- المغرب الأوسط في مرحلة الفتح:

أشار القيرواني إلى أن أول من استوطن بلاد المغرب هم البربر بقوله " وفيهم من البربر الذين دخلوها في قديم الزمان عند خروجهم من بلادهم وانجلائهم عنها وذلك أن بلاد البربر إنما كانت فلسطين من ديار الشام وما جاور تلك الأصقاع ... وتفرقوا في البلاد فمشى أكثرهم نحو المغرب ... وتفرقت البرابر في بلاد إفريقية وبلاد المغرب حتى وصلوا إلى أقصى بلاد المغرب ... واستوطنوها إلى وقتنا هذا ... " ويشير إلى وجود الإفرنج في نفس السياق بقوله " وكانت بلاد إفريقية للإفرنج فاجتلاها البرابر عنها إلى جزائر البحر مثل صقلية وغيرها ثم تراجعت الإفرنجة إلى مدنها وعمائرهما على موادة وصلح مع البربر واختارت البربر سكنى الجبال والرمال والبراري وأطراف البلاد، فصارت الروم بالمدن والعمائر حتى أفتح المسلمون إفريقية فانجلت الروم أمام المسلمين<sup>1</sup> وكان ذلك من أسباب نشوء نواة الحكم المحلي في شكل إمارات مستقلة في المغرب الأوسط وقد نجح بعض رؤساء القبائل في إنشاء كيانات للحكم قبيل الفتح الإسلامي<sup>2</sup>.

وكانت قبيلة أوربة البرنسية أكثر القبائل عددا وأشدّها بأسا وقوة وهي من ولد "أورب بن برنس" وتتكون من عدة بطون وكان أميرهم عند الفتح كسيلة بن ملزم الأوربي في إقليم تلمسان،<sup>3</sup> وكانت منطقة الأوراس بالمغرب الأوسط تخضع لزعيمة بربرية "يقال لها الكاهنة"؛ (وقد اختلف المؤرخون حول تسميتها فمنهم من يقول أن اسمها داهية بنت ماتية بن تيغان،<sup>4</sup> ومنهم من يقول إنها داهية بنت واهيا،<sup>5</sup> ومنهم من يقول إنها داهية بنت تاهيت،<sup>6</sup> أما فيما يتعلق بمن أطلق عليها لقب الكاهنة فحسب رأي الدكتور محمد بن عميرة أنها سمية بالكاهنة لما كانت تخبر به قومها بأشياء من الغيب وليس هناك ما يؤيد تاريخيا قول قوته إن الكاهنة معناها ساحرة وعرافة باللغة العبرية وربما البونيقية وليس بالعربية بل ليس هناك ما يمنع منطقيا أن يكون العرب هم الذين أطلقوا عليها هذه التسمية،<sup>7</sup> ويخبرنا ابن عذاري عنها بقوله "وجميع من

<sup>1</sup> الرقيق القيرواني: تاريخ إفريقية والمغرب، تح، محمد زينهم ومحمد عزب، دار الفرحاني، للنشر والتوزيع، (د.ب.ن)، 1414هـ/ 1994م، ص ص 155-156.

<sup>2</sup> فلالي: بحوث في تاريخ المغرب الأوسط، ص 14..

<sup>3</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 193.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ج6، ص 109؛ موسى لقبال، المغرب الإسلامي، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، 1981م، ط2، ص 62.

<sup>5</sup> حسين مؤنس: معالم تاريخ المغرب والأندلس، دار الرشاد، مكتبة الأسرة، (د.ب.ن)، 2004، ص ص 48-49.

<sup>6</sup> ليفي بوفنسال: نص جديد عن فتح العرب للمغرب، صحيفة المعهد المصري للدراسات الإسلامية، مدريد، المجلد 2، العدد 1 و2، سنة

1373هـ/ 1954م، ص 211؛ عبد العزيز الثعالبي، تاريخ شمال إفريقية من الفتح الإسلامي إلى نهاية الدولة الأغلبية، جمع وتحقيق

أحمد ميلاد ومحمد إدريس، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1407هـ/ 1987م، ط1، ص 61.

<sup>7</sup> محمد بن عميرة: موقف الكاهنة من الفتح الإسلامي، (د.د.ن)، (د.ت.ن)، (د.ب.ن)، ص ص 19-20.

## الفصل الأول: المغرب الأوسط جغرافيا وسياسيا ما بين القرنين (2-6 هـ / 8 - 12م).

بإفريقية من الروم منها خائفون، وجميع البربر لها مطيعون<sup>1</sup>، وتعتبر منطقة الأوراس بالمغرب الأوسط إقليم يخضع لقبيلة جراوة البتية وهي و القبائل المجاورة لها تحت حكم الكاهنة<sup>2</sup>.

وهذا ما جعل جبهة المغرب الأوسط أصعب الجبهات على الفاتحين نظرا لمقاومتها الشديدة للغزاة السابقين للمسلمين مثل الفينيقيين والرومان والوندال والبنزطيين لفترة طويلة جدا تزيد عن 1500 سنة وهذا ما جعلهم أهل حرب ونجدة وقوة ولا يرضون بالحكم الأجنبي، وهذه الطبيعة البدوية التي يتصف بها أهل المغرب الأوسط الذين لا يرضون الخضوع لأبي كان ويفضلون تغيير مساكنهم وللجوء إلى الهجرة إلى مناطق أخرى بدل الوقوع تحت وطأة الاستبداد والظلم،<sup>3</sup> وهذا ما ساهم في تأخير إتمام الفتح الذي دام أكثر من 70 سنة منها 50 سنة من الحروب والمعارك الطاحنة مقارنة بالفتح في الشرق حيث تمكن المسلمون من فتح بلاد الشام والعراق وفارس ومصر في غضون 10 سنوات<sup>4</sup>.

وما يلفت الانتباه هو كيف تقبل أهل المغرب الأوسط المسلمين ودخلوا تحت رايتهم في فترة زمنية وجيزة قدرت بحوالي 70 سنة في مقابل ذلك رفضوا الانطواء تحت راية حكم الأقوام السابقة للمسلمين رغم طول فترة تواجدهم التي بلغت أزيد من 1500 سنة وظلوا محافظين على هويتهم وثقافتهم<sup>5</sup> وتمكن المسلمون من استمالة أهل المغرب واحتوائهم من خلال إشراكهم في الحكم وإعطائهم مناصب سياسية وإدارية وعسكرية حساسة مثل إدماجهم في ديوان الجند وقيادة الجيوش ومساواتهم مع العرب في الحقوق والواجبات وليس معاملتهم كمرتزقة وعبيد كما فعل معهم الغزاة في العهود السابقة،<sup>6</sup> وقد ساهمت سياسة اللين في عهد أبي المهاجر دينار ما بين (62-55هـ)، من أن يكسب قبيلة كتامة البرنسية ويضمها إلى البلاد الإسلامية وجعل من مدينة ميله عاصمة له لمدة سنتين وهذا ما مكنه من توسيع نفوذ المسلمين في المغرب الأوسط إلى تلمسان،<sup>7</sup> وتمكن كذلك حسان بن نعمان من كسب ود الزعيمة الأوراسية الكاهنة من خلال تعيين ابنها "يفرن وبزديان" على رأس جيش قوامه 12 ألف مقاتل من أبناء منطقة الأوراس في المغرب الأوسط حيث قاد كلا الرجلان 6 آلاف جندي<sup>8</sup>.

<sup>1</sup> ابن عداري: البيان، ج1، ص 25؛ عبد الله بن محمد أبي بكر المالكي، كتاب رياض النفوس في طبقات علماء إفريقية وزهادهم ونسأهم وسير من أخبارهم وفضائلهم وأوصافهم، تحقيق بشير البكوش ومحمد العوسي المطوي، دار الغرب الإسلامي بيروت لبنان، 1403هـ-1983م، ط1، ص 50.

<sup>2</sup> ابن الأثير: الكامل، ج 4، ص 135؛ ابن خلدون العبر، ج 4، ص 239، فيلالي: بحوث في تاريخ المغرب الأوسط، ص 15.

<sup>3</sup> نفسه؛ عبد الله العروي، مجمل تاريخ المغرب، نشر المركز الثقافي العربي، الدار البيضاء المغرب، 1996م، ط1، ص 120-124..

<sup>4</sup> فيلالي: بحوث في تاريخ المغرب الأوسط، 15، العروي، مجمل تاريخ المغرب، ص 121.

<sup>5</sup> فيلالي: بحوث في تاريخ المغرب الأوسط، 16؛ العروي، مجمل تاريخ المغرب، ص 123.

<sup>6</sup> فيلالي: بحوث في تاريخ المغرب الأوسط، ص 17.

<sup>7</sup> نفسه.

<sup>8</sup> نفسه.

## 1\_ معركة قهودة:

كانت الهزيمة الأولى للمسلمين على يد البربر في "معركة قهودة"<sup>1</sup> بالمغرب الأوسط بقيادة الزعيم البربري كسيلة بمنطقة سيدي عقبة سنة 63هـ/683م،<sup>2</sup> ويذكر ابن عبد الحكم أحداث معركة قهودة بين كسيلة وعقبة بقوله " فانصرف إلى إفريقية فلما دنا من ثغرها أمر أصحابه فافترقوا عنه وأذن لهم حتى بقي في قلة فأخذ على مكان يقال له قهودة، فعرض له كسيلة بن ملزم في جمع كثير من الروم و البربر وقد كان بلغه افتراق الناس عن عقبة فاقتتلوا قتالا شديدا فقتل عقبة ومن كان معه وقتل أبو المهاجر وهو موثق في الحديد".<sup>3</sup>

## 2\_ معركة وادي مسكيانة:

وكانت الهزيمة الثانية للمسلمين بقيادة حسان بن النعمان أيضا على أرض المغرب الأوسط على يد الزعيمة البربرية داهية بنت ماتي زعيمة قبيلة جراوة في معركة وادي مسكيانة شرق المغرب الأوسط سنة 73هـ/692م،<sup>4</sup> وتبدأ حيثيات هذه الهزيمة بعد عودة حسان بن النعمان من حملة قرطاجنة ضد الروم وقد ذكر ذلك ابن الأثير على لسان حسان قوله "دلوني على أعظم من بقي من ملوك إفريقية فدلوه على امرأة تملك البربر تعرف بالكاهنة"،<sup>5</sup> فسار نحوها ولما علمت بقدمه قامت بإحراق المزارع وهدمت المدن حتى لا يستفيد منها وقالت تصف العرب "إن العرب إنما يطلبون من إفريقية المدائن والذهب والفضة ونحن إنما نطلب منها المزارع والمراعي فما نرى لكم إلا خراب إفريقية حتى يأسوا منها ويقل طمعهم

---

<sup>1</sup> مدينة قهودة: بالقرب من بسكرة وهي مدينة كبيرة قديمة أزيلت عليها سور عظيم مبني بالحجر الجليل ولها أرباض كبيرة يدور بجمعها خندق ولها نهر كبير ينصب إليها من جبل أوراس فإذا كانت بينهم وبين أحد حرب وخافوا النزول إليهم أجروا ماء ذلك النهر في الخندق المحيط ببلدهم فامتنعوا منه وهي كثيرة البساتين والزرع والنخل وجميع الثمار، أنظر مجهول: كتاب الاستبصار في عجائب الأمصار، نشر وتعليق سعد زغلول عبد الحميد، (د.د.ن)، الكويت، 1985م، ص 174؛ أبي عبيد البكري، المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب وهو جزء من كتاب المسالك والممالك، مكتبة المثنى، بغداد العراق، 1964، ص 72، محمد بن عبد المنعم الحميري: الروض المعطار في خبر الأقطار، تحقيق، إحسان عباس، مكتبة لبنان، (د.ت.ن)، (د.ب.ن)، ص ص 142-143.

<sup>2</sup> ابن عبد الحكم أبي القاسم عبد الرحمان بن عبد الله بن أعين القرشي المصري، (257هـ/871م)، فتوح مصر وأخبارها، تحقيق، شارلز توري، دار الذخائر، القاهرة مصر، ص 199؛ ابن عبد الحكم أبي القاسم عبد الرحمان بن عبد الله بن أعين القرشي: فتوح مصر وأخبارها، تحقيق محمد صبيح، مكتبة مبدولي، القاهرة مصر، (د.ت.ن)، ص 134، العروي، مجمل تاريخ المغرب، ص 143.

<sup>3</sup> ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب، تحقيق علي محمد عمر، مكتبة الثقافة الدينية، 1425هـ/2004م، القاهرة مصر، ص 226.

<sup>4</sup> ابن عبد الحكم: فتوح مصر وأخبارها، تحقيق شارلز توري، ص 200؛ حسين مؤنس، فتح العرب للمغرب، مكتبة الثقافة الدينية، الإسكندرية مصر، (د.ت.ن)، ص 245، أحمد بوشريط، الكاهنة وموقفها من الوجود الإسلامي ببلاد المغرب، مجلة عصور الجديدة، المجلد 9، العدد 1، جامعة مصطفى إسماعيل، معسكر الجزائر، 1440هـ/2019م، ص 44-49.

<sup>5</sup> عز الدين أبي الحسن علي بن محمد ابن الأثير الجزري (630-555هـ)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، دار ابن حزم، بيروت لبنان، 1433هـ/2012م، (ط1)، ج4، ص 143.

فيها"،<sup>1</sup> ويصف الرقيق القيرواني المواجهة التي دارت بين حسان والكاهنة وهول ما حدث فيها بقوله "ونزل على النهر الذي يسمى بالسان البربري (بلى) ورحلت الكاهنة حتى نزلت على هذا النهر وكان يشرب من أعلى النهر وهي من أسفله فلما دنا بعضهم من بعض توافت الخيل وذلك آخر النهار فأبى حسان أن يقاتلها إلا أول النهار فباتوا ليلتهم وقفوا على سروجهم فلما أصبحوا زحف بعضهم إلى بعض فتقاتلوا قتالا شديدا ما شُع به قط فعظم البلاء وظن الناس أنه الفناء فانهمز حسان وأسرت من أصحابه ثمانين رجلا منهم خالد بن يزيد القيسي وكان رجلا شريفا مذكورا فسمي ذلك الوادي بوادي العذارى وسمي أيضا نهر البلاء،<sup>2</sup> ... واتبعته الكاهنة ومن معها حتى خرج من عمل قابس وأسلم إفريقية"<sup>3</sup>.

وعرف عن الكاهنة أنها كانت تحبر أتباعها بأشياء من الغيب ولهذا لقبت بالكاهنة ومنها معرفتها بمكان إخفاء أسيرها وولدها بالتبني خالد بن يزيد القيسي لمكان الرسالة التي أرسلها لحسان يخبره فيها بأحوال الكاهنة فلما أخفاها في خبز خرجت وقالت هلاككم فيما يأكله الناس ولما أخفاها في قربوس وهو حنو السرج خرجت وقالت هلاككم في شيء من نبات الأرض،<sup>4</sup> كما أنها تنبأت بموتها على يد جيش حسان بن النعمان وقد أخبر بذلك الرقيق أن الكاهنة قالت لولديها "انظروا ماذا دهمكم وأعملوا لأنفسكم فيني مقتولة"،<sup>5</sup> ويذكر ابن الأثير أنها قالت لهم "إنني مقتولة فامضوا إلى حسان وخذوا لأنفسكم منه أمانا".<sup>6</sup>

## ب\_ المغرب الأوسط في عصر الولاة:

يقصد بعصر الولاة في المغرب والأندلس تلك الحقبة الزمنية التي تمتد من تمام فتح الأندلس إلى ظهور الدول المستقلة في الغرب الإسلامي وتبدأ هذه الفترة تحديد باستدعاء الخليفة الأموي الوليد بن عبد الملك لموسى بن نصير سنة 96هـ/715م، وتنتهي في المغرب الأوسط بقيام الدولة الرستمية وفي هذه الفترة كان المغرب الإسلامي تابع للخلافة الإسلامية الأموية في دمشق ثم العباسية في بغداد ويتجلى هذا المظهر في التبعية السياسية والاقتصادية والمذهبية للخلافة؛ من خلال تعيين والي المغرب من طرف الخليفة في المشرق سواء في دمشق أو بغداد،<sup>7</sup> وذلك لأن الخلافة عند المسلمين لا تتجزأ ولا

<sup>1</sup> القيرواني: تاريخ إفريقية، ص 48.

<sup>2</sup> المصدر نفسه 47؛ المالكي، رياض النفوس، ص 51، ابن عذاري البيان، ج1، ص ص 26-27، محمد بن عميرة، الفتح الإسلامي لبلاد المغرب، ديوان المطبوعات الجامعية، سلسلة الكتب الأساسية في العلوم الإنسانية والاجتماعية، (د.ت.ن)، (د.ب.ن)، ط2، ص 137-152.

<sup>3</sup> القيرواني: تاريخ إفريقية، ص 47؛ خالد حموم، الكاهنة والفتح الإسلامي لبلاد المغرب، مجلة عصور الجديدة، المجلد 9، العدد2، خاص، قسم التاريخ والآثار، جامعة سطيف2، الجزائر، سبتمبر، 1441هـ-2019م، ص 12.

<sup>4</sup> ابن عبد الحكم: فتوح مصر والمغرب، ج1، ص 270؛ خالد حموم، مواقف إنسانية خالدة للكاهنة خلال مقاومتها للفتح الإسلامي لبلاد المغرب، مجلة المعيار، مجلد 25، عدد 58، جامعة محمد لين دباغين سطيف 2، الجزائر، 2021م، ص 651.

<sup>5</sup> القيرواني: تاريخ إفريقية، ص 49.

<sup>6</sup> ابن الأثير: الكامل، ج4، ص 36.

<sup>7</sup> فيلالي: بحوث في تاريخ المغرب الأوسط، ص 18.

## الفصل الأول: المغرب الأوسط جغرافيا وسياسيا ما بين القرنين (2-6 هـ / 8 - 12م).

تتعدد وأن الخروج عنها عصيان وأن الخليفة الشرعي هو حامي حمى الحرمين الشريفين أي المسيطر على الحجاز أصل العرب والملة ومركز العصبية،<sup>1</sup> ويعتبر هذا هو الأصل الشرعي للخلافة ولهذا لم تتجرأ الدول السنية بمختلف مذاهبها سواء الحنفي أو المالكي التي نشأت في المغرب قبل القرن 4هـ على الخروج عن هذه القاعدة باستثناء الدول التي اعتنقت المذاهب غير السنية مثل الدولة الرستمية صاحبة المذهب الإباضي ودولة بني مدرار ذات المذهب الصفري والدولة الإدريسية والفاطمية التي اعتنقتا المذهب الشيعي والزيدي الإسماعيلي على التوالي.<sup>2</sup>

أما بعد القرن 4هـ فقد انفصلت بعض الدول عن الخلافة نظرا للظروف السياسية التي مرت بها الخلافة وظهور الدول الخارجة عنها والتي تعتنق المذاهب المخالفة لمذهب الخلافة في المشرق وهذا ما حتم على الدول السنية في المغرب والأندلس الخروج على الأصل النظري ووضعه موضع اجتهاد فأجاز علماء السنة في الأندلس تعدد الخلفاء بعد قيام الدولة الفاطمية في المغرب مادامت هناك ضرورة ومصلحة تقتضي ذلك لاسيما إذا كان هناك عائق البعد الجغرافي أو شساعة الدولة وذلك لتيسير تسيير أمور الرعية واعترفوا بشرعية أكثر من أمام يتولوا الحكم في وقت واحد<sup>3</sup> فأصبح العالم الإسلامي يخضع لثلاث خلفاء في آن واحد وفق أسس مذهبية مختلفة؛ فالخلافة العباسية في بغداد تدين بالمذهب الحنفي والخلافة الفاطمية في المغرب تعتنق المذهب الشيعي بينما تتبع الخلافة الأموية بالأندلس المذهب المالكي، وبوجود ثلاث كيانات حاكمة وبمذاهب مختلفة ساعد هذا الأمر على تكريس انقسام العالم الإسلامي وظهور دول ذات توجهات سياسية ومذهبية مختلفة<sup>4</sup> منها الدولة الرستمية في المغرب الأوسط.

<sup>1</sup> أحمد مختار العبادي: دراسات في تاريخ المغرب والأندلس، مؤسسة شباب الجامعة، الإسكندرية مصر، (د.ب.ن)، ص 58.

<sup>2</sup> فيلالي: بحوث في تاريخ المغرب الأوسط، ص 19.

<sup>3</sup> العبادي: دراسات، ص 59.

<sup>4</sup> فيلالي: بحوث في تاريخ المغرب الأوسط، ص ص 19-20.

ثانيا-الدولة الرستمية:(160-297هـ/777-909م):

عرف المغرب الإسلامي بُعيد الفتح وأثناء فترة حكم الولاة ظلم بعض الولاة للمغاربة وخاصة البربر وعدم المساواة بينهم وبين العرب، فسادت الفوضى والاضطرابات أنحاء المغرب فظهرت جماعات تنادي بتطبيق مبادئ الإسلام القائمة على مبدأ العدل والمساواة والرجوع إلى الشورى في اختيار الإمام ومن بين هذه الفرق الإباضية وهي فرقة خارجية ظهرت في العراق وتنسب إلى عبد الله بن إبابض ومن أئمتها أبو الشعثاء جابر بن زيد الأزدي العماني وقد استطاع الإباضية تأسيس دولتهم في تيهرت من المغرب الأوسط<sup>1</sup>.

تأسست تيهرت سنة 144هـ، / 761م على يد عبد الرحمان بن رستم وسرعان ما ازدهرت وكثر سكانها وشكلت الجماعة القادمة من نفوسة المصاحبة لعبد الرحمان بن رستم المكون الأكبر لسكان المدينة بالإضافة إلى بعض المهاجرين من إفريقيا لكن الإباضية المجتمعين في المدينة لم يؤسسوا دولتهم إلى حوالي 160هـ أو 162هـ، / 777م أو 779م،<sup>2</sup> وأسندوا حكم دولتهم إلى عبد الرحمان بن رستم والذي اختلف المؤرخون في فترة حكمه ما بين ستة وثمان سنوات<sup>3</sup>؛ لكن المؤرخ ابن الصغير يخبرنا بأنه نسي عدد سنوات حكمه، وخلفه في حكم الدولة أبنائه وأحفاده وهم (عبد الوهاب، أفلح، أبوبكر، أبو اليقظان، أبوا حاتم يوسف، يعقوب)<sup>4</sup>.

وضمت الدولة الرستمية معظم أقاليم المغرب الأوسط ماعدا تلمسان التابعة للأدارسة غربا ومنطقة الزاب التي يسيطر عليها الأغالبة شرقا وتضم كذلك جبل نفوسة وجنوب أطرابلس، وجزيرة جربة<sup>5</sup>.

وبفصل موقعها الهام ازدهرت اقتصاديا وفكريا حيث تشرف على الطرق التجارية التي تصل بين منطقتي الهضاب والسهول وصارت تيهرت ملتقى التيارات الدينية والمذهبية وفتحت أبوابها للعلماء والطلاب والتجار من المغرب والمشرق والأندلس والسودان الغربي واليهود والنصارى وغيرهم،<sup>6</sup> وقد وصفها المقدسي بقوله "فأنتعش فيها الغريب واستطابها اللبيب"،<sup>7</sup> وكان زوالها في شوال سنة 296هـ/ 909م،<sup>8</sup> على يد أبوا عبد الله الشيعي بعد سنة 152 من الوجود<sup>9</sup>.

<sup>1</sup> السيد عبد العزيز سالم: تاريخ المغرب في العصر الإسلامي، مؤسسة شباب الجامعة الإسكندرية، 1999، ص447.

<sup>2</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة الرستميين، تحقيق وتعليق، محمد صالح ناصر وإبراهيم بحاز بكير، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، (د.ت.ن)، ص19.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص20.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص19 وما بعدها.

<sup>5</sup> بحاز: الدولة الرستمية، ص128.

<sup>6</sup> فيلالي: بحوث في تاريخ المغرب الأوسط، ص21.

<sup>7</sup> المقدسي: أسن التقاسيم 228.

<sup>8</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة ص20.

<sup>9</sup> المصدر نفسه: ص23.

ثالثا-الدولة الفاطمية:(297-362هـ / 909-972م).

تأسست الدولة الفاطمية سنة 297هـ / 910م،<sup>1</sup> على يد "أبو عبد الله الشيعي"،<sup>2</sup> وتعتبر الدولة الفاطمية ثاني الدول المستقلة عن المشرق والتي أمتد سلطانها على المغرب الأوسط بعد الدولة الرستمية في تيهرت، وكان لقبيلة كتامة دور بارز في تأسيسها كما ساعد الكتاميون أبو عبد الله الشيعي في نشر دعوته بعد ما تمكن من كسب ودهم،<sup>3</sup> وبعد بسط نفوذه على المغرب أرسل إلى "عبيد الله المهدي"<sup>4</sup> يدعوه للقدوم إلى المغرب فانطلق المهدي من العراق قادما إلى المغرب،<sup>5</sup> وبعد وصوله وتسلم حكم المغرب من أبو عبد الله الشيعي ودانت له أرض المغرب بأمر الحكم بنفسه سيطر على المغرب الأوسط بعد زوال دولة الرستميين وفرار ما بقي منهم إلى ورجلان من صحراء المغرب الأوسط،<sup>6</sup> لكن سيطرة الفاطميين على المغرب لم تعمر كثيرا وذلك بسبب الثورات المتكررة ورغبة الفاطميين في السيطرة على مركز الخلافة الإسلامية في المشرق وهذا ما عجل برحيل الفاطميين إلى مصر مستخلفين الزيريين على المغرب سنة 365هـ / 976م، لتحل محلها الدولة الحمادية (408 هـ - 1018 م)<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> عبد الله محمد جمال الدين: الدولة الفاطمية قيامها وانتقالها إلى مصر إلى نهاية القرن الرابع الهجري مع عناية خاصة بالجيش، دار الثقافة للنشر والتوزيع، القاهرة، (د. ت. ن)، ص 49.

<sup>2</sup> الحسين بن أحمد أبو عبد الله المعروف بالشيعي: من أهل صنعاء باليمن، دخل إفريقية وحيدا ولم يزل يسعى إلى أن ملكها، توفي سنة (298هـ / 911م)، بمدينة رقادة، ابن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تحقيق إحسان عباس، دار صادر للنشر، بيروت، لبنان (د. ت. ن)، مج 2، ص 192.

<sup>3</sup> محمد بن أبي بكر أبو عبد الله الزهري: كتاب الجغرافيا وما ذكرته الحكماء فيها من العمارة وما في كل جزء منه من الغرائب والعجائب وما تحتوي عليه الأقاليم السبعة وما في الأرض من الأميال والفراسخ، تح، محمد حاج صادق، مكتبة الثقافة الدينية للنشر، القاهرة، مصر، (د. ت. ن)، ص 110.

<sup>4</sup> عبيد الله المهدي: هو أبو محمد عبد الله الملقب بالمهدي: ولد سنة (260هـ / 874م) بمدينة سلامة، ودعي له بالخلافة، على المنابر في رقادة والقيروان، (297هـ / 910م) وكانت وفاته بالمهدية، (322هـ / 934م)، ابن خلكان ج 3، 117؛ صلاح الدين خليل بن أبيك الصفدي، الوافي بوافيات، تح، أحمد الأرناؤوط وتركبي مصطفى، دار إحياء التراث للنشر، بيروت، لبنان، 2000، ج 19، ص 243.

<sup>5</sup> النعمان القاضي: افتتاح الدعوة، تح، فرحات الدشراوي، الشركة التونسية للنشر، ط 2، تونس 1988، ص 98.

<sup>6</sup> تقي الدين أحمد ابن علي، المقرئ: تعاض الخنفاء بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء، تح، جمال الدين الشيال، مطابع الأهرام للنشر، ط 2، القاهرة، مصر، 1996، ج 1، ص 68.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 60؛ ابن خلدون، العبر، ج 4، ص 48.

<sup>7</sup> عويس: دولة بني حماد، مرجع سابق، ص 109.

رابعا- الدولة الحمادية: (408-547هـ/1018-1152م).

تعتبر الدولة الحمادية أول دولة وطنية مستغلة عن الخلافة الإسلامية في المشرق حكمت المغرب الأوسط بعد الفتح الإسلامي لبلاد المغرب وتداول على حكمها أمراء محليون من قبيلة صنهاجة وهم حماد وأولاده وأحفاده وظهرت هذه الدولة نتيجة للاتفاق الزيري الحمادي بين المعز بن باديس وعمه "حماد"<sup>1</sup> واستقل بموجبه حماد بحكم المسيلة وطبنة والزاب وأشير وتيهرت ابتداء من (408هـ - 1018م)،<sup>2</sup> واختط حماد عاصمة دولته شمال المسيلة على آخر خواصر جبل المعاضيد وسط مدرج يفتح عن الحضنة وسماها "قلعة"<sup>3</sup> حماد أو بني حماد، وفي عهد "الناصر بن علناس"،<sup>4</sup> نقل العاصمة الحمادية من القلعة إلى بجاية في حدود (457هـ - 1065م)، وسماها الناصرية نسبة إليه،<sup>5</sup> ومثلت هذه الدولة حكم البربر لبلادهم،<sup>6</sup> وحدودها الجغرافية عبارة عن مثلث قاعدته ورقلة في الجنوب وحده الشرقي مدينة بونة وخليج سكيكدة،<sup>7</sup> أما حدودها الغربية فتصل إلى ما وراء نهر ملوية وتلمسان.<sup>8</sup>

وكان زوالها على يد الموحيدين بقيادة عبد المؤمن بن علي بعد دخول جيوشهم مدينة بجاية سنة (547هـ - 1152م).<sup>9</sup>

<sup>1</sup> حماد بن بلكين بن زيري بن مناد الصنهاجي: صاحب قلعة حماد قرأ في القيروان، تولى أعمال باديس في القيروان، توفي سنة (419هـ/ 1229م)، خير الدين الزركلي، الأعلام، دار العلم للملايين، ط15، بيروت، لبنان، 2002، ج2، ص 271.

<sup>2</sup> رشيد بورويبة، الدولة الحمادية تاريخها وحضارتها، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، 1977، ص 34.

<sup>3</sup> القلعة: هي قاعدة ملك بني حماد بن يوسف بن الملقب ببلكين بن زيري بن مناد الصنهاجي، أحدثها حماد، سنة 370هـ وكانت تسمى قبل ذلك قلعة أبي طويل، الحموي، معجم البلدان، مج4، ص ص 379-380.

<sup>4</sup> الناصر بن علناس، بن حماد الصنهاجي، أحد ملوك الدولة الحمادية، بني بجاية وتوفي بها سنة (481هـ/ 1088م)، ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج7، ص 349.

<sup>5</sup> الحموي: معجم البلدان، مج1، 339.

<sup>6</sup> علاوة عمارة: الحكم والاقتصاد والمجتمع في المغرب الحمادي، مجلة الآداب والعلوم الإنسانية، العدد 4، جامعة الأمير عبد القادر، قسنطينة الجزائر، 2004، ص 276.

<sup>7</sup> عويس: دولة بني حماد، ص 83.

<sup>8</sup> أحمد أبو العباس القلقشندي: صبح الأعشى، دار الكتب المصرية، المطابع الأميرية، القاهرة، (1333هـ/ 1915م)، ج5/ ص 101.

<sup>9</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص ص 235-236؛ عويس، دولة بني حماد، ص 193، إسماعيل العربي، دولة بني حماد ملوك القلعة وبجاية، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، (د. ت. ن)، ص 221، وما بعدها.

خامسا- دولة المرابطين: (448-541هـ/1056-1147م).

تعتبر دولة المرابطين أو "الملثمين"<sup>1</sup> من بين الدول التي حكمت أجزاء واسعة من المغرب الإسلامي وأمتد سلطانها إلى المغرب الأوسط ويعد "يوسف بن تاشفين"<sup>2</sup> من أبرز ملوكها تولى الحكم سنة (448هـ - 1056م) وأختط هذا الأخير مدينة مراكش بالمغرب الأقصى سنة (454هـ - 1062م)،<sup>3</sup> وتوجه شرقا نحو المغرب الأوسط واحتل تلمسان وبنا بها تآكرات، ثم استولى على مليانة وتنس ووهران وجبل الونشريس حتى وصل إلى جزائر بني مزغنة<sup>4</sup>. وكان لدولة المرابطين فتحات عظيمة وصلت حتى شمال الأندلس،<sup>5</sup> وكان زوالها على يد الموحدين سنة (551هـ - 1147م)<sup>6</sup>.

سادسا- دولة الموحدين: (541هـ - 668هـ/1145-1269م).

تعتبر دولة الموحدين من بين دول المغرب الإسلامي التي امتد نفوذها على المغرب الأوسط سنة 540هـ/1145م، وقامت هذه الدولة بعد الثورة التي قام بها الفقيه السوسي "محمد المهدي بن تومرت"<sup>8</sup> على دولة المرابطين، وأصبحت في عهد خلفه عبد المؤمن بن علي دولة عظيمة، وتمكنت من بسط نفوذها على كافة أقاليم المغرب وأجزاء واسعة من الأندلس وعمرت دولة الموحدين ما يقرب من قرن من الزمن وتداول على حكمها ثلاث عشرة خليفة<sup>9</sup>.

<sup>1</sup> الملثمين: سمو بذلك لأنهم قوم يتثلّمون ولا يكشفون ووجوههم، وقيل ذلك بسبب الحر وقيل للتكر أثناء الحروب، ابن خلكان، وفيات الأعيان، مج، 7ص124.

<sup>2</sup> أبو يعقوب يوسف بن تاشفين المتتوني: أمير المسلمين وملك الملثمين وقائد موقعة الزلاقة، (479هـ/1086م)، توفي سنة، (500هـ/1106م) عاش 90 عاما 50 منها ملك، ابن خلكان، وفيات الأعيان، ص129؛ الصفدي، ج29، ص74، الزركلي، ج3، ص222.

<sup>3</sup> حمدي عبد المنعم: التاريخ السياسي والحضاري للمغرب والأندلس في عصر المرابطين، دار المعرفة الجامعية، الإسكندرية، مصر، 1997، ص43.

<sup>4</sup> ابن خلدون، العبر: ج6، ص43.

<sup>5</sup> إبراهيم القادري بوتشيش: المغرب والأندلس في عهد المرابطين، دار الطليعة للنشر، بيروت، لبنان، 1993، ص16.

<sup>6</sup> عصام الدين عبد الرؤوف الفقي: تاريخ المغرب والأندلس، مكتبة نهضة الشرق، جامعة القاهرة، المطبعة التجارية الحديثة، 1990، ص263.

<sup>7</sup> محمد علي الصّلاحي: صفحات مشرقة من التاريخ الإسلامي دار البيارق للنشر، عمان الأردن، 1998، ص43.

<sup>8</sup> أبو عبد الله محمد ابن تومرت: الملقب بالمهدي الهرغي، ولد سنة، (485هـ/1029م)، نشأ في الغرب ثم ارتحل إلى المشرق وأجتمع بأبي حامد الغزالي والطروشني، ولما رجع إلى وطنه بدأ ينشر دعوته، حتى جهز جيشا قويا وذهب إلى مراكش لمنازلة المرابطين، توفي سنة، (524هـ/1092م)، ابن خلكان، وفيات الأعيان: مج5، ص45، أنظر الزركلي، أعلام، ج6، ص230.

<sup>9</sup> مصطفى عبد الكريم: معجم المصطلحات والألقاب التاريخية، موسوعة الرسالة للنشر، بيروت، 1996، ص114.

## الفصل الأول: المغرب الأوسط جغرافيا وسياسيا ما بين القرنين (2-6 هـ / 8 - 12م).

ومن أهم خلفائها "عبد المؤمن بن علي الكومي الندرومي"<sup>1</sup> وبويع بالخلافة سنة (524هـ - 1130م)، ودخل عبد المؤمن المغرب الأوسط غازيا وقتل خلقا كثيرا بدأ من وهران وتلمسان، ثم توجه نحو بجاية عاصمة الحماديين وافتتحها سنة (547هـ - 1152م)، واستولى على جميع ملك بني حماد،<sup>2</sup> ودانت له مليانة وجزائر بني مزغنة وسطيف وجميع بلاد المغرب الأقصى وبلاد الأندلس،<sup>3</sup> وكانت نهايتها في المحرم من سنة 668هـ / 1269م بعد 144 سنة من الوجود.<sup>4</sup>

---

<sup>1</sup> عبد المؤمن أبو محمد ابن علي: القيسي الكومي، ولد سنة، (500هـ / 1106م)، ملك الجيوش التي جهزها المهدي، امتد ملكه للمغرب الأقصى والأدنى وبلاد إفريقية والأندلس توفي سنة، (558هـ / 1163م)، ابن خلكان، وفيات الأعيان، مج، 3، ص 237.

<sup>2</sup> علي أبو الحسن ابن أبي الكرم ابن الأثير: الكامل في التاريخ، دار الكتب العلمية للنشر، بيروت، لبنان، 1987، ج 8، ص 372.

<sup>3</sup> محمد التجاني: رحلة التجاني، الدار العربية للكتاب والنشر، تونس، 1981، تق، حسن حسني عبد الوهاب، ص 343.

<sup>4</sup> محمد بن إبراهيم اللؤلؤي المعروف بالزركشي: تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية، تح، وت، محمد ماضور، المكتبة العتيقة، ط 2، تونس، (د. ت. ن)، ص 146؛ عزالدين عمر موسى، الموحدون تنظيماتهم ونظمهم، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، 1411هـ / 1991م، ص 58، نخلة شهاب الدين أحمد، تاريخ المغرب العربي، دار الفكر، عمان، الأردن، (1430هـ / 2004م)، ص 269.

المبحث الثالث: عناصر السكان.

أولا: البربر.

اختلفت الآراء وتضاربت الروايات في تحديد أصل البربر وتسميتهم ومواطنيهم ولهذا فالجمال لا يتسع لذكر كل هذه الروايات وسنكتفي بذكر البعض منها للتوضيح.

"البربر في اللغة تخليط في الكلام مع غضب ونفور"<sup>1</sup>، "ولم تكن هذه التسمية صحيحة لأي جنس من الأجناس وإنما كانت بمثابة النبز والشتم"<sup>2</sup>، أما اصطلاحا "فلفظ البربر في أصله وضعي وتعني عند اليونان كل إنسان أجنبي لا يتكلم بلغتهم، وقد أطلقوا هذا الوصف على سكان إيطاليا أنفسهم"<sup>3</sup>، "ولما انتقلت سيادة العالم إلى الرومان حذو حذو أسلافهم فسموا بدورهم الشعوب التي لا تنتمي إليهم أو قاومت نفوذهم بربرا تحقيرا واستخفافا"<sup>4</sup>، "وهذا ما يجعل أن المعنى السيء لهذا اللفظ غير مختص بشعب من الشعوب، ويورد أبو الفداء في كتابه المختصر في أخبار البشر رواية مفادها أن البربر من ولد فارق بن بيسر بن حام، والبربر يزعمون أنهم من ولد قيس بن عيلان... والأصح أنهم من ولد كنعان، ... وأنه لما قتل ملكهم جالوت وتفرقت بنو كنعان قصدت طائفة منهم بلاد المغرب وسكنوا تلك البلاد، وهم البربر"<sup>5</sup>.

أما فيما يخص التسمية التي أطلقها أهل المغرب على أنفسهم فنجد أيضا هناك اختلاف وتباين في الآراء بين المؤرخين في أصل تسميتهم، ففي العهد الروماني يقول الفيلسوف أغسطينيوس "كان الفلاحون حين يسألون عن أصلهم يجيبون بأنهم شنانيون أي كنعانيون"<sup>6</sup>، أما في العصر الإسلامي، فيذكر الدرجيني في طبقاته أنه "قدم على عمر بن الخطاب وفدا من البربر من قبيلة لواتة أرسلهم إليه عمرو بن العاص وهم محلوقوا الرؤوس واللحا، فقال لهم من أنتم قالوا نحن بربر من لواتة"<sup>7</sup>، ويورد الجليلي رواية تناقض هذه الرواية فيقول "إن هؤلاء البربر وان اختلف الناس في أصل نشأتهم فهم ساميون من أبناء مازيغ، وأنهم أصحاب البلاد الواقعة بين خليج العرب والبحر الأحمر والبحر المحيط، ولم يقولوا إنهم بربر"<sup>8</sup>، فيما يذكر محمد علي دبور رواية ثالثة يحاول من خلالها التوفيق بين الروایتين بحيث نجده يقول "إن البربر الذين سمو أنفسهم

<sup>1</sup> عبد الوهاب بن منصور: قبائل المغرب، المطبعة الملكية بالرباط، (د.ت.ن)، ج1، ص 262.

<sup>2</sup> بوزياني الدراجي: القبائل الأمازيغية أدوارها مواطنها وأعيانها، دار الكتاب العربي، الجزائر، 2007، ص 15.

<sup>3</sup> عبد الرحمان بن محمد الجليلي: تاريخ الجزائر العام، منشورات دار مكتبة الحياة، ط2، ج1 1965.

<sup>4</sup> بوزياني الدراجي: القبائل الأمازيغية، المرجع سابق، ص 14.

<sup>5</sup> عماد الدين إسماعيل ابن علي المعروف بأبي الفداء: المختصر في أخبار البشر، تحقيق محمد زينهم محمد عزب ويحيى سيد حسين ومحمد فخري الوصيف، تقديم حسين مؤنس، دار المعارف، القاهرة مصر، ط1، ج1، ص 124.

<sup>6</sup> أميل فيليكس غوتيه: ماضي شمال إفريقيا، ترجمة هشام الحسني، مؤسسة تاولت الثقافية، 2010م (د.ب.ن)، ص 72.

<sup>7</sup> أحمد أبي العباس بن سعيد الدرجيني: طبقات المشايخ بالمغرب، تحقيق إبراهيم طلاي، (د.د.ن/ د.ت.ن/ د.ب.ن) ج1، ص 16-17.

<sup>8</sup> الجليلي: تاريخ الجزائر العام، المرجع سابق، ص 49.

أمازيغ نسبة إلى جدهم مازيغ وسموا أيضا أنفسهم بريرا نسبة إلى جدهم برير ابن تملان بن مازيغ فهم الذين سمو أنفسهم بهذا الاسم اعتداد بجدهم"<sup>1</sup>، ويذكر ابن خلدون أن "نسابة البربر من أمثال سالم بن سليم المطمطي، وصابي بن ميسور الكومي، وكهلان بن أبي لوا، وهم نسابة البربر، أن البربر برانس وبتر وهم من نسل مازيغ بن كنعان"،<sup>2</sup> ونجده يقسمهم إلى قسمان كبيران، فيقول "وأما شعوب البرانس فعند النسابين أنهم تجمعهم سبعة أجدام وهي ازداجة، ومصمودة، وأوربة، وعجيسة، وكتامة، صنهاجة، وأوريعة، وزاد سابق بن سليم وأصحابه لمطة وهكسورة وكزولة"<sup>3</sup>، وأما شعوب البتر وهم بنو مادغيس الأبتز فجميعهم أربعة أجدام وهم أداسة، ونفوسة، وضرية، وبنو لوا الأكبر، وكلهم بنو زحيك بن مادغيس"<sup>4</sup>، أما بالنسبة لمواطنهم، فنجد صاحب كتاب مفاخر البربر يقول "وحد مساكن البربر آخر عمل مصر شمال الإسكندرية إلى البحر المحيط إلى بلاد السودان"<sup>5</sup>، ومن سكن المغرب الأوسط منهم "كتامة وبلادهم ببحال المغرب الأوسط، وكتامة الذين أقاموا دولة الفاطميين مع أبي عبد الله الشيعي، ومنهم صنهاجة ومن صنهاجة ملوك إفريقية بنو بلكين بن زيري"<sup>6</sup>، ويذكر ابن خلدون نصا كاملا يوضح من خلاله منهم سكان المغرب وما هي حضارتهم وأسلوب عيشهم فيقول "إن هذا الجيل من الآدميين هم سكان المغرب ملثوا البسائط والجبال من تلولة وأريافه وضواحيه وأمصاره، ويتخذون البيوت من الحجارة والطين والحوص والشجر والشعر والوبر، ... ومكاسبهم الشاة والبقر والخيول ... ومعاش المستضعفين منهم بالفلاح ودواجن السائمة، ... ومعاش المعتزين منهم أهل الانتجاع والأطعان في نتاج الإبل وضلال الرماح وقطع السالبة ولباسهم وأكثر أثاثهم من الصوف"<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> محمد علي دبوز: تاريخ المغرب الكبير، طبع مؤسسة تاولت الثقافية، 2010م، ج1، ص 33.

<sup>2</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 117.

<sup>3</sup> نفسه.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ج6، ص 118.

<sup>5</sup> مجهول: مفاخر البربر، تحقيق عبد القادر بوباية، دار أبي رقرق للطباعة والنشر، الرباط، المغرب، الطبعة الأولى، 2005، ص 185.

<sup>6</sup> أبو الفداء: المختصر، ج1، ص 124.

<sup>7</sup> ابن خلدون: العبر، ص 116.

أ : زناتة.

قبيلة زناتة من أكبر القبائل البربرية التي سكنت شمال إفريقيا ولها بطون كثيرة امتدت مضاربها في كل شمال إفريقيا واختلف المؤرخون القدامى في أصل زناتة وعلى رأسهم ابن خلدون وتنسب زناتة إلى البربر البتر من ولد جانا،<sup>1</sup> "وهم قوم رحالة طواعن ينتجعون من مكان إلى مكان غيره لا كنهم متحضرون وأكثر زناتة فرسان يركبون الخيل ولهم عادية لا تؤتمن"،<sup>2</sup> ومعظم بطون زناتة تستوطن المناطق بيت تيهرت وتلمسان،<sup>3</sup> ويخص ابن خلدون زناتة بالمغرب الأوسط بقوله "وأما المغرب الأوسط فهو في الأغلب ديار زناتة"،<sup>4</sup> "وزناتة تتشعب على قبائل كثيرة وبلادهم واسعة يخالطهم من جهة إفريقية بنو زغبة من العرب من بني هلال بن عامر ومن جهة المغرب بلاد مسوفة ... وإنما معاشهم من اللبن ولحم"،<sup>5</sup> وتتوزع قبائل زناتة على رقعة جغرافية شاسعة أشار إليها ابن حوقل في قوله "ولو قلت أي لم أصل إلى علم كثير من قبائلهم لقلت حقا إذ البلاد التي تجمعهم والنواحي التي تحيط بهم مسيرة شهور في شهور"،<sup>6</sup> ومن أشهر بطونها التي استوطنت المغرب الأوسط بنو مرين وسنجاسة وغمرة وتجين ومغراوة وبنو راشد<sup>7</sup> ومطغرة<sup>8</sup> وبنو يفرن<sup>9</sup> وبنو يا طوفت<sup>10</sup>.

أما عن دورها السياسي فقد كانت زناتة أكر قبائل البربر تمردا وأقدمها انطلاقا من نهاية القرن الأول للهجرة وكانت المتبنية لمعظم الثورات الخارجية وأكثر القبائل تمردا على الدول القائمة في بلاد المغرب ومن أهمها على الرستميين في الصراع بين زناتة الواسلية والإمام عبد الوهاب وثورات زيري بن عطية على الحماديين،<sup>11</sup> واعتنقت زناتة عقائد الواسلية وهذا ما يقصده البكري بقوله "وكان مجتمع الواسلية قريبا من تيهرت وكان عددهم نحو ثلاثين ألف في بيوت كبيوت الأعراب"،<sup>12</sup>

<sup>1</sup> إبراهيم يوسف السنوسي: زناتة والخلافة الفاطمية، شركة سعيد رأفت للطباعة، جامعة عين شمس، القاهرة، 1986م، ط1، ص 11 \_ 13 \_ 57؛ حاج عيسى إلياس: زناتة والمغرب الأوسط القبيلة والمجال، مجلة العبر للدراسات التاريخية والأثرية، المجلد3، العدد1، يناير 2020م، جامعة تيارت الجزائر، ص 178.

<sup>2</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص 256.

<sup>3</sup> نفسه.

<sup>4</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 134.

<sup>5</sup> مجهول: الاستبصار، ص 179.

<sup>6</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 107.

<sup>7</sup> لإدريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص 257.

<sup>8</sup> مجهول: الاستبصار، ص 179.

<sup>9</sup> ابن خلدون: العبر، ص 1562.

<sup>10</sup> المرجع نفسه. ص 1640.

<sup>11</sup> حاج عيسى إلياس: الحياة الاجتماعية في المغرب الأوسط خلال العهد الحمادي (398\_547هـ / 1007\_1125)، أطروحة

لنيل شهادة دكتوراه علوم في التاريخ الوسيط، إشراف عبد العزيز لعرج، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة الجزائر 02

أبو القاسم سعد الله، السنة الجامعية، 1439\_1439 هـ / 2017\_2018م، ص 132.

<sup>12</sup> البكري: المغرب، ص 67.

## الفصل الأول: المغرب الأوسط جغرافيا وسياسيا ما بين القرنين (2-6 هـ / 8 - 12م).

ومما يؤكد شدة زنادة وتمردهم قول بلكين بن زيري بعد انتقامه لمقتل زيري من طرف قبائل زنادة "لا أمان عندي لبربري ركب فرسا أو نتج خيلا أبدا حيث ما سلك من البلاد"<sup>1</sup>.

### ب: كتامة.

قال ابن خلدون "هذا القبيل من قبائل البربر بالمغرب وأشدّهم بأسا وقوة وأطولهم باعا في الملك عند نسابة البربر من ولد كتام بن برنس ... ونسابة العرب يقولون إنهم من حمير وذكر ذلك ابن الكلبي والطبري"<sup>2</sup>، وتعتبر كتامة من بين القبائل البربرية ذات الأهمية السياسية والديمقراطية في المغرب الأوسط وقد استوطنت الجهة الشمالية الشرقية للمغرب الأوسط واستقرت في حواضر مثل جيغل والقل وقسنطينة وباغاية ونقاوس وبلزومة وميلة واكيجان وسطيف وبعض تلك النواحي خاصة المناطق الجبلية الوعرة وقد يكون هذا هو سبب اختيار الداعي الشيعي لتلك المنطقة ونجاح دعوته فيها<sup>3</sup>.

ويذكر ابن خلدون مواطن كتامة بقوله "موطنين بأرياف قسنطينة إلى تخوم بجاية غربا إلى جيغل والأوراس من ناحية القبلة ... وكانت بتلك المواطن بلاد مذكورة أكثرها لهم وبين ديارهم ومجالات تقلبهم مثل ايكجان وسطيف وباغاية ونقاوس وبلزومة ويتكسن وميلة وقسنطينة"<sup>4</sup> ويرسم الإدريسي حدودها الشرقية بقوله "وقبيلة كتامة تمتد عمارتها إلى أن تتجاوز أرض القل وبونة"<sup>5</sup> ومن بطونها في المغرب الأوسط مصالة ووقلان ولهيصة وجميلة وبنو يتاوة واجانة وغسمان وغيرهم ويجمعها غوس ويسودة ابنا كتم بن برنس<sup>6</sup>.

أما عن الدور السياسي الذي لعبته قبيلة كتامة فقد ساهمت بشكل كبير في قيام الدولة الفاطمية من خلال احتواء الدعوة الإسماعيلية وحماية داعيتها أبو عبد الله الشيعي وتعتبر كل الإنجازات التي حققها الفاطميون في المغرب من معارك وانتصارات بفضل جهود كتامة، كما اعتمد عليها الفاطميون في توجيههم نحو الشرق وتدعيم سلطتها هناك وقد ساهم هذا الإجراء في استنزاف الكثير من الموارد البشرية للقبيلة وانتقال الكثير منهم إلى مصر وتذكر بعض المصادر الفاطمية وجود

<sup>1</sup> مجهول: مفاخر البربر: ص 98.

<sup>2</sup> ابن خلدون: العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر، المعروف بتاريخ ابن خلدون، اعتنى به أبو صهيب الكرمي، بيت الأفكار الدولية، عمان الأردن، ص 1627.

<sup>3</sup> حاج عيسى: الحياة الاجتماعية، ص 133.

<sup>4</sup> ابن خلدون: العبر، ص 1627.

<sup>5</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج 1، ص 296.

<sup>6</sup> ابن خلدون: العبر، ص 1627.

حارتين للكتاميين في القاهرة وسكن بعض منهم المنصورية بعد ثورة صاحب الحمار وذكر البكري أن أحد أبواب المنصورية يعرف بباب كتامة<sup>1</sup>.

وبعد رحيل الفاطميين عان الكتاميون من الاضطهاد بسبب انتسابهم للمذهب الشيعي،<sup>2</sup> وهذا ما أخبرنا به ابن خلدون بقوله "حتى صار كثير من أهل نسبهم يفرون منه وينتسبون فيمن سواهم من القبائل"،<sup>3</sup> وهذا ما أدى إلى اندثارهم وتشتتهم في بلاد المغرب وتقلص عددهم وهذا ما أشار إليه الإدريسي في منتصف القرن الخامس الهجري بقوله "ولم يبق من كتامة في وقت تأليفنا لهذا الكتاب إلا نحو أربعة آلاف رجل وكانوا قبل ذلك عدد كبير وقبائل وشعوب"<sup>4</sup>.

### ج : صنهاجة.

تعتبر قبيلة صنهاجة من أكبر قبائل البربر في بلاد المغرب وهذا ما أخبرنا به ابن خلدون بقوله "وهذا القبيل من أوفر قبائل البربر وهو أكثر أهل المغرب لهذا العهد وما قبله ولا يكاد قطر من أقطاره يخلو من بطن من بطونهم في جبل أو بسيط حتى لقد زعم كثير من الناس أنهم الثلث من أمم البربر ... أما نسبهم فهم من ولد صنهاج وهو صناك ... وعند نسبة البربر من بطون البرارنس من ولد برنس وذكر ابن الكلبي والطبري أنهم وكتامة جميعا من حمير ..."<sup>5</sup> "أما بطون صنهاجة فكثيرة فمنهم بلكانة وأنجفة وشوطة وملتونة ومسوفة وكدالة ومندلة وبنو يتيسن ... ونقل بعض نسبة البربر في كتبهم ... أن بطونهم تنتهي إلى سبعين بطنا وذكر الكلبي والطبري أن بلادهم بالصحراء مسيرة ستة أشهر وكان أعظم قبائل صنهاجة تلكاتة وفيهم كان الملك الأول وكانت مواطنهم ما بين المغرب الأوسط وإفريقية ... وكان الملك في صنهاجة في طبقتين الطبقة الأولى لتلكاتة ملوك إفريقية والأندلس والثانية مسوفة وملتونة من المثلثين ملوك المغرب المسمون بالمرباطين ..."<sup>6</sup>.

أما بطونهم في المغرب الأوسط فمنهم إفرين و إيتوتين وإيوازين وإسالة وبنو كسيلة وغيرهم في نواحي المسيلة ولهم في نواحي بجاية بطون مثل بني ورياكل في قرية ملالة ومنتان وأنوغة وبنو عثمان وبنو مزغنة بمدينة الجزائر، وكان استقرارهم في مداشر جبلية حيث يمارسون الزراعة ورعي الأغنام والأبقار ويعتمدون في تنقلهم على البغال والتي تعتبر وسيلة مناسبة للتنقل في المسالك الجبلية ويمارسون التجارة في أسواق أسبوعية في مناطق عديدة من المغرب الأوسط منها (سوق إبراهيم، الإثنين، الأحد، الخميس، سوق بني زندوي) وتطورت هذه الأسواق فيما بعد إلى حصون ومدن.<sup>7</sup>

<sup>1</sup> حاج عيسى: الحياة الاجتماعية، ص134.

<sup>2</sup> نفسه.

<sup>3</sup> ابن خلدون: العبر، ص 1627 .

<sup>4</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج 1، ص 270.

<sup>5</sup> ابن خلدون: العبر، ص 1629.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 1630.

<sup>7</sup> حاج عيسى: الحياة الاجتماعية، ص ص 127\_128.

## الفصل الأول: المغرب الأوسط جغرافيا وسياسيا ما بين القرنين (2-6 هـ / 8 - 12م).

أما دورها السياسي فتعتبر مساعدتهم للفاطميين ضد أبي يزيد مجلد بن كيداد صاحب الحمار أهم مساهمة سياسية في المغرب قبل ظهور الدولتين الزيرية والحمادية؛ وربما يكون هذا هو سبب اختيار المعز لدين الله الفاطمي لصنهاجة لخلافة الفاطميين بالمغرب بالإضافة إلى اتساع مجالها الجغرافي وكثرتها وإخلاص زعيمها زيري وبعده ابنه بلكين للفاطميين<sup>1</sup>.

وأشهر بطونهم على الساحة السياسية تلكانة والتي أسست الدولتين الزيرية والحمادية ومن المراكز الحضارية التي أسستها صنهاجة الشمال أشير وجزائر بني موعنة ومليانة والمدية وترتكز مواطن صنهاجة في الجزء الشرقي من المغرب الأوسط جنوب مواطن كتامة على خط يمتد من جبال أوراس إلى تنس<sup>2</sup>.

### د- قبائل أخرى: (هواره، لواتة، زواوة).

#### 1: هواره.

قال ابن خلدون وهواره هؤلاء من بطون البرانس باتفاق من نسابة العرب والبربر<sup>3</sup>، وتنتشر قبيلة هواره في المغرب الأوسط في مناطق كثيرة نذكر منها منطقة المسيلة ومدينة الغدير وقرب مدينة أشير في قرية تسمى هواره<sup>4</sup>، أما بطونها فنذكر منهم على سبيل المثال بنونيه وأوريغ وقلدن وملد وقد شاركوا في حروب الردة وثورات الخوارج وساندوا عبد الوهاب بن رستم مع قبائل نفوسة ضد العباس بن الأغلب وتحالفوا مع أبي يزيد مخلد بن كيداد صاحب الحمار واجتمعوا إليه في مواطنهم بجبل أوراس ومن أهم بطونها التي ساندت أبا يزيد بنو كملان<sup>5</sup> وكانت من بين أهم قبائل البربر في مرحلة الفتح<sup>6</sup>، وأسلمت على يد داود أخو ووالي محمد بن إدريس صاحب فاس<sup>7</sup>.

"وأصبحوا مثل العرب" في اللغة والزي وسكنى الخيام وركوب الخيل وكسب الإبل وممارسة الحروب وإيلاف الرحلتين الشتاء والصيف في تلوههم وقد نسوا رطانة البربر واستبدلوا منها بفصاحة العرب فلا يكاد يفرق بينهم<sup>8</sup>.

<sup>1</sup> حاج عيسى: الحياة الاجتماعية، ص 128.

<sup>2</sup> المرجع نفسه. ص 126.

<sup>3</sup> ابن خلدون: العبر، ص 1624.

<sup>4</sup> البكري: المغرب، ص ص 59\_60.

<sup>5</sup> ابن خلدون: العبر، ص ص 1623\_1624.

<sup>6</sup> البكري: المغرب، ص ص 117.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ص 124.

<sup>8</sup> ابن خلدون: العبر، ص 1624.

## 2: لواتة.

قال ابن خلدون عن لواتة "هم بطن عظيم متسع من بطون البربر البتر ينتسبون إلى لوا الأصغر بن لوا الأكبر بن زحيك"،<sup>1</sup> ومن بطونها سدراتة ومزاتة وذكر ابن خلدون مواطنهم بجبل أوراس أمة عظيمة وكان لهذه القبيلة دور سياسي مهم حيث أنهم ساندوا أبا يزيد رفقة بني كملان من هواره ضد الفاطميين كما استخدمتهم الدولة الزييرية في جباية المال في جبل أوراس وبلد نقاوس واستقر الكثير منهم بضواحي تيهرت بوادي ميناس ومنهم أيضا بضواحي بجاية قبيلة تعرف بلواتة بمنطقة تاكرارت.<sup>2</sup>

## 3: زواوة.

يرى ابن حزم ونسابة البربر أن زواوة من قبائل كتامة ويدعمون رأيهم بأنهم يشتركون في نفس الموطن والنحلة والتشيع مع كتامة لعبد الله ومن بطونهم بنو ملكيش وبنو كوفي ومشدالة وبنو زريقف وبنو كشطولة،<sup>3</sup> أما مواطن زواوة فحسب ابن خلدون هي "مواطن زواوة بنواحي بجاية ما بين مواطن كتامة وصنهاجة وكان لهم مع صنهاجة حروب كثيرة فيما كانوا حلفاء لكتامة وبعد انتقال الحماديين إلى بجاية صالحوهم وأطاعوهم إلى نهاية الدولة".<sup>4</sup>

## ثانيا: العرب.

إن الارتباط التاريخي للعنصر العربي بالمغرب الإسلامي عامة والمغرب الأوسط على وجه الخصوص، كان على مراحل عدة وبدوافع مختلفة، وسنسلط الضوء على أهم محطات التوافد العربي على البلاد الغرب إسلامية ونذكر أهم القبائل الوافدة وأماكن استقرارها، ويمكن تقسيم هذه الهجرات إلى ثلاث هجرات أساسية، وأولها هجرة الخوارج بدأ من سنة 39هـ/659م، وذلك بعد الهزيمة التي تلقوها على يد الخليفة علي بن أبي طالب حيث لجئوا إلى تونس ولا تزال سلالتهم باقية حتى اليوم في جزيرة جربة والواحات الجنوبية ومن بقاياهم في المغرب الأوسط الميزابيون والذين استقروا جنوب الجزائر<sup>5</sup>، أما الموجة الثانية وتتمثل في التوافد العربي خلال مراحل الفتح الإسلامي لبلاد المغرب، حيث وفد العنصر العربي من الحجاز والشام واليمن،<sup>6</sup> وقد ساهم العنصر العربي في حركة التعريب وفي ازدهار دول المغرب الأوسط ومنها الدولة الرستمية، وهذا ما يؤكد ابن الصغير الذي يعتبر مؤرخ الدولة وذلك في معرض حديثه عن تيهرت إذ يقول "حتى لا ترى دارا إلا قيل هذه لفلان الكوفي وهذه لفلان البصري وهذه لفلان القروي وهذا مسجد القرويين ورحبتهم وهذا مسجد البصريين وهذا مسجد الكوفيين"،

<sup>1</sup> ابن خلدون: العبر، ص 1612.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 1613؛ مجهول، الاستبصار، ص 163.

<sup>3</sup> ابن خلدون: العبر، ص 1618.

<sup>4</sup> نفسه.

<sup>5</sup> محمد بوركبة: الجزائر الاجتماعية في عهد الدولة الرستمية (160/296 هـ - 777/909 م)، دار الكفاية (د.ب.ن)، (د.ت.ن)، ص 174.

<sup>6</sup> المرجع نفسه: ص 175.

## الفصل الأول: المغرب الأوسط جغرافيا وسياسيا ما بين القرنين (2-6 هـ / 8 - 12م).

<sup>1</sup> وأما الموجة الثالثة والأخيرة والتي شكلت مرحلة الاستقرار الفعلي للعنصر العربي في المغرب الأوسط، والتي بدأت في منتصف القرن الخامس الهجري الحادي عشر الميلادي، وكانت هذه المرة بإيعاز من الوزير الفاطمي اليازوري وذلك بعد إعلان المعز الصنهاجي الدعاء للعباسيين سنة 440هـ / 1048م، وكردة فعل على هذا الإجراء الذي قام به المعز الزيري قام الوزير الفاطمي اليازوري سنة 441هـ / 1049م بإغراء عرب الصعيد بإجازة النيل إلى المغرب وأعطى كل من أجابه منهم بغير ودينار وكتب إلى المعز يتوعده قائلا "لقد أنفذنا إليكم خيولا فحولا وأرسلنا عليها رجالا كهولا ليقضي الله أمرا كان مفعولا"<sup>2</sup>، ومن المؤرخين من ينسب هذا القول إلى الجرجاني<sup>3</sup>.

أ : بنو هلال.<sup>4</sup>

ومن بطونهم التي استقرت بالمغرب الأوسط الأثنج<sup>5</sup>، حيث استقروا ببحال الأوراس والمناطق الشرقية،<sup>6</sup> ورياح<sup>7</sup>، استوطنوا ضواحي بونة وقسنطينة، ومن بطونهم التي استقرت في المغرب الأوسط عامر ومرداس، ومن بطون عامر بنو شداد بن الأشجع بن هلال بن عامر بن صعصعة،<sup>8</sup> ومن القبائل الهلالية أيضا زغبة<sup>9</sup> ومن بطونهم في المغرب الأوسط، بنو يزيد واستوطنوا بلاد حمزة من عمل بجاية، وحصين بن زغبة، واستوطنوا نواحي المدية<sup>10</sup>.

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 32.

<sup>2</sup> الملي: تاريخ الجزائر، ج2، ص 180؛ Mouloud Gayid: les berbers dans histoire de ziri a hammad,acheve dimprime sur les presses de Impimerie, brise marine bordj elbahri-alger, cet ouvrage été publie avec le soutien du minister de la culture, tome- v – p 42.

<sup>3</sup> محمد مقديش: نزهة الأنظار في عجائب التواريخ والأخبار، تحقيق علي الزاوي ومحمد محفوظ، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1988، ط1، ج1، ص376.

<sup>4</sup> بنو هلال: من جبل غزان عند الطائف، ربما كانوا يطوفون في رحلة الشتاء والصيف أرض العراق والشام، ابن خلدون، العبر، ج6، ص19

<sup>5</sup> الأثنج: وهم من الهلاليين أوفر عددا وأكثر بطونا، المصدر نفسه، ص30.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص30.

<sup>7</sup> رياح: كان هذا القبيل من أعز قبائل بني هلال وأكثرهم جمعا وهم من رياح بن أبي ربيعة بن نحيك بن هلال بن عامر، المصدر نفسه، ص43

<sup>8</sup> المصدر نفسه ج6، ص44

<sup>9</sup> زغبة: هذه القبيلة أخت رياح أبناء ربيعة بن نحيك بن هلال، المصدر نفسه ج6، ص54.

<sup>10</sup> المصدر نفسه ج6، ص58.

ب : بنو سليم.<sup>1</sup>

وهم من العرب الذين استوطنوا المغرب الأوسط من غير الهلالين، ومن أهم بطونهم في المغرب الأوسط عوف واستوطنوا المناطق ما بين قابس وبونة، ومن بطونهم أيضا مرداس وأولاد يحيى، وأولاد حصين<sup>2</sup>، وقد انتشروا في نواحي سعيدة، والنعام، ومعسكر، وأهم قبائلهم الحوامة<sup>3</sup>.

ج : عرب المعقل.<sup>4</sup>

وهم أيضا من العرب الذين استوطنوا المغرب الأوسط، ومن بطونهم، ذوو عبد الله والنعابة، ومواطنهم متيجة من بسط الجزائر<sup>5</sup>، وذوو منصور ومواطنهم تخوم المغرب الأقصى<sup>6</sup>، وذوو حسان ومواطنهم من ملوية إلى مصب البحر<sup>7</sup>.

ثالثا: عناصر أخرى.

أ: اليهود.

إن مسألة الوجود اليهودي في المغرب الإسلامي بصفة عامة والمغرب الأوسط بصفة خاصة يكتنفها الكثير من الغموض والضبابية، إما لندرة الوثائق التي تذكر الوجود اليهودي في المغرب أحيانا أو لتضارب الروايات أحيانا أخرى، وسنحاول تسليط الضوء ولو بشكل يسير على أهم هذه الروايات.

يقول الباحث حاييم الزعفراني "تمتد جذور اليهود في المغرب الإسلامي إلى ماضي سحيق إذ يعتبر اليهود أول مجموعة غير بربرية وفدت على المغرب"<sup>8</sup>، ويذكر الأستاذ ناحوم شلوش في كتابه رحلات في شمال إفريقيا، "إن مدينة طرابلس الغرب قد عرفت اليهود منذ أقدم العصور وربما يعود ذلك إلى زمن سابق لمحيي الفينيقيين وتأسيسهم لمدينة طرابلس"، لكن هذا القول لا يخلو من المبالغة حسب الأستاذ بعيو وذلك لأن مدينة طرابلس لم تظهر للوجود إلا على أيدي الفينيقيين، وهذا حسب شلوش نفسه إذا يقول "إن محيي اليهود إلى برقة كان حوالي 320 ق م، عندما استقدم ملك مصر بطليموس الأول عدد من يهود فلسطين وأسكنهم في المعسكرات الحربية التي أنشأها لهم في مصر وليبيا، وقد اعتبر شالوش هذا التاريخ أول تاريخ معروف لدينا في تاريخ يهود ليبيا،<sup>9</sup> ونجد رواية مشابحة عند المؤرخ كاهين إذا يؤكد أن بداية محيي اليهود

<sup>1</sup> بني سليم: هؤلاء بطن متسع من أوسع بطون مضر وأكثرهم جمعا، ابن خلدون، العبر، ج6، ص94

<sup>2</sup> المصدر نفسه ج6، ص95، 97.

<sup>3</sup> عبد الحميد خالدي: الوجود الهلالي السلمي في الجزائر، دار هومة، الجزائر، 2004، ص189

<sup>4</sup> عرب المعقل: من أوفر قبائل العرب ومواطنهم بقفار المغرب الأقصى، ابن خلدون، العبر، ج6، ص79

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص84.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص87.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ص91.

<sup>8</sup> حاييم الزعفراني: ألف سنة من حياة اليهود بالمغرب، ترجمة أحمد شحلان وعبد الغني أبو العزم، الدار البيضاء، المغرب 1987، ص9.

<sup>9</sup> مصطفى عبد الله بعيو: المشروع الصهيوني لتوطين اليهود في ليبيا، الدار العربية للكتاب، ليبيا، 1975، ص33.

## الفصل الأول: المغرب الأوسط جغرافيا وسياسيا ما بين القرنين (2-6 هـ / 8 - 12م).

إلى المغرب كان بعد حملة سوتر على بيت المقدس حوالي 320 ق م، وترحيل أكثر من ألف يهودي إلى مصر حيث أرسل جزء منهم إلى ليبيا ومنه انتشروا في بقية بلاد المغرب<sup>1</sup>.

أما في العهد الفينيقي فيرى أندري شوراكي أن وصول اليهود إلى المغرب كان مع الفينقيين اللذين أسسوا مدينة قرطاج، وبوافقه ازنبث الرأي<sup>2</sup>.

وبالنسبة للمغرب الأوسط فقد تطرق دامون لمسألة اليهود في المغرب الأوسط حينما حاول معرفة أصل وتكوين الجالية اليهودية في مدينة تلمسان، إذ يرى بأنها جاءت من مصر بعد تحطيم المعبد الذي بناها أونتاس، فتركوا في إفريقيا فاستوطنت مجموعة منهم المدينة وضواحيها<sup>3</sup>.

وفي العهد الروماني وبعد سقوط قرطاج سنة 146 ق م، أثبتت بعض الحفريات وجود نقوش عبرية باليونانية واللثينية، غير أن هذه النقوش اليهودية في المغرب الأوسط لا تتواجد إلا في بعض المناطق مثل سطيف ويسرتا (قسنطينة).

وفي العهد الوندالي سنة 439 ق م، فقد اكتنف الغموض هذه الفترة فيما يخص هجرة اليهود إلى المغرب رغم التسامح الذي أظهره الوندال لليهود عكس المسيحيين.

وفي العهد البيزنطي تقلص عدد اليهود في المغرب بسبب الاضطهاد خاصة أثناء حكم جيستيان حيث تدخلت السلطات البيزنطية في شؤونهم مما أدى إلى نزوح عدد منهم نحو إسبانيا فرارا من الاضطهاد<sup>4</sup>.

أما مرحلة الفتح الإسلامي لبلاد المغرب فتعتبر الأكثر غموضا بالنسبة للجالية اليهودية، فمعظم كتب الفتوح لا تذكر وجود اليهود ضمن الوافدين أو المقيمين في المغرب الإسلامي، حيث لم يتعرض ابن عبد الحكم لليهود أثناء حديثه عن مراحل الفتح، فنجد أنه يذكر الأفارقة والروم والعجم، وأقتصر الواقيدي في كتابه الفتوح على المسيحيين، وكذلك فعل البلاذري في فتوحه، حيث ذكر العناصر الرومية والبربرية، فيما لم يتجاوز أبو العرب سابقه من مؤرخي الفتوح فتعرض للبربر والنصارى، وقد استمر هذا السكوت حتى بعد الفتح عند الكثير من المؤرخين، فالملكي في حديثه عن الفتوحات تناول فقط البربر والنصارى، وكذلك فعل ابن عذاري حيث ذكر الأفارقة والروم والبربر والنصارى والمجوس من الروم، وتحدث

<sup>1</sup> مسعود كواقي: اليهود في المغرب الإسلامي من الفتح إلى سقوط دولة الموحدين، رسالة لنيل شهادة الماجستير في التاريخ الإسلامي، إشراف الدكتور عبد الحميد حاجيات، السنة الجامعية (1411-1412 هـ / 1990-1991م) جامعة الجزائر معهد التاريخ، ص 40؛ مسعود كواقي: اليهود في المغرب الإسلامي من الفتح إلى سقوط دولة الموحدين، دار هومة، الجزائر، 2009م، ط2، ص 16 وما بعدها.

<sup>2</sup> كواقي: اليهود، ص 39.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 40.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص ص 43-44.

## الفصل الأول: المغرب الأوسط جغرافيا وسياسيا ما بين القرنين (2-6 هـ / 8 - 12م).

الدباغ عن البربر والأفارقة، ولم يتعرض ابن خلدون لليهود عندما كتب عن الفتح حيث أشار إلى الروم والأفارقة والبربر والذين خصهم بجزء لاستهان به من كتابه العبر وخاصة الجزء السادس منه، ويعتبر القيرواني استثناء إذ يعتبر هو المصدر الأساسي والوحيد الذي تطرق لليهود في مرحلة الفتح، وخاصة فتح بنزرت، حيث أورد رواية شفوية مفادها وسمعت من يقول أن الحاكم بها كان يهوديا في الزمن السابق ولما صاروا تحت الذمة عاملهم المسلمون الذين تملكوا بأن جعلوا سوقهم يوم السبت نكاية لهم عما سبق ومن أذاهم،<sup>1</sup> وقد استوطن اليهود بعض حواضر المغرب الأوسط خلال القرون الثاني والثالث والرابع والخامس الهجرية مثل تيهرت وتنس وورجلان وقلعة بني حماد وأشير وبجاية وتلمسان، وعاشة في هذه الحواضر جالية يهودية اشتهت التجارة البحرية أو البرية القادمة من الجنوب من بلاد السودان، وكان للجالية اليهودية أدوار سياسية حيث تضامنوا مع أهل ورجلان من الإباضية ضد الفاطميين بعد استلائهم على تيهرت.<sup>2</sup>

### ب: الأفارقة.

سكن الأفارقة المغرب منذ القدي، وهم خليط جنسي فمنهم من تجري في عروقه الدماء السامية القرطاجية ومنهم من ينتسب إلى السلالة الآرية أي من بقايا الرومان و الروم وغالبا ما يكون ولاء هم لمن يسيطر على المنطقة، فعند ما سيطر البيزنطيون على المغرب انطوى الأفارقة تحت لوائهم وعنهم أخذوا الديانة النصرانية ومظاهر الحضارة الرومانية، وبعد الفتح دخل بعضهم الإسلام ومنهم من تقلد مناصب إدارية رفيعة في ولاية إفريقية وأشهرهم عبد الأعلى ابن جريج مولى موسى ابن نصير،<sup>3</sup> وسكن هؤلاء النواحي الساحلية العامرة المحيطة بالمداين البنظية والأجزاء المزروعة الأخرى الداخلة في الرباطات البنظية،<sup>4</sup> وقد سكن البعض منهم المغرب الأوسط وخاصة في عهد الولاة، فيذكر يعقوبي في كتابه البلدان سكان بعض مدن المغرب الأوسط ومنها طبة إذ يقول "ومدينة الزاب العظمى طبة"<sup>5</sup> وهي التي ينزلها الولاة وبها أخلاط من قريش والعرب والجند والعجم والأفارقة والروم والبربر، ويضيف والزاب بلد واسع فمنه مدينة قديمة يقال لها باغاية<sup>6</sup> وبها قبائل من الجند وعجم من أهل خُرسان وعجم من عجم البلد من بقايا الروم،<sup>7</sup> ومن المرجح يقصد الأفارقة.

<sup>1</sup> كواقي: اليهود، ص ص 77 - 79.

<sup>2</sup> عبد الرحمان بشير: اليهود في المغرب العربي (22-462هـ/642-1070م)، نشر عين للدراسات والبحوث الانسانية والاجتماعية، الإسكندرية، مصر، 2001م، ط1، ص 43-48.

<sup>3</sup> موسى لقبال: المغرب الإسلامي، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع الجزائر 1981م، ط2، ص 16.

<sup>4</sup> حسين مؤنس: فتح العرب للمغرب، مكتبة الثقافة الدينية، الإسكندرية (د.ت.ن)، ص5.

<sup>5</sup> طبة بلدة من طرف إفريقية مما يلي المغرب على ضفة الزاب فتحها موسى بن نصير وبلغ سبيها عشرون ألف وهرب ملكهم كسيلة، الحموي معجم البلدان، ج4، ص 21.

<sup>6</sup> باغاية مدينة كبيرة في أقصى إفريقية بين مجانة وقسنطينة الهواء، نفسه، ج 1، ص 325.

<sup>7</sup> أحمد بن أبي يعقوب إسحاق بن جعفر بن وهب بن واضح، البلدان، تحقيق محمد أمين ضناوي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط1، 1422 - 2002، ص 190.

ج: العجم.

وهم الفرس الذين جاءوا مع جيوش الخلافة لإخماد ثورات البربر، ضمن الجيش الذي أوفده أبو جعفر المنصور بقيادة محمد بن الأشعث وقد ضم هذا الجيش ثلاثيون ألف فارس من أهل خرسان،<sup>1</sup> وقد استقر هؤلاء العجم في المغرب الأوسط وساهموا في بناء بعض حواضر ومنها تيهرت والتي ساهموا بشكل واضح في ازدهارها، وهذا ما أشار إليه ابن الصغير بقوله "وكانت العجم قد ابنتت القصور... ولقد حدثني غير واحد أنه كان للعجم مقدم يقال له ابن وردة وقد ابنتي سوقا يعرف به فكان صاحب شرطة أفلح إذا تخلل المدينة لافتقادها لم يجسر أن يدخل سوق ابن وردة ولا يتخلله هيبة"<sup>2</sup>.

د: النصارى.

سكن النصارى العديد من حواضر المغرب الأوسط خلال العصر والوسيط وشكلوا جزءا مهما من مجتمعه وتذكر المصادر الجغرافية والتاريخية بعض المدن التي استقر بها المسيحيون وساهموا في جزء مهم من حياتها السياسية والاقتصادية والاجتماعية ونذكر على سبيل المثال مدينة تيهرت خلال العهد الرستمي والتي تواجد فيها المسيحيون ومنهم من حضى بمكانة خاصة عند بعض الأئمة الرستميين كأبي بكر بن أفلح<sup>3</sup>.

وخلال العهد الفاطمي وفي مدينتي بالزمة وطبنة كان جُبات أبوا عبد الله الشيعي قد أخذوا الجباية من اليهود والنصارى القاطنين في المدينتين وهذا ما أخبرنا به ابن عذاري في ذكره لسؤال أبوا عبد الله لأحد جُباته عن بعض جباية المدينتين فأجب "جبته من اليهود والنصارى عن حول مضى لهم"<sup>4</sup>.

وفي القرن الخامس الهجري وخلال العهد الحمادي يذكر البكري عدد من حواضر المغرب الأوسط والتي تواجد بها المسيحيون أو فيها آثار لهم، مثل جزائر بني مزغنة والتي كانت بها كنيسة عظيمة، ذكر البكري أنه شهد بقاء جدار منها فيه الكثير من النقوش والصور،<sup>5</sup> كما أشار البكري إلى وجود آثار رومانية بمدينة مليانة،<sup>6</sup> ويضيف أيضا أن مدينة بونة

<sup>1</sup> فاطمة مطهري: مدينة تيهرت الرستمية دراسة تاريخية وحضارية، مذكرة تخرج لنيل شهادة الماجستير في تاريخ الغرب الإسلامي، إشراف أ. د. بلحاج معروف، قسم التاريخ والآثار، كلية العلوم الاجتماعية، جامعة أبي بكر بلقايد، السنة الجامعية (1430 - 1431م / 2009 - 2010م)، ص 129.

<sup>2</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، 54.

<sup>3</sup> محمد عيسى الحريري: الدولة الرستمية بالمغرب الإسلامي حضارتها وعلاقتها الخارجية بالمغرب والأندلس (160هـ / 296هـ)، دار القلم للنشر والتوزيع، الكويت 1408هـ / 1987م، ط3.

<sup>4</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 141.

<sup>5</sup> البكري: المسالك والممالك، ج2، ص 247.

<sup>6</sup> المرجع نفسه: ص 241؛ الحموي: معجم البلدان، ج5، ص 196، ابن حوقل: صورة الأرض، 251، مجهول الاستبصار، ص 171، الإدريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص 154، خديجة بورملة: مدينة مليانة خلال العصر الوسيط من خلال كتب الجغرافيا والرحلة، مجلة الناصرية للدراسات الاجتماعية والتاريخية، مج 8 عدد1، جامعة معسكر، الجزائر، جوان 2017، ص 225.

## الفصل الأول: المغرب الأوسط جغرافيا وسياسيا ما بين القرنين (2-6 هـ / 8 - 12م).

عرفت تواجد المسيحيين قبل الفتح الإسلامي لبلاد المغرب فيقول "أن مدينة بونة هي مدينة أغشتين العالم بدين النصرانية"،<sup>1</sup> وكانت أرزو مدينة رومية حالية فيها آثار عظيمة للأول باقية<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> البكري: المسالك والممالك، ج2، ص 223، للتوسع أكثر؛ سعيد دحماني: من هيبون بونة إلى عنابة تاريخ تأسيس قطب حضاري، منشورات مؤسسة بونة للبحوث والدراسات، 1428هـ / 2007، عنابة، الجزائر، ط1، ص 61-66.

<sup>2</sup> البكري: المسالك والممالك، ج2، ص 253.

## الفصل الثاني

# طبقات وفئات مجتمع المغرب الأوسط

الفصل الثاني: طبقات وفئات مجتمع المغرب الأوسط.

المبحث الأول : أهل البادية.

أولاً: المدلول اللغوي والاصطلاحي.

أ : البادية لغة.

"يقال للبادية بادية لبروزها وظهورها ويقال للبرية بادية لأنها ظاهرة بارزة والبادية هي اسم الأرض التي لا حضر فيها وإذا خرج الناس من الحضر إلى المراعي في الصحاري قيل بدوا وهذا خلاف الحاضرة، والحضر هم القوم اللذين يحضرون المياه وينزلونها، والبادية هي المناجع ضد المحاضر ويقال للمواضع التي يتبدى إليها البادون بادية، وتبادى أي تشبه بأهل البادية"<sup>1</sup>.

ب: البادية اصطلاحاً.

تعرف البادية اصطلاحاً على أنها "الموطن الأصلي للقبائل البدوية والبدواة نمط من أنماط حياة المجتمعات الإنسانية يتكيف فيها البدو مع الظروف البيئية الصعبة وفق مجموعة من العادات والتقاليد والقيم التي تميزهم عن الحضر"،<sup>2</sup> ويشمل مفهوم البادية عموماً القاطنين في الريف والمنشغلين بالزراعة في القرى والمداشر والطاعنين والمنتجعين،<sup>3</sup> وسئل سحنون عن كيفية تمييز البدوي عن الحضري فأجاب؛ "كل من على ظهر يرتحل وينتجع فهو بدوي وكل قاطن مقيم مستقر فهو حضري سواء كان في قرية أو مدينة"<sup>4</sup>.

وقد اتصف سكان المغرب بالبدواة وهذا ما نجده عند ابن خلدون في ذكره سكان المغرب القديم من للبربر، بقوله "وهذا الجيل من الآدميين هم سكان المغرب القديم ملأوا البسائط والجبال من تلولة وأريافه وضواحيه وأمصاره ويتخذون البيوت من الحجارة والطين ومن الخوص والشجر ومن الشعر والوبر ويظعن أهل العز منهم والغلبة لانتجاع المراعي في ما قرب من الرحلة لا يتجاوزون فيها الريف إلى الصحراء والقفار الأملس ومكاسيهم الشاة والبقر والخيول والغالب للركوب والنتاج وربما كانت الإبل من مكاسب أهل النجعة منهم شأنهم شأن العرب"،<sup>5</sup> ويصفهم بعد التحضر بقوله "ولكنهم لما

<sup>1</sup> محمد حسن: المدينة والبادية بإفريقية في العهد الحفصي، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة تونس الأولى، 1999م، ج1، ص 68.

<sup>2</sup> الصغير ابن عمار: التفكير العلمي عند ابن خلدون، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر (د.ت.ن)، ص 27.

<sup>3</sup> محمد حسن: المدينة والبادية، ص 88.

<sup>4</sup> محمد بن سحنون: كتاب الأجوبة، دار سحنون، بيروت للنشر والتوزيع، دار ابن حزم، تونس/ 1432هـ/ 2011م، ص 102.

<sup>5</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 116.

أصابهم الفناء وتلاشت عصاباتهم بما حصل لهم من ترف الملك والدول التي تكررت فيهم قلت جموعهم وفنيت عصاباتهم وعشائهم وأصبحوا خولا للدول وعبيد للجباية واستنكف كثير من الناس عن النسب فيهم لأجل ذلك<sup>1</sup>.

### ثانيا: مجتمع ريف المغرب الأوسط.

تشكل المجتمع الريفي في المغرب الأوسط في الفترة ما بين القرنين (2-6هـ / 8-12م)، من قبائل بدوية رحالة بربرية وعربية وكانت هذه القبائل منتشرة حول المدن في قرى وأرياف معتمدة في حياتها على الظعن والترحال مستقلة الحيوانات مثل البقر والغنم والإبل والخيول بالإضافة إلى الزراعة وسنحاول في هذا الصدد ذكر بعض من أهم هذه القبائل وأماكن انتشارها وطبيعة حياتها وتنظيمها الداخلي والظاعنة والمستقرة منها.

### أ : القبائل الريفية البربرية.

سكن ريف المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة العديد من القبائل البربرية ذكرها المؤرخون والجغرافيون فمثلا "حول مدينة بونة قبائل كثيرة من البربر مصمودة وأورية وغيرها"،<sup>2</sup> أما "كتامة فتمتد عمارتها إلى أن تتجاوز أرض القل وبونة"،<sup>3</sup> وعرفت قبيلة صنهاجة بكثرتها وانتشارها خاصة في عهد بن خلدون إذ يقول " وهذا القبيل من أوفر قبائل البربر وهم أكثر أهل المغرب لهذا العهد وما بعده ولا يكاد قطر من أقطاره يخلوا من بطونهم في جبل أو بسط حتى لقد زعم كثير من الناس أنهم الثلث من أمم البربر"<sup>4</sup>.

أما بطونهم فهي كثيرة فمنهم بلكانة وأنجقة وشرطة وملتونة ومسوفة وكدالة ومندلسة وبنو وارث وبنويتين ويقدرهم بعض المؤرخين بسبعين بطنا،<sup>5</sup> وكانت مواطنهم بالمسيلة إلى حمزة إلى الجزائر ولمدية ومليانة<sup>6</sup>.

أما قبيلة زناتة فتتواجد بين " مدينة تلمسان وتيهرت ويسكن بنو مرين وورتنغير وزير وورتنيد وماني ومانوا وسنجاسة وغمرة ويلومان وورماكين وتوجين ووشقان ومغراوة وبنو راشد وتطلاسي ومنان وزقارة وتيمن وكل هذه القبائل بطون زناتة وهم أصحاب هذه الفحوص وهم قوم رحالة طواعن ينتجعون من مكان إلى غيره"<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 136.

<sup>2</sup> البكري: المغرب، ص 55.

<sup>3</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص 269.

<sup>4</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 201.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 202.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 203 ؛ الإدريسي، نزهة المشتاق، ج1، ص 254.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ج1، ص 257 ؛ ابن خلدون، العبر، ج6، ص 134-136، ابن حزم، جمهرة، ص 495-498، ابن حوقل، صورة الأرض، ص 102-104، محمد بن عميرة: دور زناتة في الحركة المذهبية بالمغرب الإسلامي، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1985، ص 15 وما بعدها.

ب: القبائل الريفية العربية.

على غرار القبائل البربرية شهدت المناطق الريفية في المغرب الأوسط انتشار القبائل العربية البدوية وخاصة تلك القادمة من المشرق كبنو هلال وبنو سليم وعرب المعقل وغيرها وسنحاول ذكر أهم هذه القبائل وبطونها التي قدمت للمغرب الأوسط ومواطن انتشارها.

ومنهم الأثبج كان هؤلاء الأثبج من الهلاليين أوفرهم عددا وأكثرهم بطونا ... ومن بطونهم في المغرب الأوسط الضحاك وعياض ومقدم والعاصم والطيف ودريد وكرفة وغيرهم وينتسبون إلى أثبج بن ربيعة بن نهيك بن هلال ومواطنهم بجبال أوراس<sup>1</sup>، ورياح من أكثر قبائل بني هلال عند دخولهم إفريقية وهم في ما ذكره الكلبي ينتسبون إلى رياح بن أبي ربيعة بن نهيك بن هلال بن عامر وانتشروا من قابس إلى بونة ونفطة وضواحي قسنطينة وبجاية والزاب وريغ ووركلا وما ورائها<sup>2</sup>، وتعتبر زغبة فرع من قبائل بني هلال وهم أخوة رياح وينتسبون إلى زغبة بن أبي ربيعة بن نهيك بن هلال ومجالاتهم ما بين المسيلة وتلمسان<sup>3</sup>، وعرب المعقل من أهم القبائل العربية غير الهلالية التي استوطنت المغرب الأوسط ومواطنهم بناحية تلمسان وهم ثلاث بطون ذوو عبد الله وذوو منصور وذوو حسان، وذوو عبد الله هم المجاورون لي عامر وزغبة بناحية تلمسان<sup>4</sup>، وبنو سليم أيضا من القبائل العربية غير الهلالية وهم بنو سليم بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس ومن بطونهم بإفريقية زغب وذياب وهيب وعوف ومواطنهم من واد قابس إلى أرض بونة<sup>5</sup>.

ت: قبائل طاعنة.

هم اللذين يتخذون من الترحال أسلوب حياة فهم يرحلون من مكان إلى آخر طلبا للماء والكأ ويقتاتون من تربية المواشي ويختلف هؤلاء في درجة ظعنهم.

\_\_ الأتالة: وهم من كان معاشهم من الإبل وهم أكثر ظعنا من الشاوية أو البقارة<sup>6</sup>.

\_\_ الشاوية: أو البقارة وهم من كان معاشهم من السائمة مثل الغنم والبقر وهؤلاء أقل ظعنا من الأتالة ويعتبرون من أنصاف الرحالة<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 30.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج6، ص 43.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ج6، ص 54-134.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ج6، ص 77.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج6، ص 94 وما بعدها.

<sup>6</sup> جودت: الأوضاع، ص 248؛ بن عميرة، دور زناتة، ص 21.

<sup>7</sup> جودت: الأوضاع، ص 248.

\_\_ الرحالة الصغار: وهم اللذين يجمعون بين الظعن وللاستقرار فيملكون مزارع في الجبال ومراعي في السهول حيث يستقرون في فصل الشتاء ويقومون بأعمال الفلاحة مع حلول الجفاف ويترحلون ويتركون بعض أفرادها لحماية مزارعها وأملاكها إلي حين عودتها وهم أقرب البدو إلى الحضرة<sup>1</sup>.

### ث: قبائل مستقرة.

هم عكس القبائل الطاعنة وهم اللذين يعتمدون في حياتهم على الاستقرار في ضواحي المدن والأماكن الزراعية والرعية قرب الحواضر حيث يقاتلون على مواشيهم وما تنتجه أرضهم الفلاحية وهم أقرب البدو إلى الحضرة من القبائل الطاعنة وقد عرف المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة تواجد العديد من القبائل الريفية المستقرة حول الحواضر والمدن والتي كانت تساهم بشكل كبير في تزويد الحواضر بالمنتجات الزراعية والحيوانية وقد ورد ذكر القبائل المستقرة قرب المدن في المغرب الأوسط عند الرحالة المشهورين المعاصرين لتلك الفترة مثل ابن حوقل والبكري والإدريسي، ومن بين هذه القبائل نذكر صنهاجة والتي تعتمد في حياتها على الزراعة والرعي وهي من القبائل المستقرة،<sup>2</sup> وكانت مدينة بونة تحصل على معظم منتجاتها من باديتها وهذا ما يخبرنا به ابن حوقل يقوله "وفيها خصب ورخص موصوف وفواكه وبساتين قريبة وأكثر فواكهها من باديتها"<sup>3</sup>، وكان "حول بونة قبائل كثيرة من البربر مضمودة وأوربة وغيرها"<sup>4</sup>، وكذلك كانت "جزائر بني مزغنة ... لها بادية كبيرة وجبال فيها من البربر كثرة وأكثر أموالهم المواشي من البقر والغنم سائمة في الجبال"،<sup>5</sup> دليل على كثرة القبائل المستقرة حول المدينة، وكانت مدينة الغدير قرب القلعة "مدينة حسنة وأهلها بدوا ولهم مزارع و أرضون مباركة والحراث بها قائم الذات والإصابة في زراعتها موجودة والبركات في معاملاتهم كثيرة"،<sup>6</sup> وعن مدينة تنس يقول ابن حوقل "ولها بادية من البربر كثيرة وقبائل فيها أموالهم جسيمة غزيرة"،<sup>7</sup> وكانت الطريق بين تنس والمسيلة عامرة بالقرى والقبائل المستقرة مثل ماورغة وقد كان لها زراعات وخصب ومياه جارية،<sup>8</sup> ومدينة أرجوكول لها مرسى وبادية وخصب وسعت في الماشية والأموال والسائمة،<sup>9</sup> وكانت قرية ريغة ... أرض متسقة وحروث ممتدة وفواكه وبساتين ولها سوق صالحة تقصد في يوم معلوم في كل

<sup>1</sup> جودت: الأوضاع، ص 249؛ بن عميرة، دور زناتة، ص 22.

<sup>2</sup> جورج مارساي: بلاد المغرب وعلاقتها ببلاد المشرق الإسلامي في العصور الوسطى، ترجمة محمود عبد الصمد هيكل، مراجعة مصطفى أبو الضيف أحمد، توزيع منشأة المعارف بالإسكندرية، ص 1991، ص 181.

<sup>3</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 77.

<sup>4</sup> البكري، المغرب، ص 55.

<sup>5</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 78.

<sup>6</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج 1، ص 261.

<sup>7</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 78.

<sup>8</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج 1، ص 254.

<sup>9</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 79.

جمعة ويبيع بها ويشترى ويقضى منها حوائج وهذه القرية المذكورة مياه كثيرة ولها عيون مطردة،<sup>1</sup> وبقرية وازلفن كروم وجنات،<sup>2</sup> واستقرت قبائل بدوية حول مدينة تيهرت ذكرها البكري في معرض حديثه عن المدينة قوله " وكان مجمع الواسلية قريبا من تيهرت وكان عددهم نحو الثلاثون ألف في بيوت كبيوت الأعراب يحملونها"،<sup>3</sup> وتجمعت حول مدينة تيهرت الحديثة قبائل مستقرة مثل لواطه وهوارة ومطماطة وزناتة ومكناسة وبرفجاجة،<sup>4</sup> واستقرت بعض القبائل البدوية في القرى على الطريق الرابط بين تيهرت وتلمسان مثل قرية تادرة وأعبر وابن مجبر.<sup>5</sup>

### ثالثا: تنظيم المجتمع الريفي.

تمثل القبيلة الهرم الاجتماعي للمجتمع البدوي وهي عبارة عن جماعة من الناس يشتركون في جد واحد ويسكنون منطقة واحدة ويواجهون نفس التحديات الطبيعة والأمنية مثل غارات القبائل المعادية، وهذا ما يحتم على كل فرد وجوب الانتماء إلى قبيلة ليضمن وجوده وحمايته وان لم يلتزم بواجبه نحوها تخلعه ويتحول إلى صعلوك ولا يجد من يحميه فيمتنهن اللصوصية وقطع الطرق والغزو والسلب والنهب أو يحاول إيجاد قبيلة أخرى ينتمي إليها.<sup>6</sup>

وتربط أفراد القبيلة رابطة الدم لذا فهي دائمة ومتينة ولها أهمية كبرى وتفرض على أبناء القبيلة التعصب لقبيلتهم وإبقاء القبيلة نقية حفاظا على كيانها، فالعصبية هي مصدر قوة بالنسبة لهم في الإجماع والرأي وهي مصدر الشعور بالمسؤولية المشتركة ولكل قبيلة شيخها يتولى رئاستها وإدارتها وتسيير شؤونها ويشترط أن يكون من العصبيات الكبيرة لتكون له سند على فرض سلطته على القبيلة وتكون رئاسة القبيلة في الغالب وراثية،<sup>7</sup> ويحظى شيوخ القبائل في المجتمع المغربي بطاعة الرعية وهذا ما لاحظته ابن حوقل في وصفه لأهل المغرب منتصف القرن الرابع الهجري بقوله " وفيهم ملوك ورؤساء مقدمون في القبائل يطيعونهم فلا يعصونهم ويأمرهم فلا يخالفونهم"،<sup>8</sup> ويساعد شيخ القبيلة مجلس قبلي ويستطيع كل فرد من أفراد القبيلة حضوره وإبداء رأيه وتكون الغلبة لذوي الفصاحة وطلاقة اللسان والحجة الدامغة، وعادة ما يجتمع هذا المجلس في بيت رئيس القبيلة أو في دوائرها أو دار ضيافتها ويناقشون أمور قبيلتهم مثل مناطق ترحالهم وخلافاتهم وعلاقاتهم بجيرانهم من

<sup>1</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج 1، ص 254.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 253.

<sup>3</sup> البكري: المغرب، ص 67.

<sup>4</sup> نفسه

<sup>5</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج 1، ص 257.

<sup>6</sup> جودت: الأوضاع، ص ص 250-251.

<sup>7</sup> المرجع نفسه: ص 250.

<sup>8</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 97.

القبائل الأخرى واتخاذ قرارات السلم والحرب وغيرها،<sup>1</sup> ويتعين على أفراد القبيلة القبول والالتزام بالقرارات و بالأحكام الصادرة عن مجلس القبيلة ويمكن لأي فرد اعتزال مجتمع القبيلة دون أن يتعرض لأي عقاب.<sup>2</sup>

### أ: الطبقة في المجتمع البدوي.

لم يكن هناك طبقة في القبيلة بالمفهوم الشائع في المجتمع الحضري لكن هناك فئات متميزة عن بعضها البعض داخل القبيلة ويمكن إجمالها في ثلاث فئات، فهناك عامة القبيلة وهم متساوون في أحوالهم ويشكلون طبقة متوسطة، وهناك فئة خاصة وهي التي تملك المال والثروة والشرف، وهناك الطبقة الكادحة وهي من الموالي والعبيد والأسرى.<sup>3</sup>

### ب: خصائص أهل الريف.

أما خصائصهم وما يتميزون به في أخلاقهم وعاداتهم وتقاليدهم فيجمله ابن خلدون في نص مطول حول أخلاق البربر في قوله "وأما تخلقهم بالفضائل الإنسانية وتنافسهم في الخلال الحميدة وما جبلوا عليه من الخلق الكريم ومراعاة الشرف والرفعة بين الأمم والمدح والثناء من الخلق وعز الجوار وحماية النزيل ورعي الأذمة والوسائل والوفاء بالقول والعهد والصبر على المكارم والثبات في الشدائد وحسن الملكة والإقضاء على العيوب والتجافي عن الانتقام ورحمة المسكين وبر الكبير وتوفير أهل العلم وحمل الكل وكسب المعدوم وقرى الضيف والإعانة على النوائب وعلو الهمة وإبابة الضيم ومشافة الدول ومقارعة الخطوب وغلاب الملك وبيع النفوس من الله في نصر دينه"<sup>4</sup>.

### ج: معاش أهل الريف.

وفي ما يتعلق بمعاشهم فيعتمد على الفلاحة من ما تنتجه أرضهم من محاصيل زراعية بالإضافة إلى تربية الحيوانات الماشية مثل الإبل والبقر والغنم وهذا ما يخبرنا به ابن خلدون في قوله "وهذا الجيل من الآدميين هم سكان المغرب القديم ملأوا البسائط والجبال من تلولة وأريافه وضواحيه وأمصاره ويتخذون البيوت من الحجارة والطين ومن الخوص والشجر ومن الشعر والوبر ويظعن أهل العز منهم والغلبة لانتجاع المراعي فيما قرب من الرحلة ... ومعاش المستضعفين منهم بالفلاح ودواجن السائمة ومعاش المعتزين أهل الانتجاع والإظعان في نتاج الإبل وضلال الرماح وقطع السابلة ولباس أكثر أثاثهم من الصوف ويشتملون الصماء بالأكسية المعلمة ويفرغون عليها البرانس الكحل"<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> جودت: الأوضاع، ص 251.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: 252.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 254.

<sup>4</sup> ابن خلدون: العبر، ص 136.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 116.

المبحث الثاني : أهل الحضر (أهل الحواجر).

وهم سكان المدن والمناطق الحضرية في المغرب الأوسط وقد أشار ابن الصغير إليهم بقوله "أهل الحواجر"<sup>1</sup> ونجده في موضع آخر يسميهم بأهل الحواضر وذلك في قوله "إلا أن الضغائن بين القبائل وأهل الحواضر في الصدور"<sup>2</sup>، ويبدو أن تقسيم ابن الصغير واضحاً في هذا الشأن فهو يجعل أساس التقسيم يقوم على نمط السكن ويقصد بعبارة أهل الحواجر هؤلاء الناس الذين يسكنون في بيوت من الحجر أي في المدن،<sup>3</sup> وهذا ما يسميه الدكتور إحسان عباس بالاستيطان الحضري ويشمل المدينة وسكانها على مختلف انتماءاتهم وقصور الأثرياء منهم في الضواحي،<sup>4</sup> على عكس سكان الأرياف الذين يتخذون من الخيام مأوى لهم.

أولاً: مكونات المجتمع الحضري.

أ : الأسرة.

تعتبر الأسرة أصل التنظيم الاجتماعي في المجتمعات البدوية وهي قاعدة القبيلة وتشمل عميد الأسرة وأبنائه وأحفاده وزوجاتهم والأعمام ويعيش هؤلاء تحت سقف واحد، ويتشاركون في تحمل المسؤولية، والأسرة هي أوسع من الرهط والذي يشمل الأب والأم والأبناء فقط.<sup>5</sup>

ب: العشيرة.

تتكون العشيرة من اتحاد عدد من الأسر تشترك في النسب أو ترجع إلى جد واحد مشترك، ولكل من أعضائها حقوق وعليه واجبات وهم يسكنون متجاورين حتى يسهل عليهم الدفاع على العشيرة وتنظيم مختلف نشاطهم الاقتصادي والاجتماعي والسياسي وفق تقاليد وأعراف متفق عليها داخل العشيرة وتستند الرئاسة فيها إلى مرجعية دينية أو دنيوية وتكون وراثية في معظم الأحيان.<sup>6</sup>

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 54.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص، 63.

<sup>3</sup> جودت: الأوضاع، ص 250.

<sup>4</sup> إحسان عباس: المجتمع التيهري في عهد الرستميين، مجلة الأصالة، العدد 45، الجامعة الأمريكية، بيروت لبنان، جمدى الأولى 1395هـ/1975، ص25.

<sup>5</sup> جودت: الأوضاع، ص 252.

<sup>6</sup> نفسه.

ج: الفخذ.

يتكون الفخذ من مجموعة من العشائر ذات المصالح المشتركة وتسكن في مساكن متجاورة ويجمعها جد واحد عادة لا يتجاوز الجد الخامس ويشترك أبناء الفخذ الواحد في أمور منها دفع الدية والمطالبة بها والثأر والنجدة والأفراح و الأقراح، ويتولى رئاسة الفخذ شخص من وجوه العشائر تؤول إليه أمور من بينها السهر على الحماية والأمن داخل الفخذ<sup>1</sup>.

د: البطن.

وهو تنظيم اجتماعي قبلي أشمل من الفخذ مع أن لهما نفس الوظائف ويشترك في مختلف مصادر الثروة، كالآبار والعيون والمراعي ونحوها وتكون الرئاسة فيه بالوراثة على غرار الفخذ<sup>2</sup>.

هـ: القبيلة.

تتكون القبيلة من اتحاد مجموعة من البطون، أو العشائر وهي عبارة عن مجتمع كامل التنظيم، وينحدر من أصل واحد وبوجود أسم خاص به ولغة وسلطة ومنطقة جغرافية خاصة،<sup>3</sup> ومن القبائل البربرية التي سكنت المغرب الأوسط حسب ابن خلدون، أزداجة ومصمودة وأوربة وعجيسة وكتامة وصنهاجة وأوريغة ووهكسورة وكزولة ونفوسة وضرية وبنو لوا الأكبر،<sup>4</sup> أما من القبائل العربية يذكر ابن خلدون منها بنو هلال ومن بطونهم بالمغرب الأوسط الأثبج ورياح<sup>5</sup> وعامر ومرداس ومن بطون عامر بنو شداد بن الأثبج بن هلال،<sup>6</sup> ومن القبائل الهلالية زغبة<sup>7</sup> ومن بطونهم في المغرب الأوسط بنو يزيد بن حصين بن زغبة<sup>8</sup>، وبنو سليم وهم من العرب غير الهلالية ومن أهم بطونهم في المغرب الأوسط عوف ومرداس وأولاد يحي وأولاد حصين<sup>9</sup>، وعرب المعقل وهم أيضا من العرب غير الهلالية ومن بطونهم ذوو عبد الله والثعالبة<sup>10</sup>، وذوو منصور<sup>11</sup> وذوو حسان<sup>12</sup>.

<sup>1</sup> جودت: الأوضاع، ص 253.

<sup>2</sup> نفسه.

<sup>3</sup> محمد بن حسن: القبائل والأرياف المغربية في العصر الوسيط، دار الرياح الأرية، تونس، 1986.

<sup>4</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 117-118.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص30.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: العبر، ج6، ص 44.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ص 54.

<sup>8</sup> المصدر نفسه: ص 58.

<sup>9</sup> المصدر نفسه: ص 95-97.

<sup>10</sup> المصدر نفسه: ص 84.

<sup>11</sup> المصدر نفسه: ص 87.

<sup>12</sup> المصدر نفسه: ص 90.

### ثانيا : خصائص المجتمع الحضري.

يعتبر الاستقرار الميزة الأساسية للمجتمع الحضري بحيث أن القبائل التي استوطنت مدن المغرب الأوسط قد تجاوزت مرحلة البداوة من الظعن والترحال والغزو والسلب والنهب، إلى الاستقرار واستحداث مصادر عيش أخرى إضافة إلى ما كانت تعتمد عليه من تربية المواشي والزراعة، وكانت التجارة هي الأسلوب الملائم الذي اعتمد عليه المجتمع الحضري بإضافة إلى الصنائع والحرف، أما الميزة الثانية التي ميزت المجتمع الحضري فهي الاختلاف السكاني بحيث تعايش مجموعة من العناصر السكانية مشكلة من قبائل ذات أجناس وأديان ومذاهب مختلفة في بوتقة واحدة متجاوزة بذلك رابطة الدم إلى الشعور بانتماء إلى المدينة بحيث تقع على أفرادها على مختلف طوائفهم مسؤولية الدفاع عن المدينة ضد الغزو الخارجي، وقد سيطرت المصالح المشتركة على الروابط الأخرى<sup>1</sup>، وهذا ما يعبر عنه ابن الصغير في وصفه الازدهار السياسي والحضاري الذي بلغته العاصمة الرسمية تيهرت بقوله "ليس احد ينزل بهم من الغرباء إلا استوطن معهم وابتنى بين أظهرهم لما يرى من رخاء البلد وحسن سيرة إمامه وعدله في رعيته وأمانه على نفسه وماله"<sup>2</sup>؛ وبالفعل شكل هذا التنوع السكاني تعايش بين سكان المدينة وازدهارها حضاريا وفكريا وانتعاشها اقتصاديا وهذا ما أشار إليه ابن الصغير في تكملة للنص السابق بقوله "حتى لا ترى دارا إلا قيل هذه لفلان الكوفي وهذه لفلان البصري وهذه لفلان القروي وهذا مسجد القرويين ورحبتهم وهذا مسجد البصريين وهذا مسجد الكوفيين وقد استعملت السبل إلى بلاد السودان وإلى جميع البلاد مشرقا ومغربا بالتجارة وضروب الأمتعة"<sup>3</sup>، ولم ينفرد ابن الصغير بوصف تيهرت بهذا الوصف فنجد أيضا المقدسي يصف الازدهار والتعايش الذي بلغته بقوله "فانتعش فيها الغريب واستطابها اللبيب"<sup>4</sup>، ولم يقتصر هذا التعايش والتجانس الحضاري على تيهرت أو الدولة الرسمية وحدها بل تعداه إلى معظم حواضر المغرب الأوسط ومن هذه المدن بجاية عاصمة الحماديين التي يصفها الإدريسي بقوله "ومدينة بجاية في وقتنا هذا مدينة المغرب الأوسط وعين بلاد بني حماد والسفن إليها مقلعة وبها القوافل منحطة والأمتعة إليها برا وبحرا مجلوبة وبها البضائع نافقة وأهلها مياسير تجار وبها من الصناعات والصناع ما ليس بكثير من البلاد"<sup>5</sup>، وبفضل هذا التحضر الذي بلغته مجتمع المغرب الأوسط أصبح الأعلام ووجوه البلاد من العلماء وغيرهم ينسبون إلى المدن والحواضر بدل القبائل،

<sup>1</sup> أجودت: الأوضاع، ص 255.

<sup>2</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 31.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 32.

<sup>4</sup> المقدسي: أحسن التقاسيم، ص 228.

<sup>5</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ص 260.

ونذكر على سبيل المثال من العلماء الذين نسبوا إلى الحواضر بكر بن حماد التيهري<sup>1</sup>، وعبد الحق البجائي<sup>2</sup>، وأبو علي حسن المسيلي<sup>3</sup>، وأبو تمام الواعظ الوهراني<sup>4</sup> وغيرهم كثير وهذا ما يضيف ميزة ثالثة لخصائص المجتمع الحضري .

### ثالثا : طبقات وفئات المجتمع الحضري.

تعني الطبقة مختلف فئات السكان مع تمييزهم على أساس الثروة أو الممتلكات،<sup>5</sup> أو المكانة الاجتماعية ويرى ماركس وانغلز من أن تاريخ المجتمعات التي وجدت حتى الآن هو في الأصل تاريخ الصراعات الطبقيّة وأن الطبقات في أي مجتمع يحددها امتلاك أو عدم امتلاك وسائل الإنتاج وأن العلاقات القائمة على الملكية تشكل أساس العلاقات الطبقيّة<sup>6</sup>.

#### أ: الطبقة الخاصة.

تمثل الطبقة الخاصة قمة هرم مجتمع المغرب الأوسط وتتشكل عادة من فئات اجتماعية قسمها المؤرخون على النحو التالي، فئة الحكام، الوزراء، الولاة والعمال، الرؤساء، الشيوخ، الوجوه، المقدمون، الحجاب، البطانة، الحاشية، الحشم، الحرس، الشرطة، القضاة، أصحاب الدواوين، الثّرة، الجنود، رجال أهل العلم، كبار التجار كبار الملاك، وتتفاوت هذه الفئات الاجتماعية طبقيا حسب المكانة الاجتماعية الخاصة بها، كما نجد هذا التصنيف يختلف من دولة إلى أخرى حسب النظام الاجتماعي السائد في تلك المرحلة.

---

<sup>1</sup> بكر بن حماد بن سمك الزناتي الملقب بأبي عبد الرحمان التيهري، (296هـ/ 908م)، شاعر وعالم بالحديث ورجاله وفقه من أفاضل المغرب، خير الدين الزركلي: الأعلام، تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعمرين والمستشرقين، دار العلم للملايين، بيروت، ط5، مايو 2002م، ج2، ص73.

<sup>2</sup> أبو محمد عبد الحق بن عبد الرحمان بن عبد الله بن حسين بن سعيد بن إبراهيم الأسدي الإشبيلي (510- 581هـ/ 1116- 1185م)، رحل إلى بجاية فألف التأليف وصنف الدواوين وولي الخطب وصلاة الجماعة بجامعها الأعظم وولي القضاء، أحمد بن عبد الله أبو العباس الغبريني: عنوان الدراية فيمن عرف من العلماء في المائة السابعة ببجاية، حققه عادل نويهض، منشورات دار الآفاق الجديدة، بيروت، ط2، 1979، ص41.

<sup>3</sup> أبو علي حسن بن علي المسيلي (580هـ/ 1185م)، يكنى أبو حامد الصغير، له عدة مصنفات منها (التذكرة في أصول علم الدين، النبراس في الرد على منكر القياس)، ولي قضاء بجاية وتوفي بها وقبره بباب أميسون، المصدر نفسه: ص 33 وما بعدها.

<sup>4</sup> من أهل وهران سكن بجاية وأشتغل بها بالعلم في الجامع الأعظم، المصدر نفسه: ص199.

<sup>5</sup> جيل فيريول: معجم مصطلحات علم الاجتماع، ترجمة وتقديم أنسام محمد الأسعد، مراجعة وإشراف بسام بركة، دار مكتبة الهلال بيروت لبنان، 2011م، ط1، ص 48؛ بيتر بيرك: علم الاجتماع والتاريخ، ترجمة داوود صالح رحمة، دار علاء الدين للنشر، دمشق سورية، 2007م، ط1، ص 77 - 80.

<sup>6</sup> جون سكوت: 30.

## 1: فئة الحكام.

بالنسبة للدولة الرستمية فقد انحصرت فئة الحكام في الأسرة الرستمية وهي أسرة فارسية الأصل إباضية المذهب وتولى الحكم منها ثمانية أئمة واستمرت هذه الأسرة في الحكم ما يقارب القرن والنصف في نظام ملكي وراثي وكان للإمام الرستمي سلطات دينية وسياسية واسعة، فهو القاضي الأعظم الذي يفصل في الخصومات والمفتي الذي يرجع إليه في حل المسائل الشرعية والقائد الأعلى للجند وقت الحروب والفتن وله السلطة المطلقة على بيت المال،<sup>1</sup> أما بالنسبة للمجتمع الفاطمي فيكتنف الغموض فئاته الاجتماعية بحضورها كمصطلحات معينة واضحة لكن الطبقية تظهر من خلال ممارسات الحكام وتميزهم عن العامة وهذا ما يخلق تباين في فئات المجتمع وطبقاته، حيث أظهر الخلفاء الفاطميون تمسكاً بمناهج الحياة ورغدها وأقاموا القصور والفنادق والحمامات والمتنزهات وبسطوا هالة من القداسة على أنفسهم،<sup>2</sup> وهذا ما نجده عند القاضي النعمان في ذكره لتصرف رسل الدعاة أمام المعز لدين الله "قال وقدم على الإمام المعز لدين الله رسل جماعة من الدعاة من جزائر شتى بعيدة فوافوا بالحضرة في يوم واحد فأدخلهم إليه فقبلوا الأرض بين يديه ومرغوا خدودهم عليها وأكثر من حمد الله وشكره إذا أبلغهم إليه وأراهم وجهه"<sup>3</sup> وهذا ما ميزهم عن بقية فئات المجتمع وطبقاته، بينما تبدو هذه الفئة في عهد الدولة الحمادية أكثر وضوحاً من نظيرتها في الدولة الفاطمية، فقد كان على رأس الدولة الحمادية أميراً يخضع تارة للفاطميين وتارة للعباسيين وكان هذا الأمير في أول الأمر يسير بنفسه أمور مملكته ثم عين وزيراً وأنشأ إدارة مركزية وسمى القضاة والولاة ونظم الجيش.<sup>4</sup>

## 2: الوزراء.

اتخذ حكام المغرب الأوسط وزراء ليعينهم على إدارة شؤون الحكم، ففي عهد الدولة الرستمية ذكر الباروني في معرض حديثه عن رجوع الإمام عبد الوهاب إلى تيهرت وتعيينه وزيره السماح عاملاً على جبل نفوسة وذلك بعد طلبهم "أن يولي عليهم والياً قبل سفره يسندون إليه أمورهم ويقوم فيهم العدل ويقبض حقوق بيت مال المسلمين، فخيرهم في بعض وزرائه فأبوا إلا وزيره السماح بن أبي الخطاب عبد الأعلى... فأجاب طلبهم وقال قد علمتم يا معشر المسلمين أن السماح

<sup>1</sup> محمد بن رمضان شاوش: الدر الوقاد من شعر بكر بن حماد التيهري، المطبعة العلوية بمستغانم، 135هـ / 1966م ط 1، ص ص 27-28.

<sup>2</sup> رفيق بوراس: الأوضاع الاجتماعية بالمغرب في عهد الخلافة الفاطمية (296-362هـ / 908-972م)، مذكرة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في التاريخ الإسلامي، إشراف الدكتور محمد صالح محمد صالح مرمول، قسم التاريخ والآثار كلية العلوم الاجتماعية والإنسانية جامعة منتوري قسنطينة الجزائر، السنة الجامعية (1427-1428هـ / 2007-2008م)، ص 39.

<sup>3</sup> النعمان بن محمد القاضي: المجالس والمسارير، تحقيق، الحبيب الفقي وإبراهيم شيوخ ومحمد البعلاوي، دار المنتظر، بيروت، لبنان، 1996، ط 1، ص 475.

<sup>4</sup> بورويبة: الدولة الحمادية، ص 121.

وزير وأخص الناس بي وأحبهم إلى وأنصحهم لدولتي<sup>1</sup>، أما في عهد الإمام أفلح فقد "أسلم مقاليد الخلافة لصهره محمد بن عرفة"<sup>2</sup>، أما في عهد الدولة الفاطمية ببلاد المغرب فقد اتخذ الحكام الوزراء وهذا ماجاء على لسان ابن حماد الصنهاجي قوله "ومن الغريب في أمر الفاطميين إثارهم لليهود والنصارى في أخطر منصب لديهم وهو منصب الوزارة بحيث ارتبط هذا المنصب الخطير بهم... ومن تولى الوزارة من النصارى زغبة بن نسطوروس وأخوه صاعد بن عيسى بن نسطوروس وأبو سعد منصور في خلافة المستنصر، ومن تولها من اليهود يعقوب بن كلس في خلافة العزيز وأبو منصور صدقة بن يوسف الفلاحى وأبي سعد إبراهيم بن سهل التسري،<sup>3</sup> وفي عهد الدولة الحمادية اتخذ الحكام الوزراء وأول وزير حمادي ذكره المؤرخون هو وزير محسن بن القائد لكنه مجهول الاسم وقد قتل بعد تولي بلقين العرش، وعين بلقين وزيرا له واسمه خلف بن أبي حيدرة وكان هذا الأخير وزير سيف فقمع ثورة أهل بسكرة وقد قتله الناصر وعين مكانه أبا بكر بن أبي الفتوح وكان وزير قلم حيث أنه كلف بالمراسلات مع الأمير الزيري تميم وقتله الناصر هو الآخر، كما قتل باديس وزير أبيه المنصور عبد الكريم بن سليمان، فيما لم يذكر المؤرخون وزيرا للأمير العزيز لكن القائد علي ميمون كان يقوم مقام الأمير، أما وزير يحيى فقد كانت له سلطة واسعة وذلك لأن الأمير يحيى كان يقضي أيامه في الصيد واللهو،<sup>4</sup> و أحيانا ما يتم توارث منصب الوزير وهذا ما حدث مع أسرة بني حمدون ذات الأصول العربية الأندلسية<sup>5</sup>.

### 3: الولاة والعمال.

يمكن اعتبار الولاة أو العمال كفئة اجتماعية من الطبقة الخاصة في المغرب الأوسط وذلك لما تحظى به هذه الفئة من مزايا اجتماعية تميزها عن بقية فئات المجتمع فعادة ما يكون الوالي من أقرباء الحاكم، كأولاده أو إخوته وهذا ما حدث في العصر الحمادي أو من ثقات ومقربون مثلما كان في عهد الدولتين الرستمية أو الفاطمية، وتزودنا المصادر التاريخية بمعلومات قليلة ومتضاربة حول منصب الوالي أو العامل ففي الدولة الرستمية يجبرنا الباروني عن والي نفوسة وهو السماح بن أبي الخطاب بن عبد الأعلى والي الإمام عبد الوهاب على نفوسة وقد ولاه الإمام بناء على رغبتهم فيه فعندما قرر عبد الوهاب العودة إلى تيهرت بعد عقده صلح مع الأغالبة، "اجتمع إليه أهل الفضل والصلاح من نفوسة وغيرهم وسألوه أن يولي عليهم واليا قبل سفره يسندون إليه أمورهم ويقيم فيهم العدل... ويقبض حقوق بيت مال المسلمين ويرسلها إليه فخيرهم

<sup>1</sup> سليمان باشا الباروني: الأزهار الرياضية في أئمة وملوك الإباضية، مراجعة محمد علي الصلابي، دار الحكمة لندن، 2005م، ط1، ص 198.

<sup>2</sup> أبو الربيع سليمان الباروني: مختصر تاريخ الإباضية، مكتبة الضامري للنشر والتوزيع، سلطنة عمان 1416هـ / 1995م، ط5، ص44.

<sup>3</sup> أبي عبد الله محمد بن حماد الصنهاجي: أخبار ملوك بني عبيد وسيرتهم، تحقيق التهامي نقرة وعبد الحليم عويس، دار الصحوة، القاهرة، مصر، (د.ت.ن)، ص ص 27-28.

<sup>4</sup> بورويبة: الدولة الحمادية، ص 122.

<sup>5</sup> علاوة عمارة: الحكم والاقتصاد والمجتمع في المغرب الحمادي (395-547هـ / 1004 - 1152م)، العدد الرابع، مجلة الآداب والعلوم الإنسانية، كلية الآداب والعلوم الإنسانية، جامعة الأمير عبد القادر، قسنطينة، الجزائر، رمضان (1425هـ / أكتوبر 2004م)، ص 278.

في بعض وزرائه فأبوا إلا وزيره السمع بن أبي الخطاب عبد الأعلى<sup>1</sup>، ولما توفي السمع ولت العامة من نفوسة ابنه خلف دون استشارة الإمام ورضا أهل الصلاح وأرسلوا إلى الإمام أن يقره عليهم فأجابهم بالرفض وأمرهم بالتوبة والعودة إلى الله،<sup>2</sup> ومن ولي على جبل نفوسة من قبل الدولة الرستمية أبو الحسن أيوب،<sup>3</sup> ثم أبو عبيدة عبد الحميد الجناوني،<sup>4</sup> ثم العباس بن أيوب وكان عامل الإمام أفلح عل الجبل،<sup>5</sup> ثم أبا دربان ثم أفلح بن العباس،<sup>6</sup> ثم تولى أبو منصور إلياس والذي كان عامل ليوسف بن محمد بن أفلح ولأبيه ولجده<sup>7</sup>.

أما بخصوص ولاية الفاطميين على تيهرت من المغرب الأوسط فيخبرنا ابن عذارى عنهم وهم أبو حميد دواس اللهيصي ولاه أبو عبد الله الداعي حين خروجه منها إلى سجلماسة، ثم وليها مصالة بن حبوس المكناسي والذي قتله محمد بن خزر الزناتي ثم تولى بعده أخوه بصل بن حبوس، ثم أبو مالك بن يغمراسن بن أبي شحمة اللهيصي إلى أن أخرجه أهلها وتولى بعده أبو القاسم الأحذب بن مصالة بن حبوس، ثم تولى بعده داود بن إبراهيم العجيسي فأقام بها واليا إلى أن أخرجه حميد بن يصل في أيام مخلد بن كيداد، ثم وليها ميسور الفتى إلى أن غدر به محمد بن خزر الزناتي<sup>8</sup>.

وفي عهد الدولة الحمادية أصبح تولية القرابة من الإخوة والأبناء سمة جليلة، فيذكر ابن خلدون أنه لما تولى القائد الحكم بعد وفاة أبيه حماد سنة أربعمائة وتسعة عشر عين أخاه يوسف على المغرب وأخاه ويغلان على حمزة،<sup>9</sup> ولما تولى ابنه محسن كان من ولاته بلقين بن محمد وكان والي على أفيرون أو أكربون،<sup>10</sup> ولما تولى الناصر بن علناس الحكم بعد قتله بلقين بن محمد عقد لأخيه كباب على مليانة وعلى حمزة لأخيه رمان وعلى نقاوس لأخيه خزر وعلى قسنطينة لأخيه بالباز وعلى الجزائر ومرسى الدجاج لابنه عبد الله وعلى أشير لأبنة يوسف<sup>11</sup>، وكانت قسطنطينة تحت أمر يوسف بن خلوف

<sup>1</sup> باشا الباروني: الأزهار الرياضية، ص 198.

<sup>2</sup> أحمد بن سعيد أبي العباس الدرجيني: طبقات المشايخ بالمغرب، تحقيق إبراهيم طلاي، (د.ت.ن.د.د.ب.ن)، ج1، ص 68-69.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص70؛ مقرين بن محمد البغطوري النفوسي، روايات الأشياخ (أشياخ جبل نفوسة الشهير بسير البغطوري) تحقيق عمر بن لقمان وحمو سليمان بوعصبانة، نشر وتوزيع، مكتبة خزائن الآثار: سلطنة عمان، بركاء، 1438هـ/2018م، ط1، ص308.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 71.

<sup>5</sup> أحمد بن سعيد بن عبد الواحد الشماخي، كتاب السير، تحقيق أحمد بن سعود السبالي، نشر وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1412هـ/ (1992م)، ط2، ج1، 169.

<sup>6</sup> صالح معيوف مفتاح: جبل نفوسة وعلاقته بالدولة الرستمية، منشورات مؤسسة تاولت الصقافية، 2006، (د.ب.ن)، ص 164.

<sup>7</sup> يحيى بن أبي بكر أبي زكرياء الوردجاني: كتاب سير الأئمة وأخبارهم، تحقيق إسماعيل العربي، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، (1402هـ/1982م)، ط2، ص 149-150.

<sup>8</sup> ابن عذارى: البيان، ج1، ص 197-198.

<sup>9</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 229.

<sup>10</sup> بورويبة: الدولة الحمادية، ص 124.

<sup>11</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 230.

الصنهاجي، وكان على تونس عبد الحق بن عبد العزيز بن خرسان، وتولى ولاية بسكرة بنو خرسان ثم بنو سندي، وكان والي سفاقس حمو بن مليل، وفي عهد باديس كان على بجاية والي اسمه سهام<sup>1</sup> وكان العزيز بن المنصور والي على الجزائر ثم عزل من طرف أخيه باديس، وفي عهد العزيز كانت قسنطينة تحت أمر ابنه السبع والذي استمر إلى أيام يحيى ثم انتقل إلى بجاية وكان إخوته الحسن والقائد وجوشن والحارث على رأس قسنطينة والجزائر وقلعة بني حماد وبونة، وكانت تونس في عهد يحيى بن العزيز تحت حكم ولاة من العائلة الحمادية وهم كرامة بن منصور ثم أبو الفتوح بن كرامة ومحمد بن أبي الفتوح ومعد بن المنصور<sup>2</sup>.

### ملحوظة: فئات الرؤساء والشيخ والوجوه والمقدمون.

يصعب على الدارس لهذه الفئات الاجتماعية تحديد مفهوم معين لكل واحدة منهم إذ نجد أصحاب هذه الفئات يشتركون في وظائف كثيرة، كما أن المؤرخين لم يضعوا مفهوم مضبوط لهذه الفئات.

### 4: فئة الرؤساء.

ورد ذكرهم عند ابن الصغير في كتابه أخبار الأئمة الرستميين وسيرتهم في مواضع عدة منها في قوله "أخبرني غير واحد من الإباضية عن من تقدم من آبائهم قالوا لما نزلت الإباضية تيهرت وأرادوا عمارتها اجتمع رؤسائهم"<sup>3</sup>، ونجده في موضع آخر من كتابه يجعل فئة الرؤساء مرادفة للوجوه فيقول "أن قبائل مزاتة وسدراتة وغيرهم إذا انتجعوا... دخل وجوهم ورؤسائهم المدينة فيبرون ويكرمون"<sup>4</sup>، وتارة يجعلها مرادفة للملك فيقول "نزل أبو يعقوب المزاتي بجميع مزاتة حول البلد وكان رأس القوم وملكهم"<sup>5</sup>، بينما يجعلها الباروني مرادفة لفئة المقدمين فيقول "إذ قدم ذلك الرجل الشهير في قومه صاحب الرئاسة والتقدم والقدر الجليل أبو يعقوب المزاتي بجميع جموع مزاتة"<sup>6</sup>، ويخبرنا ابن عذاري عن وجود هذه الفئة على عهد الفاطميين حيث أن أبو عبد الله الداعي "كان حشده بغير ديوان إنما كان يكتب إلى رؤساء القبائل فيحشدون من يليهم طاعة له ورغبة فيه"<sup>7</sup>، ونجد إشارات قليلة عن وجود هذه الفئة في العصر الحمادي عند ابن خلدون دون توضيح لمهام هذه الفئة، بحث أنه لما دخل خلف بن أبي حيدرة وزير الناصر بسكرة أخذ جماعة من رؤساء بني جعفر إلى القلعة وقتلهم

<sup>1</sup> بورويبة: الدولة الحمادية، ص 124.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 125.

<sup>3</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 24.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 41.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 99.

<sup>6</sup> الباروني: الأزهار الرياضية، ج 2، ص 273.

<sup>7</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1 ص 138.

وصلبهم<sup>1</sup>، كما أوعز الناصر بن علناس إلى عروس بن هنيدي رئيس بسكرة قتل المستنصر بن خزرون الزناتي فغدر به وقتله وبعث برأسه إلى بجاية، وقتل الناصر الكثير من رؤساء زناتة ومنهم أبي الفتوح بن حبوس أمير بني سنجلس في نواحي المدينة ومعنصر بن حماد من ناحية شلف<sup>2</sup>.

##### 5: فئة المشايخ.

وردت أيضا عند ابن الصغير في ذكره دخول أبو حاتم مدينة تيهرت في قوله "لما دخل أبو حاتم مدينة تيهرت جمع مشايخ البلد إباضيتها وغير إباضيتها فاستشارهم فيمن يوليه قضاء المسلمين"،<sup>3</sup> ونجده في موضع آخر يجعل كلمة شيخ مرادفة للكلمة مقدم وذلك في حديثه عن الصلح بن أبي حاتم وعمه يعقوب إذ يقول "خلا يعقوب وشيعته وبعض المشايخ ممن يشب في عداوته أبي حاتم منهم شيخ يعرف بابن مسعود وهو شيخ البلد ومقدمه"،<sup>4</sup> ويحاول الدكتور جودت عبد الكريم يوسف الفصل بين الفئتين وذلك بجعله فئة الرؤساء مرتبطة بشيوخ القبائل بينما عبارة مشايخ البلد فهم رؤساء أو شيوخ لجماعات مقيمة في المدينة كأن تكون مهنية أو قبلية فقدت صلتها بقبيلتها الأم أو ضعفت عصبيتها فاتخذت لها شيخا منها<sup>5</sup>، "فعلوان بن علوان لم يكن من أهل الفقه ولكن كانت له رئاسة في البلد ومحبة عند العوام"<sup>6</sup> وكانت هذه الفئة موجودة في عهد الفاطمي وتتمتع بمكانة مرموقة ومحل شورى لدى الحكام الفاطميين فيخبرنا القاضي النعمان صاحب افتتاح الدعوة أنه عندما أراد أبو عبد الله الانتقام لجماعة قتلتهم زناتة كان قد أرسلهم بأموال إلى المهدي ورجعوا بكتاب المهدي إليه، "جمع المشايخ وشاورهم في ذلك"<sup>7</sup>، وفي عهد عبيد الله المهدي حاصرت زناتة دواس بن صولات في مدينة تيهرت، "فأخرج إليهم عبيد الله قائد يعرف بشيوخ المشايخ فهزم زناتة وقتل كثيرا منها"<sup>8</sup>، وفي المغرب الأوسط الحمادي يذكر ابن خلدون وجود هذه الفئة حيث أن عروس بن هنيدي عامل الناصر بن علناس على بسكرة غزا مليانة وقتل شيوخ بني ورسيفان من مغراوة<sup>9</sup>.

<sup>1</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص230.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج6، ص231.

<sup>3</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص101.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص100؛ الباروني، الأزهار الرياضية، ج2، ص274.

<sup>5</sup> جودت: الأوضاع، ص ص272/271.

<sup>6</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص92.

<sup>7</sup> النعمان القاضي: افتتاح الدعوة، تحقيق فرحات الدشراوي، الشركة التونسية للتوزيع، تونس 1986، ط2، ص223.

<sup>8</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص160.

<sup>9</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص231.

## 6: الوجوه.

ذكرت هذه الفئة على غرار سابقتها عند ابن الصغير في أكثر من موضع وربما تعني التمييز بن الخاصة والعامة ونجد هذا في قوله "نادى منادي عبد الرحمان أن يتخلف وجوه الناس وينصرف سائرهم"،<sup>1</sup> وفي موضع آخر يقول "وأخبرني غير واحد من وجوه الإباضية"،<sup>2</sup> "وكان أبو حاتم إذا لقي أحد من وجوه أهل تيهرت أو شباهم استماله"،<sup>3</sup> وقد كانت تطلق على فئات وشرائح مختلفة من المجتمع مثل وجوه الإباضية وجوه العجم وجوه العرب وجوه التجار وجوه الناس وجوه أهل البلد وجوه أهل المدينة<sup>4</sup>، ويخبرنا ابن عذارى عن وجود هذه الفئة في المغرب الأوسط على عهد الفاطميين فلما وصل أبو عبد الله الشيعي إلى مدينة تنس... "جمع وجوه كتامة وتكلم معهم في أمر عبید الله وعمل معهم على خلعه"<sup>5</sup>.

## 7: المقدمون.

ذكر ابن الصغير وجود فئة المقدمين في تيهرت عند ذكره العجم وذلك في قوله "حدثني غير واحد أنه كان للعجم مقدم يقال له ابن وردة وقد ابتنى سوقا يعرف به"،<sup>6</sup> ونجد الباروني يجعل هذه الفئة مرادفة لفئة الرؤساء عند حديثه عن قبيلة هواة إذ يقول "فكانت في هواة تلك القبيلة الطويلة العريضة من الإباضية رؤساء مقدمون يقال لهم الأوس ويعرفون ببني مسالة"<sup>7</sup>، وفي العصر الحمادي كان لفئة المقدمين دور مهم في استقرار حكم بني حماد من عدمه، فبينما أعلن أهل قسنطينة ومقدمهم يحي بن وطاس طاعتهم للناصر بن علناس خلع أهل بسكرة طاعة آل حماد بعد ما قتل بلكين بن محمد مقدمهم جعفر بن أبي رمان<sup>8</sup>.

## 8: الشراة.

تعتبر فئة الشراة<sup>9</sup> مكون مهم في مجتمع المغرب الأوسط وذلك لأهميتها في تسيير شؤون الحكم واختيار كبار الموظفين وتقرير السلم والحرب واختيار الحكام وولاة الأقاليم وكبار الموظفين إذ تعتبر بمثابة هيئة الحل والعقد، ففي الدولة الرستمية

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 34.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 28.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 99.

<sup>4</sup> جودت: الأوضاع، ص 273.

<sup>5</sup> ابن عذارى: البيان، ج 1، 161.

<sup>6</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 54.

<sup>7</sup> الباروني: الأزهار الرياضية، ج 2، ص 133.

<sup>8</sup> ابن خلدون: العبر، ج 6، ص 230.

<sup>9</sup> الشراة في اصطلاحهم تقريبا لفظ يطلق يراد به جماعة تتركب من أربعين رجلاً فما فوق ذلك اشتروا آخرتهم بدنياهم بمعنى أنهم تخلوا عن الدنيا وعاهدوا الله على إنكار المنكر والأمر بالمعروف بدون مبالاة ولا خوف من الموت ولو أدى بهم ذلك إلى القتال. الباروني: الأزهار الرياضية، ج 2، ص 210.

كان الأئمة يستشيرون المشايخ والوجوه رؤساء القبائل في تعيين كبار الموظفين في الدولة ومراقبة عمل الأئمة،<sup>1</sup> وهذا ما حدث في عهد الإمام أفلح فلما تولى الحكم "لم تكن الشراة تطعن عليه في شيء من أحكامه ولا صدقاته ولا في أعشاره" وكان أول ما امتحنته الشراة أن قاضيا من قضاة أبيه مات في أيامه فاجتمعت إليه وسألوه أن يولي القضاء من يستحق ذلك<sup>2</sup>، وفي عهد خلفه أبي اليقظان وعند دخوله المدينة بعد زوال الفتنة، "كان أول شيء نظر فيه من أمور المسلمين أن اصطلح لهم قاضيا بعد أن شاور جماعة منهم فأشاروا به وكان اسم القاضي أبا عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي الشيخ"،<sup>3</sup> ويبدو أن الشراة لم يكونوا من مذهب معين أو طائفة واحدة فيخبرنا ابن الصغير أنه "لما دخل أبو حاتم مدينة تيهرت جمع مشايخ البلد إباضيته وغير إباضيته فاستشارهم في من يوليه قضاء المسلمين"،<sup>4</sup> وتعرض هذا النظام للاضمحلال في أواخر الدولة الرستمية بسبب المشاكل بين أفراد الأسرة الحاكمة وهذا ما أدى إلى تنكر بعض الجماعات وانفصالها عن الدولة،<sup>5</sup> وفي العهد الفاطمي كانت المشايخ محل شورى لدى الحكام الفاطميين فعندما أراد أبو عبد الله الشيعي الانتقام لرسله إلى المهدي والذين كانت قتلهم زنادة جمع المشايخ وشاورهم في ذلك،<sup>6</sup>

## 9: فئة الحُجَّاب.

يعرف الحاجب على أنه موظف داخل القصر ومهمته حجب السلطان عن رعاياه والعمل كأذن على الباب ووسيط بين الملك والرعية، وقد يتطور هذا المنصب ليشمل مهام أخرى كرئيس لحراسة الملك أو الإمام أو الأمير وقد يؤدي قربه المستمر من السلطان إلى التأثير على قراراته،<sup>7</sup> ويعرفه ابن خلدون على أنه منصب مقتن بالقوة والمجد وذلك في قوله " فإذا كانت الدولة أمرها بدوية كان صاحبها على حال الفضاضة والبدواة والقرب من الناس وسهولة الإذن، فإذا رسخ عزه وسار إلى الانفراد بالمجد احتاج إلى الانفراد بنفسه عن الناس للحديث مع أوليائه في خواص شؤونه لما يكثر حينئذ من غاشيته فيطاب الانفراد من العامة ما استطاع ويتخذ الإذن ببابه على من لا بد منه من أوليائه وأهل دولته فيكون حاجبا عن الناس

<sup>1</sup> وللاطلاع أكثر على مهام الشراة انظر عدون جهلان: الفكر السياسي عند الإباضية من خلال آراء الشيخ محمد بن يوسف أطفيش، (1236-1332هـ / 1818-1914)، نشر جمعية التراث، القارة، الجزائر، (د.ت.ن)، 160.

<sup>2</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 49.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 77.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 101.

<sup>5</sup> خليفات عوض: التنظيمات السياسية والإدارية عند الإباضية في مرحلة الكتمان، نظرة خاصة إلى بلاد المغرب العربي، نشر وزارة العدل والأوقاف والشؤون الإسلامية، سلطنة عمان، (د.ت.ن)، ص 11.

<sup>6</sup> القاضي النعمان: افتتاح الدعوة، ص 223.

<sup>7</sup> هوب كنز: النظم الإسلامية في المغرب في القرون الوسطى، نقله عن الإنجليزية أمين توفيق الطيبي، الدار العربية للكتاب، ليبيا تونس، 1980 ص 53.

ويقيم به باباه لهذه الوظيفة"،<sup>1</sup> وقد اتخذ حكام المغرب الأوسط الحجاب ومنهم الإمام الرستمي أبي بكر وقد ذكره ابن الصغير في قوله "كان محمد بن عرفة إذا أتى باب أبي بكر لم يحجب كان أبو بكر في مجلسه أو في حرمة وكان أبو اليقظان وجميع إخوان أبي بكر وأعمامه لا يدخلون لأبي بكر إلا بالاستئذان إذا كان في مجلسه وإلا انصرفوا"،<sup>2</sup> وكان هذا المنصب موجود في عهد أبي حاتم، "فلما كمل أمره وتمت بيعته خلت به عشيرته وإخوانه وبنو أعمامه ومواليه فأحبوا أن يجعلوا له حاجبا وهيبه، وأبت العوام من ذلك وأرادت الدنو إليه في كل الأوقات على ما كانت تعرف قبل إمارته"،<sup>3</sup> أما في عهد الفاطميين فكان منصب الحاجب منذ بداية الدولة ويذكر ابن عذاري أن عبيد الله المهدي قد "استحجب أبو الفضل جعفر بن علي وأبو أحمد جعفر بن عبيد وأبو الحسن طيب بن إسماعيل المعروف بالحاضن وأبو سعيد عثمان المعروف بمسلم السجلماسي".<sup>4</sup>

### 10: البطانة.

ورد ذكر البطانة في عهد الدولة الرستمية عند ابن الصغير وذلك في معرض حديثه عن وفد مزانة الذي جاء إلى الإمام عبد الوهاب، "فلما دخلوا عليه تكلم متكلمهم... فقال له إن رعيته قد ضجت من قاضيك وصاحب بيت مالك والقائم بشرطتك فأعزلهم وولي عليهم خيارهم، فقال عبد الوهاب... الأمر إليكم قدموا من رأيتم وأخرو من رأيتم فدعوا له وأثنوا عليه... فلما انصرفوا دخل على عبد الوهاب وجوه رجاله وقواده وأهل بطانته"،<sup>5</sup> وفي عهد الإمام أفلح "كانت الأجناد بطانة السلطان وأولاده وحشمه"،<sup>6</sup> ويبدو أن البطانة في عهد الدولة الرستمية لم تقتصر على الأئمة وحدهم بل حتى كبار رجال الدولة كانت لهم بطانتهم الخاصة بهم، فعندما لم يعد ابن عرفة من نزته مع الإمام أبي بكر، "اتصل الخبر بجيرانه وإخوانه وأهل بطانته فباتوا متوحشين خائفين وجلين"<sup>7</sup>، وفي العصر الحمادي يخبرنا ابن خلدون أن بطانة باديس من الأعاجم والقراة سعو إلى إفساد ذات بين حماد وباديس،<sup>8</sup>

<sup>1</sup> عبد الرحمن بن خلدون: المقدمة، تحقيق عبد السلام الشداوي، خزنة ابن خلدون بيت الفنون والعلوم والآداب، ط1، الدار البيضاء، 2005، ج2، ص 86.

<sup>2</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 64؛ الباروني، الأزهار الرياضية، ج2 ص 226.

<sup>3</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 91-92.

<sup>4</sup> ابن عذاري: البيان، ج1 ص 159.

<sup>5</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 42.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 68.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ص 54.

<sup>8</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 229.

## 11: الحاشية.

هي تلك الجماعات المصاحبة للحاكم فتكسبه الهبة والوقار في حله وترحاله وعادة ما تكون الحاشية من أقرباء الحاكم وخاصه ممن يثق بهم ويرجع إليهم في بعض شؤونه تختلف عن الحشم،<sup>1</sup> وقد ورد لفظ الحاشية عند ابن الصغير في حديثه عن ذهاب ابن عرفة إلى الإمام أبي بكر حينما دعاه إلى نزهته في جنان الأمير وطلب منه أن يحضر مفردا وقد فعل ابن عرفة ما طلب منه الإمام "فلما كان قبيل الصبح ركب محمد بن عرفة من غير أن يعلم أحدا من حاشيته وعبيده"<sup>2</sup>.

## 12: الحشم.

وجدت هذه الفئة مع بداية الدولة الرستمية، فيذكر ابن الصغير أن الإمام عبد الرحمان بن رستم كان " ينظر إلى ما اجتمع من مال الجزية وخراج الأرضين وما أشبه ذلك فيقطع لنفسه وحشمة وقضاته وأصحاب شرطته والقائمين بأموره ما يكفيهم في سنتهم"<sup>3</sup>، وقد وردت في مواضع أخرى من كتاب ابن الصغير في عهد الإمام أبي بكر حينما أرسل في طلب ابن عرفة قوله " فارس له كما يرسل قبل ذلك وقال له قد أردت الخروج بالغداة إلى جنان الأمير وأردت الخلو فيه والقيام به إلى آخر النهار مع إصراف الحشم والعبيد"،<sup>4</sup> وكان أبو حاتم فتى شابا وكان يجمع الفتيان إلى نفسه فيطعم ويكسي وكانت له أم تسمى غزالة وكانت مالكة لأمر أبي اليقظان وحشمة"<sup>5</sup>، ويحدثنا ابن خلدون عن وجود هذه الفئة في العهد الحمادي والتي ارتبط ذكرها بغدر عروس بن هنيدي عامل الناصر بن علناس على بسكرة بالمستنصر بن خزرون الزناتي حيث أوعز إلى حشمة بطعنه عند انكبابه على الطعام وبعث برأسه إلى بجاية<sup>6</sup>.

## 13: الشرطة.

تعتبر الشرطة من الأجهزة الأمنية ذات الأهمية التي اعتمد عليها حكام المغرب الأوسط في الحفاظ على الأمن العام ففي عهد الدولة الرستمية يشير ابن الصغير إلى اعتماد عبد الرحمن بن رستم على الشرطة فيقول، "وأصحاب شرطته والطائفون به قائمون بما يجب"<sup>7</sup>، ويبدو أن هؤلاء كانوا يحصلون على مستحقاتهم مثلما يحصل عليها الإمام وكبار موظفي الدولة، فقد كان عبد الرحمن بن رستم، " ينظر إلى ما جمع من مال الجزية وخراج الأرضين وما أشبه ذلك فيقطع لنفسه وحشمة وقضاته وأصحاب شرطته والقائمون بأمره ما يكفيهم في سنتهم"<sup>8</sup>، وقد كان الإمام الرستمي أبي حاتم يستشير

<sup>1</sup>جودت: الأوضاع، ص 274.

<sup>2</sup>ابن الصغير: أخبار الأئمة، 67.

<sup>3</sup>المصدر نفسه: ص 36.

<sup>4</sup>المصدر نفسه، ص 67.

<sup>5</sup>المصدر نفسه: ص 89.

<sup>6</sup>ابن خلدون: العبر، ج6، ص 231.

<sup>7</sup>ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 35.

<sup>8</sup>المصدر نفسه: ص 36؛ الباروني، الأزهار الرياضية، ج2، ص92.

شيوخ البلد في تعيين كبار الموظفين ومنهم صاحب الشرطة، "فقال من ترون أن نوليه الشرطة فقال قوم زكار وقد قتل ابنه بين يديك وله نصيحة وقال قوم إبراهيم بن مسكين فإن له صلاته في الحق فولأهما جميعا، وكانت البلاد قد فسدت وفسد أهلاها في تلك الحروب واتخذوا المسكر سوقا والغلمان أخذانا، فلما ولي هذان الرجلان الشرطة قطع ذلك في أسرع من طرفة عين وحمل على الناس بالضرب والسجن والقيد وكسر الخوابي بكل دار عظم قدرها أو صغر وشردت الغلمان وأخذانهم إلى رؤوس الجبال وبطون الأودية... وشردت السراق وقطاع الطرق وأمنت السبل ومشى الناس بعضهم إلى بعض ولم ينقموا على أبي حاتم شيئا"<sup>1</sup>، وفي عهد سلفه أبي اليقظان تمتع هذا الجهاز بالقوة فيذكر ابن الصغير أن هذا الأخير حينما أراد عبد العزيز ابن الأوز "نادى يابشير خذ معك أعوان أكفاء وجئني بعبد العزيز شر مجيئ"<sup>2</sup>، وعرف هذا الجهاز فترات ضعف فهناك من كبار الدولة من لا يستطيع صاحب الشرطة إخضاعهم للقانون، ويعتبر مقدم العجم ابن وردة مثالا واضحا على ذلك بحث أن "صاحب شرطة أفلح إذا تخلل بالمدينة لافتقادها لا يجسر أن يدخل سوق ابن وردة ولا يتخلله هيبة"<sup>3</sup>، وقد دب الفساد في الشرطة خلال العهد الرستمي وهذا ما جاء على لسان قوم من مزاتة حينما سألهم رؤسائهم عن أحوالهم فقالوا إن "صاحب شرطتنا فاسق وإمامنا لا يغير من ذلك شيئا"<sup>4</sup>.

أما في العهد الفاطمي فقد اكتسب هذا الجهاز أهمية بالغة فكان صاحب الشرطة يخول له النظر في الجرائم العامة وإقامة الحدود وكان هذا الأخير يتصرف في المدينة تصرف الحاكم بأمره ويتمتع بسلطات نائب الأمير في الميدان الجنائي،<sup>5</sup> وكان أعوان الحراسة الذين يقيمون في المحارس ويقومون بدوريات لاسيما في الليل مصحوبين بأسراب من الكلاب لفرض احترام منع التجوال المعلن عنه بواسطة الأبواق،<sup>6</sup> وكان صاحب المحرس أو صاحب ربع المدينة أو شرطتها يقوم بعمليات المداهمة والتفتيش،<sup>7</sup> وباعتبار المغرب الأوسط في هذه الفترة كان تحت السلطة الفاطمية يمكن أن يكون هناك رجال شرطة تابعين للدولة الفاطمية في الحواضر لفرض الأمن داخلها .

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 102.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 87.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 54.

<sup>4</sup> المصدر نفسه ص 41.

<sup>5</sup> الدشراوي: الخلافة الفاطمية، ص ص 617. 618.

<sup>6</sup> ه.ر. إدريس: الدولة الصنهاجية، ص 136.

<sup>7</sup> حيمي عبد الحفيظ: أجهزة الأمن الداخلي في الدولة الفاطمية ببلاد المغرب (297. 363هـ / 911. 974م)، مجلة خلدونية للعلوم

الإنسانية والاجتماعية، المجلد 12، العدد 1، تيارت، الجزائر، 2021، ص 44.

#### 14: الحرس.

لم ترد إشارات كثيرة عن هذه الفئة لكن من المؤكد أنها تختلف عن فئة الشرطة، وقد يكون من مهام هذه الفئة حراسة الإمام وأسرته وحراسة أبواب المدينة ليلاً،<sup>1</sup> ويورد ابن الصغير إشارة عن وجود هذه الفئة على لسان أبي عبيدة الأعرج عندما ذهب إلى الإمام أبي اليقظان يتوسط عنده لإطلاق صراح ابن جارة له قوله "إن جارة لي خرج ولدها البارحة في طلب معاشا له ولها فأخذه المحروق صاحب حرسك وحبسه فأتتني باكية شاكية تسألني أن أسالك في إطلاق ولدها فأمر بأن يطلق كل من حبس تلك الليلة إجلال لأبي عبيدة"<sup>2</sup>،

#### 15: القضاة.

تعتبر فئة القضاة في المغرب الأوسط من الفئات ذات الأهمية داخل المجتمع نظرا لما تتولاه من مسؤولية عظيمة، وكان القضاة عادة ما ينظرون في المسائل الخاصة بالزواج والطلاق والمواريث والوصايا ومسألة اللواط والزنا والآفات الاجتماعية والمسائل المتعلقة بالاقتصاد كالزراعة والتجارة وغير ذلك من الأمور التي وردت فيها أحكام شرعية،<sup>3</sup> وقد ظهر منصب القاضي في الدولة الرستمية منذ تأسيسها وهذا ما جاء على لسان الإباضية حينما اجتمعوا وعزموا على اختيار إمام لهم فوق اختيارهم على عبد الرحمان بن رستم فقال بعضهم "قد كان الإمام أبو الخطاب رضي لكم عبد الرحمان قاضيا وناضرا فقلدوه أمورك"<sup>4</sup>، ولما ولي عبد الرحمان إماما للدولة الرستمية تولى القضاء بنفسه حيث "جلس في مسجده للأرملة والضعيف ولا يخاف في الله لومة لائم"<sup>5</sup>، لكن في ما بعد أصبح الإمام يختار القاضي بالتشاور مع من يثق بهم ويشترط في القاضي الصلاح والورع والفقه والعلم بالكتاب والسنة والآثار،<sup>6</sup> وقد ذكر ذلك ابن الصغير في ذكره لسيرة الإمام عبد الرحمن بأن "قضائهم مختارة"<sup>7</sup>، وفي عهد الإمام أفلح مات قاضي من قضاة أبيه فاجتمعت الشراة وسألوه أن يولي القضاء من يستحق "فقال لهم أجمعوا أمركم وقدموا خيركم ثم أعلموني به أجبره لكم وأعضده على ما يكون فيه الصلاح لكم... فأجمع رأيهم

<sup>1</sup> جودت: الأوضاع، ص 275.

<sup>2</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 83.

<sup>3</sup> بوركية: الجزائر الاجتماعية، ص 239؛ إبراهيم بكير بحاز، القضاء في المغرب الإسلامي من تمام الفتح حتى قيام الخلافة الفاطمية، (96-296هـ / 715-909م)، نشر جمعية التراث، القرارة، غرداية، الجزائر، ط2، (1427هـ/2006م)، ص 173-178، توفيق عمر إبراهيم، صورة المجتمع الأندلسي في القرن الخامس للهجرة (سياسي واجتماعيا وثقافيا)، دار غيداء للنشر والتوزيع، عمان الأردن، 2009م، (ط.1) ص 97.

<sup>4</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 26.

<sup>5</sup> المرجع نفسه: ص 28؛ الباروني الأزهار الرياضية، ج2، ص 85.

<sup>6</sup> ابن سلام الإباضي: الإسلام وتاريخه من وجهة نظر الإباضية، تحقيق، ر.ق. ثقاتر، وسالم بن يعقوب، بيروت، لبنان، (1405هـ/1985)، ط1، 113؛ جهلان: الفكر السياسي، ص221.

<sup>7</sup> ابن الصغير، أخبار الأئمة، ص 35.

على محكم الهواري الساكن في جبل أوراس<sup>1</sup>، "ولما دخل أبو اليقظان المدينة كان أول شيء نظر فيه من أمور الناس أن اصطلاح لهم قاضيا بعد أن شاور جماعة من هم فأشاروا به وكان اسم القاضي أبا عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي الشيخ"<sup>2</sup>، وتكرر نفس الشيء في عهد الإمام أبي حاتم حيث أنه "لما دخل أبو حاتم مدينة تيهرت جمع مشايخ البلد إباحيتها وغير إباحيتها فاستشارهم فيمن يوليه قضاء المسلمين فقالوا له إن أباك لما دخل كدخولك ولي محمد بن أبي عبد الله بن أبي الشيخ ولحمد ولد يسمى عبد الله وما هو دون أبيه في الورع والعلم وأنت عالم بورعه ودينه كما نحن عالمونا به فقال أشرتكم وأحسنتم وولاه القضاء"<sup>3</sup>، وكان باستطاعة القاضي التخلي عن منصب القضاء إذا شعر بعدم القدرة وذلك ما حدث مع قاضي أبي اليقظان محمد بن عبد الله حيث اعتزل القضاء بسبب نقمته على أبي زكرياء ابن الإمام لاختطافه بنت، ولم يستطع تنفيذ الحكم فيه، فألقى خاتمه وقمطره إلى أبي اليقظان وأعتزل القضاء وولي بعده رجلا يقال له شعيب بن مدمان،<sup>4</sup> وفيما يتعلق بمستحقات القضاة أو ما يتقاضونه نظير عملهم فيشير ابن الصغير في عهد عبد الرحمن بن رستم إلى ذلك بقوله "ثم ينظر إلى ما اجتمع من مال الجزية وخراج الأرضين وما أشبه ذلك فيقطع لنفسه وحشمه وقضاته وأصحاب شرطته ما يكفيهم في سنتهم"<sup>5</sup>، وكان يشترط في القاضي الورع والعلم ولم يذكر ابن الصغير مذهب القاضي ومن المرجح أن يكون إباحيا ليحظى بموافقة الشراة لكن فيما يتعلق بالأديان والمذاهب الأخرى فرمما كان لكل مذهب قضاته فقد وجد في تيهرت فقهاء كوفيون كأبي مسعود وأبي ذنون ولم يكونوا يعارضون الاحتكام إلى قاضي إباحي، وكان لأهل الأديان الأخرى قضاتهم ومحاكمهم الخاصة إذا انحصرت القضية بينهم لكنهم كانوا يلجئون في بعض القضايا التي يكون فيها مسلم طرفا فيها للمحاكم الإسلامية<sup>6</sup>.

أما في الفترة التي وقع فيها المغرب الأوسط تحت السيادة الفاطمية فكان الاستعانة بالقضاة مع بداية ظهور الدولة فيذكر ابن حماد الصنهاجي قضاة الدولة بدأ بالمهدي والذي كان من قضاته أبو جعفر المروزي وإسحاق بن المنهال ومحمد بن محفوظ القمودي ومحمد بن عمران النفطي،<sup>7</sup> وفي عهد أبو القاسم محمد القائم أعيد تولية إسحاق بن المنهال الذي كان قاضي المهدي، ثم تولي القضاء أحمد بن الوليد،<sup>8</sup> وفي عهد المنصور أبي العباس إسماعيل استمر أحمد بن الوليد في القضاء ثم عين بعده محمد بن أبي المنظور ثم عبد الله بن هاشم،<sup>9</sup> وفيما يتعلق بمذهب القاضي فيذكر ابن عذاري أن قاضي

<sup>1</sup> ابن الصغير : أخبار الأئمة، ص 49.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 77.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 101.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 78-80.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 36.

<sup>6</sup> جودت: لأوضاع، 279.

<sup>7</sup> ابن حماد: أخبار ملوك بني عبيد، ص، 52.

<sup>8</sup> المصدر نفسه: ص 58.

<sup>9</sup> المصدر نفسه: ص 82.

القيروان المروزي منع القضاة أن يفتي أحدهم إلا بمذهب زعم أنه مذهب جعفر بن محمد،<sup>1</sup> وكان القضاة يعزلون من طرف الحكام دون سبب وجيه وهذا ما حدث للقاضي إسحاق بن المنهال والذي عزله المهدي من قضاء القيروان بسبب لينه مع الرعية، "وأخرج إليه عبيد الله من قال له لم نزلك عن حرجة وإنما عزلناك للينك ومهانتك وولي قضاء القيروان محمد بن عمران النفطي وكان قبل ذلك على قضاء إطرابلس فجمع به أموالا كثيرة من الرشى والأحباس ورفعها إلى المهدي وكانت له وسيلة إليه"<sup>2</sup>، ولم يقتصر تولية القضاة على الحكام فحسب بل هناك من ولته العامة وأقره الحكام مثلما حدث مع القاضي أحمد بن الوليد الذي ولته العامة وأقره القائم<sup>3</sup>.

أما في العصر الحمادي فقد كان حماد يحكم بنفسه بين رعيته ويورد البكري نصا مطولا يشير بوضوح إلى ذلك في قوله "ذكروا أن رجلا شيخا خرج مع امرأته وكانت شابة يريدون قلعة بني حماد فصحبه في بعض الطريق فتى شاب كلف بتلك المرأة وكلفت به فتواطئا على أن يدعي كل واحد منهما زوجية الآخر ويسقطا الشيخ فلما وصلا إلى القلعة شكا ذلك الشيخ ما دهمه من أمرها ووصف له حالهما فوقف حماد الشاب والمرأة فتقاررا على نكاحهما وأنكرا ما يدعيه الشيخ فجعل حماد يبأحث الشيخ هل صحبكم في طريقكم أحد أو هل له شبهة فقال ما صحبنا في طريقنا غير هذا الكلب فاندلى لـالـب كان معه فأمر الشيخ بربط الكلب إلى تمرة أو وتد كان هناك ثم أمر المرأة بحله فذهبت إليه فأرسلته ثم أمرها بربطه والكلب لا ينكرها شيئا من ذلك ثم قال للشاب قم فأرسل الكلب ثم أربطه فلما هم بذلك نبحه الكلب وأنكره فقال للمرأة هذا زوجك الشيخ وهذا الفاسق يخلفك عليه وأمر بضرب عنق الفتى"<sup>4</sup>، أما بخصوص تعيين القضاة فلا يعلم شيء عن تعيين أول قاضي وأسماء القضاة الذين سبقوا عهد العزيز،<sup>5</sup> وفي عهد هذا الأخير ذكر البيهقي أسماء قاضيين اثنين وهما قاسم بن عبد الرحمان قاضي قسنطينة<sup>6</sup> وقد أدركه المهدي بن تومرت، وعبد الرحمان بن الحاج الصنهاجي قاضي بجاية<sup>7</sup> وقد أدركه ابن تومرت هو الآخر، وكان القضاء في عهد الدولة الحمادية ينظر في الأيتام والموارث والوصايا والأحباس ويؤم المصلين ويحقق العدالة، وكان القضاء على المذهب المالكي الغالب على أهل المغرب والأندلس،<sup>8</sup> كان قاضي قسنطينة

<sup>1</sup> ابن عذارى: البيان، ج 1، ص 159.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج 1 ص 188.

<sup>3</sup> ابن حماد: أخبار ملوك بني عبيد، ص 58.

<sup>4</sup> البكري: المغرب، ص 184.

<sup>5</sup> بورويبة: الدولة الحمادية، ص 123.

<sup>6</sup> أبو بكر بن علي الصنهاجي البيهقي، أخبار المهدي بن تومرت وبداية دولة الموحدين، دار المنصور للطباعة والوراقة، الرباط، 1971، ص 12.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: 13.

<sup>8</sup> عويس: دولة بني حماد، ص 207-208.

سالف الذكر لا يطبق الحدود الشرعية حيث أنه كان يقضي على القاتل وعلى السارق بالسوط عوضاً عن أنه يقضي على الأول بالإعدام وعلى الثاني بقطع اليد،<sup>1</sup> وقد استنكر ذلك المهدي لما سمع منادي الحدود ينادي بالحدود<sup>2</sup>.

### 16: أصحاب الدواوين.

لم تزودنا المصادر التاريخية سواء الإباضية وأو غير الإباضية عن وجود دواوين أنشئت من طرف الأئمة الرستميين ولكن هناك إشارات دالة على عمل الدواوين مما يرجح وجود هذه الفئة وذلك لحاجة الدولة لها في الحياة العامة سواء السياسية أو الاقتصادية أو الاجتماعية، ويخبرنا ابن الصغير عن تنظيم الحياة الاقتصادية في عهد عبد الرحمن بن رستم حيث كان يقوم عليها بنفسه في قوله "وبيوت أمواله ممتلئة ... وأهل الصدقة على صدقاتهم يخرجون في أوان الطعام فيقبضون أعشارهم في كل هلال وأهل الشاة والبعر يقبضون ما يجب على أهل الصدقات لا يظلمون ولا يظلمون فإذا حضر جميع ذلك صرف في الطعام إلى الفقراء وبيعت الشاة والبعر فإذا صارت أموال دفع منها إلى العمال بقدر ما يستحقون على عملهم ثم نظر في باقي سائر المال فإذا عرف مبلغه أمر بإحصاء من في البلد وفي ما حول البلد ثم أمر بإحصاء الفقراء والمساكين فإذا علم عددهم أمر بإحصاء ما في الأهراء من طعام ثم أمر بجمع ما بقي من مال الصدقة فاشترى منه أكسية صوفاً وجباباً صوفاً وفراء وزيت ثم في كل أهل بيت بقدر ذلك ويؤثر بأكثر ذلك أهل الفاقة من مذهبه، ثم ينظر إلى ما اجتمع من مال الجزية وخراج الأرضين وما أشبه ذلك فيقطع لنفسه وحشمه وقضاته وأصحاب شرطته والقائمين بأموره ما يكفيهم في سنتهم ثم إذا فضل فضل صرفه في مصالح المسلمين،<sup>3</sup> وفي عهد الإمام عبد الوهاب أصبح الإمام يعتمد على رجال يعينهم في هذا المنصب وهذا ما ورد على لسان ابن الصغير أن جماعة من قبائل مزاتة وسدراته اشتكوا إلى رؤسائهم سوء أحوالهم وما يعانونه إذا أن الأمور قد تغيرت والأحوال قد تبدلت فقاضينا جائر وصاحب بيت مالنا خائن وصاحب شرطتنا فاسق وإمامنا لا يغير من ذلك شيئاً،<sup>4</sup> ولما ولي أفلح الإمامة أجروا عليه من بيت المال قوته وسار فيهم السيرة التي أمْلوها منه ورجوها عنده،<sup>5</sup> وفي عهد أبي اليقظان عين على بيت المال رجلاً من نفوسة<sup>6</sup> لم يذكر ابن الصغير اسمه، ولما دخل أبو حاتم تيهرت عين عبد الرحمن بن صواب النفوسي على بيت المال بعد ما شاور جماعة من مشايخ البلد.<sup>7</sup>

<sup>1</sup> بورويبة: الدولة الحمادية، ص 123.

<sup>2</sup> البيهقي: أخبار المهدي، ص 12.

<sup>3</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 35-36.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 41.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 50.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 77.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ص 100.

وفي العصر الفاطمي فقد عرفت الدولة تنظيم الدواوين منذ نشأتها، حيث أمر المهدي بإحياء دوان الخراج الذي كان قد أحرق بعد هروب زيادة الله،<sup>1</sup> وأصبح لكل ديوان موظف خاص به وعادتا ما يتم اختيارهم لكفاءتهم ومقدرتهم، ومن تولى بيت المال في عهد المهدي أبو جعفر الخزري،<sup>2</sup> ثم أبو علي أحمد بن الحسين ثم ابنه أبو الحسن،<sup>3</sup> وفي عهد ابنه القائم تولى بيت المال أبو الحسن بن علي الداعي،<sup>4</sup> وجوزر،<sup>5</sup> وفي عهد المهدي ولى على ديوان الخراج أبا القاسم بن القديم<sup>6</sup> وأبا عمران بن أحمد،<sup>7</sup> وعلى السكة أبا بكر الفيلسوف المعروف بابن القمودي وعلى العطاء عبدون بن حُباسة<sup>8</sup> وعلى ديوان البريد أبو جعفر محمد بن أحمد بن هارون،<sup>9</sup> واستكتب المهدي أبا البسر إبراهيم بن محمد البغدادى الشيباني<sup>10</sup> وأبو غانم الكاتب<sup>11</sup>.

أما في عهد الدولة الحمادية في المغرب الأوسط فتندر الإشارات الدالة على وجود الدواوين فبالنسبة لدوان الخراج يخبرنا البكري عن جباية مدينة بونة بقوله "ومستخلص بونة غير جباية المال عشرون ألف دينار"، وعن مرسى الدجاج يقول "وجباية هذه المدينة عشرة آلاف دينار"،<sup>12</sup> وعندما أراد حماد تمصير القلعة أعفى الناس من الضرائب وكذلك فعل الناصر عند تمصير بجاية،<sup>13</sup> وعن ديوان الإنشاء تشير المصادر إلى وجود كاتب للناصر قتل في معركة سببية فجهل اسمه لكن

<sup>1</sup> النعمان القاضي: افتتاح الدعوة، ص 303؛ فرحات الدشراوي: الخلافة الفاطمية بالمغرب، ترجمة حمادي الساحلي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، 1994، ط 1، ص 477.

<sup>2</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 159.

<sup>3</sup> بن حماد: أخبار ملوك بني عبيد، ص 52.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 58.

<sup>5</sup> منصور أبو علي العزيزي الجوزري: سيرة الأستاذ جوزر، تحقيق محمد كامل حسين ومحمد عبد الهادي شعيرة، دار الفكر العربي، (د.ت.ن)، ص 39.

<sup>6</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 159.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ج 1، ص 173.

<sup>8</sup> المصدر نفسه: ج 1، ص 159.

<sup>9</sup> المصدر نفسه: ج 1، ص 169.

<sup>10</sup> المصدر نفسه: ج 1، ص 159.

<sup>11</sup> المصدر نفسه: ج 1، ص 181.

<sup>12</sup> البكري: المغرب، ص 55.

<sup>13</sup> عويس: دولة بني حماد، ص 212.

من المرجح أن يكون أخا للناصر،<sup>1</sup> وكان هناك كاتب للعزیز وهو عمر بن فلفول ذكره ابن قطان،<sup>2</sup> وكان ليحيى بن العزیز كاتبان وهم أبو عبد الله محمد الكاتب وابن أبي المليح الطبيب.<sup>3</sup>

#### 17: فئة الجند.

يمكن اعتبار اشتراك الإمام عبد الوهاب في حصار طُنبَة سنة 154هـ/770م بداية ظهور فئة الجند في المغرب الأوسط،<sup>4</sup> ولما وصلت معونة إخوانه من المشرق أشار إليه بعض رجاله "أن يجعل ثلثا في الكراع وثلثا في السلاح وثلثا واحد لفقراء الناس"،<sup>5</sup> وهذا ما يعكس مدى اهتمام الرستميين بهذه الفئة ويخبرنا ابن الصغير عن تحسن أحوال البلد بعد هذه المعونة وخاصة الحالة العسكرية في قوله "وأنه لما وصل المال واشتروا للقوم الكراع والسلاح وقوي الضعيف وأنتعش الفقير حسنت أحوالهم وخافهم من اتصل به خبرهم وأمنوا ممن كان يغزوهم من عدوهم ورأوا أنهم قادرون على غيرهم ممن كانوا يخافون أن يغزوهم"،<sup>6</sup> وفي عهد خلفه عبد الوهاب قام بحصار طرابلس بعد أن استغاث به أهلها وهو بجبل نفوسة فسار بعسكره حتى بلغ أطرابلس... وحاصرها حصارا شديدا،<sup>7</sup> وقد سمي أتباع عبد الوهاب بالعسكرية وأطلقت هذه التسمية أيضا على أهل نفوسة، "وأجتمع لعبد الوهاب من الجيوش والحفدة مالم يجتمع لأحد قبله"،<sup>8</sup> وفي المعركة التي خاضها مع بني الأوس "جُمع لعبد الوهاب خلق عظيم"، وعد في عسكره ألف فرس أبلق، "وخرج عبد الوهاب... بعساكره من المدينة في جموع لا يعلم عددها إلا الله"،<sup>9</sup> وكان هناك نزاعات بين "الجند والعجم حتى تنافرت النفوس ووقعت الحروب"،<sup>10</sup> وكان الجنود يستخدمون في البناء فقد بنى الجند القادمون من إفريقية مدينة تيهرت<sup>11</sup>، ورغم كل هذه الأحداث إلا أن مسألة وجود جيش منظم في الدولة الرستمية لم تحسم بعد حيث يرى فقهاء الإباضية أن وجود جيش في الدولة

<sup>1</sup> بورويبة: الدولة الحمادية، ص 122.

<sup>2</sup> ابن قطان: نظم الجمان، ص 94.

<sup>3</sup> بورويبة: الدولة الحمادية، 123.

<sup>4</sup> جودت: الأوضاع، ص 282.

<sup>5</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 30؛ علي عشي: الجيش الرستمي دعوى الغياب ومقتضى الحضور، مجلة الحضارة الإسلامية، العدد السادس عشر، السنة الثانية 1433هـ/ماي 2012م ص 4.

<sup>6</sup> عشي: الجيش الرستمي، ص 31.

<sup>7</sup> عبد الله بن يحيى الباروني النافوسي: رسالة سلم العامة والمبتدئين، طبع مطبعة النجاح، بمصر، (د.ت.ن)؛ عبد العزيز الثعالبي، تاريخ شمال إفريقيا من الفتح الإسلامي إلى نهاية الدولة الأغلبية: تحقيق، أحمد بن ميلاد ومحمد إدريس، تقديم ومراجعة حمادي الساحلي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، ط 1، 208.

<sup>8</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 38-39.

<sup>9</sup> المصدر نفسه: ص 46.

<sup>10</sup> المصدر نفسه: ص 54.

<sup>11</sup> المصدر نفسه: ص 55.

وتحت قيادة الإمام قد يشكل خطراً على المجتمع لأنه ربما يؤدي إلى فرض سلطة دكتاتورية يمارسها الإمام من خلال الجيش ومن أجل ذلك حرص الإباضية على حل الجيش وتفرقه بعد كل معركة.<sup>1</sup>

وفي عهد الدولة الفاطمية أصبح الاهتمام بالجند أكثر من ذي قبل، فقد قسم القاضي النعمان الناس إلى "خمس طبقات لا يصلح بعضها إلا ببعض ومنهم الجنود والذين هم تحصين للرعية وزين للملك وعز للإسلام وسبب للأمن والحفظ"،<sup>2</sup> "وقسم أبو عبد الله الداعي كُتامة أسباعاً وجعل لكل سبع منها عسكرياً وقدم عليه مقدماً"،<sup>3</sup> ولم يكن للداعي ديوان إنما كان "يكتب إلى رؤساء القبائل فيحشدون من يليهم... وكان يكتب إليهم إن الوعد يوم كذا في موضع كذا"،<sup>4</sup> وتقدر بعض المصادر الجيش الفاطمي بحوالي مائتي ألف جندي سنة 296هـ / 908م ليرتفع هذا العدد عند دخوله بقيادة إلى ثلاث مائة ألف جندي،<sup>5</sup> وفي الحملة التي قادها جوهر الصقلي إلى مصر سنة 358هـ / 969م، يجبرنا ابن أبي دينار عن سخاء المعز في إنفاقه على جنده، "حيث وسع عليهم بالأرزاق والعطايا وأنفق فيهم مالا جزيلاً وأعطى من ألف دينار إلى عشرون دينار حتى عمهم كلهم بالعطاء"،<sup>6</sup> وقدرت نفقات المعز على هذه الحملة بمائة ألف دينار وعشرون ألف درهم،<sup>7</sup> وقد تميزت فئة الجند على الرعية في عهد المهدي "فسكن المهدي وعسكره المهديّة... وأسكن العامة في زويلة... وكانت دكاكينهم وأموالهم في المهديّة وزويلة مساكنهم فكانوا يدخلون بالنهار للمعيشة ويخرجون بالليل إلى أهاليهم، فقيل للمهدي إن رعتك في عناء من هذا فقال لكن أنا في راحة لأني بالليل أفرق بينهم وبين أموالهم وفي النهار أفرق بينهم وبين أهاليهم فأمن غائلتهم"،<sup>8</sup> وكان كرم المعز على جنده يثير دهشة الحاضرين فقال بعض ممن حضر مجلسه من أهل المشرق "وأين يبلغ يا أمير المؤمنين عطاء غيرك من عطائك إن الذي يعطيه أعدائك جندهم نزر عند عطائك لأوليائك"،<sup>9</sup> وكانت الأمور عادة ما تخرج عن السيطرة بسبب تجاوزات بعض العسكريين، فعندما سافر القائم إلى المشرق "كثر امتداد أيادي العسكريين إلى نهب الغنائم فأنكر ذلك القائم وعاقبهم وعذب وقتل ولما خرجت الأمور عن سيطرته حذر جوذر من ذلك بقوله" يا

<sup>1</sup> فاروق عمر: التاريخ الإسلامي وفكر القرن العشرين، دار اقرأ، بيروت، (1406هـ / 1985م)، ط2، ص53؛ جهلان: الفكر السياسي، ص228.

<sup>2</sup> القاضي النعمان: دعائم الإسلام، ج1، ص357.

<sup>3</sup> القاضي النعمان: افتتاح الدعوة، 124.

<sup>4</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص138.

<sup>5</sup> بوراس: الأوضاع الاجتماعية، ص48.

<sup>6</sup> محمد بن أبي القاسم الرعيني القيرواني المعروف بابن أبي دينار: المؤنس في أخبار إفريقية وتونس، المطبعة التونسية، 1282م، ط1، ص62.

<sup>7</sup> الجوزري: سيرة الأستاذ جوذر، 92.

<sup>8</sup> الحموي: معجم البلدان، ص160.

<sup>9</sup> القاضي النعمان: المجالس والمسائرات، ص531.

جوذر لا تأكل من اللحم إلا ما أطعمناك إياه من مطبخنا حلال فإن كل ما يباع في أسواق العسكر قد خبث لارتكابهم النهي واحتياهم على النهب"<sup>1</sup>.

وفي العصر الحمادي ورغم كثرة الحروب والفتن التي عاشتها الدولة إلا أن المصادر التاريخية التي بين أيدينا لا تزودنا إلا بالقليل من الإشارات هنا وهناك يصعب من خلالها معرفة كل ما يحيط بهذه الفئة، فرغم مشاركة الجند الحمادي في العديد من الحروب إلا أننا نجهل قيمة الرواتب التي كان يتقاضاها الجند نظير عملهم في الجيش أو الامتيازات التي كانوا يتحصلون عليها، إلا أن ديمومة الحروب الخارجية والفتن الداخلية تجعل من أن وجود رواتب مغرية أمرا واردا خاصة للأفراد الذين اتخذوا من الجندية مهنة قارة كما لا نستبعد حصول القبائل العربية على الغنائم والإمتيازات والإقطاعات مقابل مشاركتهم في الحروب مع الحماديين، وتشكل الجند الحمادي من مجموعة من الفرق القتالية وهي كالتالي.

### — فرقة بني حماد:

وتمثل القوة الضاربة في الجيش وأكثر الفرق العسكرية عدة وعتادا وعادة ما يكون منها القائد العام للجند إما أحد الأمراء أو أقاربهم أو من يثقون بهم من كبار رجال الدولة.<sup>2</sup>

### — فرقة السودان:

وتتشكل من العبيد الذين يجلبون من السودان ويستخدمون كقوات خاصة تلازم الأمير الحمادي.<sup>3</sup>

### — فرقة الأندلسيين:

وتتكون من العرب والبربر الفارين من الأندلس واستقروا في المدن الحمادية واستفاد الحماديون من خبراتهم العسكرية ومعرفتهم بالصناعة الحربية.<sup>4</sup>

### — فرقة الروم والصقالبة:

وتتكون من عبيد يتم شرائهم أو مرتزقة يتم استخدامهم في الحروب ويتميزون أيضا بخبرتهم في الصناعة الحربية.<sup>5</sup>

وكان الأمراء الحماديون يتولون قيادة الجيش بأنفسهم فقد تولى حماد قيادة الجيش في الحروب التي خاضها مع ابن أخيه باديس ومع زنادة وفي سنة 405هـ/1014م، كان على رأس الجيش الذي زحف على باجة، وكان ابنه القائد على رأس الجيش الذي حاصر أشير سنة 434هـ/1042م، وقاد بلكين بن محمد حملة ضد المرابطين سنة 454هـ/1062م،

<sup>1</sup> الجوزري: سيرة الأستاذ جوذر، ص 43.

<sup>2</sup> موسى هيصام: الجيش في العهد الحمادي 405-547هـ/1014-1152م، رسالة ماجستير في التاريخ الوسيط، إشراف موسى لقبال، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية، جامعة الجزائر، السنة الجامعية 2000/2001، ص 13.

<sup>3</sup> نفسه.

<sup>4</sup> نفسه.

<sup>5</sup> نفسه.

حتى وصل إلى فاس، وقاد الناصر بن علناس الجيش الحمادي الذي انهزم في معركة سببية 457هـ/ 1065م، وكان ابنه المنصور على رأس العسكر التي هدمت وغلان بلدة المستنصر بن خزرون الزناتي وعلى رأس العسكر التي ذهبت إلى توجين بعد أن ظاهرو بني عدي من العرب، وخرج باديس بن المصور على رأس جيش من القلعة إلى بجاية وقتل عاملها سهاماً، وأرسل العزيز ابنه يحيى مع قائده علي بن حمدون على رأس جيش من بجاية إلى القلعة لدحر العرب،<sup>1</sup> وتولى قيادة الجيش من غير الأمراء في عهد حماد عباد بن صادق وعبد الله بن سكر من قبيلة صنهاجة، وكان على رأس الجيش المحارب للعرب من رياح وزغبة سنة 457هـ/ 1065م، القاسم ابن علناس أخو الناصر وفي عهد الأمير يحيى أسندت قيادة الجيش للفقهاء مطرف بن علي بن حمدون وطاهر بن كباب،<sup>2</sup> وسبع بن العزيز وجوشن بن العزيز والدحاس شيخ قبيلة الأثنج.<sup>3</sup>

### 18: فئة كبار العلماء.

تعتبر فئة العلماء في المغرب الأوسط خلال الفترة قيد الدراسة من بين أبرز الفئات التي كان لها تأثير على الحياة الاجتماعية والدينية والسياسية وذلك للدور الذي تقوم به من خلال نشر العلم والمشاركة في الحياة السياسية في دول المغرب الأوسط كتولي خطة القضاء والترجمة وغيرها وقد عرفت تيهرت حاضرة الرستميين هذا التنوع وهذا ما جاء على لسان ابن الصغير في وصفه لها بقوله "حتى لا ترى داراً إلا قيل هذه لفلان الكوفي وهذه لفلان البصري وهذه لفلان القروي وهذا مسجد القرويين ورحبتهم وهذا مسجد البصريين وهذا مسجد الكوفيين"،<sup>4</sup> وكانت المناظرات العلمية والمبارزة تتم في تيهرت بين العلماء من مختلف المذاهب والفرق كالإباضية والواصلية والمعتزلة وغيرها،<sup>5</sup> وسنحاول فيما يلي ذكر أبرز العلماء، والبداية بالدولة الرستمية والتي كان حكامها من العلماء فبالنسبة لعبد الرحمن بن رستم والذي كان أحد حملة العلم من المشرق،<sup>6</sup> فيخبرنا الدرجيني وهو المتأخر عن الدولة الرستمية عن كتاب له بيع في القلعة سنة 450هـ/ 1058م،<sup>7</sup> ويضيف الباروني أن "له رسائل متعددة وجوابات كثيرة مفيدة في فنون من العلم"،<sup>8</sup> بينما ينفي ابن الصغير وهو مؤرخ الدولة ومعاصرها وجود مؤلفات له ويذكر كتاب لابنه عبد الوهاب عرف بمسائل نفوسة،<sup>9</sup> ونبغ فيها العديد من العلماء في مختلف العلوم ومن مختلف المذاهب ونذكر منهم على سبيل المثال أبو عبيدة الأعرج والذي قال فيه ابن الصغير "من العلماء رجل يعرف بأبي عبيدة الأعرج كلهم مقرون له بالفضل معترفون له بالعلم مسلمون له في الورع إذا اختلفوا في أمر من الفقه

<sup>1</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 227 وما بعدها.

<sup>2</sup> الجبلاي: تاريخ الجزائر، ج1، ص 395.

<sup>3</sup> بورويبة: الدولة الحمادية: 127.

<sup>4</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 32.

<sup>5</sup> الباروني: الأزهار الرياضية، ج2، ص 116-128.

<sup>6</sup> الشماخي: السير، ص 118.

<sup>7</sup> الدرجيني: طبقات المشايخ، ج2، ص 471.

<sup>8</sup> الباروني: الأزهار الرياضية، ج2، ص 98.

<sup>9</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 39.

أو من الكلام صدروا عن رأيه وقد رأيت أنا هذا الرجل وجلست إليه فما رأيت في سود الرؤوس رجلاً أخشع منه"،<sup>1</sup> ومن العلماء المشهورين بالورع والعلم والزهد والإعراض عن الدنيا مهدي النافوسي،<sup>2</sup> ومن القضاة أبو يوسف يعقوب السدراتي،<sup>3</sup> وعبد العزيز بن الأوز،<sup>4</sup> ومحمود بن بكر وعبد الله بن اللمطي،<sup>5</sup> ومن العلماء الذين كان لهم دور في الحياة السياسية وهم من غير الإباضية أبي مسعود وأبي ذنون وكانا من فقهاء الكوفة،<sup>6</sup> ومن المحدثين أبو الفضل أحمد بن القاسم البزار، ومن الأدباء الشيخ أبو سهل وقد اشتهر بالفصاحة وتولى خطة الترجمة للإمامين أفلح ويوسف، ومن الأدباء يهوذا بن قريش ويعتبر واضح أسس النحو التنظيري،<sup>7</sup> وبكر بن حماد التيهري الشاعر والفقيه والمحدث.<sup>8</sup>

أما بالنسبة لهذه الفئة في العصر الفاطمي فقد عرفت انقسام بين من هم موالون للسلطة الحاكمة ومن هم معارضين لها وهذا بسبب محاولة الفاطميين فرض مذهب معين إدعى قاضي القيروان أبو جعفر المروزي أنه مذهب جعفر بن محمد ومنع القضاة أن يفتي أحدهم إلا به،<sup>9</sup> وهذا ما جعل الدولة الفاطمية في صدام حاد مع عامة علماء المغرب الذين كان معظمهم على مذهب مالك واستمر هذا الصراع إلى ما بعد رحيل الفاطميين عن المغرب باتجاه مصر، وكان هذا الصراع يتم من خلال المناظرات بين علماء السنة وعلماء الشيعة حول مسائل خلافية مثل إمامة علي وإمامة المفضول مع وجود الفاضل وصلاة التراويح ونكاح المتعة والتقية وغيرها،<sup>10</sup> وتنقسم هذه المناظرات إلى قسمين عامة وخاصة وكان علماء السنة يقدمون أبو سعيد عثمان بن الحداد<sup>11</sup> وأبي الأسود موسى بن عبد الرحمان القطان،<sup>12</sup> بينما يقدم الشيعة أبو عبد الله

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 83.

<sup>2</sup> الباروني: الأزهار الرياضية، ج2، ص 139.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 67.

<sup>4</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة ص 86.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 81.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 92.

<sup>7</sup> رابع بونار: المغرب العربي تاريخه وثقافته، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، 1968، ص 290؛ محمد الطمار، تاريخ الأدب الجزائري، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، (د.ت.ن)، ص 31.

<sup>8</sup> عادل نويهض: معجم أعلام الجزائر من صدر الإسلام إلى العصر الحاضر، مؤسسة نويهض الثقافية، للتأليف والترجمة والنشر، بيروت، لبنان، ط2، 1400هـ/ 1980م، ص ص 57-58.

<sup>9</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 159.

<sup>10</sup> إبراهيم التهامي: جهود علماء المغرب في الدواع عن عقيدة أهل السنة (دراسة في الصراع العقدي في المغرب العربي من الفتح الإسلامي إلى نهاية القرن الخامس)، مؤسسة الرسالة ناشرون، بيروت، لبنان، (1426هـ/ 2005م)، ط1، ص 330.

<sup>11</sup> المرجع نفسه: ص 329.

<sup>12</sup> المرجع نفسه: ص 334. وعن ترجمته انظر أبو زيد عبد الرحمان بن محمد الأنصاري الأسدي الدباغ، معالم الإيمان، تحقيق محمد الأحدي أبو النور، ومحمد ماضو، الناشر مكتبة الخاني، مصر، والمكتبة العتيقة، تونس، ج2 ص 335.

## الفصل الثاني: طبقات وفئات مجتمع المغرب الأوسط.

الشيعي أو أخوه أبو العباس<sup>1</sup> أو المروزي،<sup>2</sup> وعاش علماء أهل السنة فترات عصيبة فممنهم من هرب كأحمد بن نصر الدواودي الأسدي،<sup>3</sup> وأنكر على معاصريه من علماء القيروان سكناهم في مملكة بني عبيد،<sup>4</sup> وأحمد بن الفتح المليي، هرب إلى الأندلس خشية عسكر الشيعة<sup>5</sup> ومن العلماء من اختار المقاومة كأبي بكر بن هذيل،<sup>6</sup> وأبي إسحاق البردوني،<sup>7</sup> ومن العلماء من اختار المدارات والعيش في كنف بيبي عبيد كأبي القاسم خلف البرادي وقد أفتى فقهاء القيروان برفض كتبه وترك قراءتها بسبب مدحه بين عبيد<sup>8</sup>.

على عكس ما تعرضت له فئة العلماء في المغرب في العصر الفاطمي من اضطهاد وتضييق وقتل وتشريد فقد حظيت فئة العلماء في العهد الحمادي بمكانة مميزة بين فئات مجتمع المغرب الأوسط فأموا المساجد وتصدروا للفتيا وتولوا خطة القضاء وصنفوا التصانيف وألفوا التأليف في شتى ضروب المعرفة ونبغ العديد منهم في العلوم النقلية كالفقه والحديث والعلوم العقلية مثل الفلسفة والطب والرياضيات وكانت عاصمتي الدولة الحمادية القلعة وبجاية (الناصرية) منارتي علم يقصدهما العلماء من الأندلس والمشرق وكافة الأمصار ففي المائة السابعة وحدها ذكر قاضي بجاية أبي العباس الغبريني<sup>9</sup> ما يربو عن

<sup>1</sup> التهامي: جهود علماء المغرب، ص 331.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 334.

<sup>3</sup> من أئمة المالكية بالمغرب أصله من المسيلة وقيل من بسكرة كان فقيها فاضلا ومؤلف جيدا ألف عدة كتب منها القاضي في شرع الموطأ، الواعي في الفقه، النصيحة في شرح البخاري، الإيضاح في الرد على الفكرية، كتاب الأصول، كتاب الأموال، توفي في تلمسان سنة 402هـ أنظر عياض بن موسى أبو الفضل البحصي: ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك، ضبطه وصححه محمد هاشم، منشورات، محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، (1418هـ/ 1998م)، ج 2، ص 228 - 229.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 228.

<sup>5</sup> أحمد بن فتح المليي يكنى أبا جعفر ويعرف بابن الجزائر كان قاضيا بميلة هرب إلى الأندلس خشية سكر الشيعة وولي القضاء كان نظير بكر بن حماد في الرواية والشعر وحفظ الأخبار توفي 332هـ انظر ابن الفرضي: تاريخ علماء الأندلس، تحقيق إبراهيم الأبياري، دار الكتاب المصري، القاهرة، دار الكتاب اللبناني، (1410هـ/ 1989م)، ج 1، ص 126.

<sup>6</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ج 2، ص 268.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ص 361-362. ؛ عبد الله بن محمد أبو بكر المالكي: كتاب رياض النفوس في طبقات علماء القيروان وإفريقية وزهادهم ونسألكهم وسير من أخبارهم وفضائلهم وأوصافهم، تحقيق بشير البكوش، دار الغرب الإسلامي، بيروت، (1414هـ/ 1994م)، ط 2، ص 48.

<sup>8</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ج 3، ص 146 - 148.

<sup>9</sup> هو أحمد بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن علي الغبريني وكنيته أبو العباس وغلبت عليه شهرته الغبريني نسبة إلى بني غبرين بطن من قبائل الأمازيغ ولد سنة 644هـ أصله من أعزازقة بضواحي بجاية وتولى القضاء فيها وكان شديدا مهيبا ذا معرفة بأصول الفقه وحفظ لفروعه وقيام على النوازل وتحقيق للمسائل، انظر الغبريني: الدراية، ص 10 وما بعدها؛ عبد الله بن الحسن أبو الحسن النباهي المالقي الأندلسي: تاريخ قضاة الأندلس المسمى ( كتاب المراقبة العليا في من يستحق القضاء والفتيا)، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي، دار الآفاق الجديدة، بيروت، لبنان، 1403هـ/ 1983م، ص 132.

مائة وأربعين عالما وفقهيا في بجاية وحدها نذكر منهم على سبيل المثال أبو الفضل بن النحوي،<sup>1</sup> وابن أبي سهل الخشني،<sup>2</sup> وعبد الكريم النهشلي،<sup>3</sup> وابن رشيق،<sup>4</sup> وابن فكون<sup>5</sup> وغيرهم كثير، كما اهتم الأمراء الحماديون ببناء دور العلم والمساجد ففي بجاية كان هناك الجامع الأعظم ومسجد الريحانة ومسجد النطاعين،<sup>6</sup> والمسجد الكبير ومسجد المنار بالقلعة،<sup>7</sup> والجامع الكبير بقسنطينة<sup>8</sup>.

### 19: فئة التجار وكبار الملاك.

إن نموا وازدهار تيهرت اقتصاديا ساعد على ظهور طبقة ثرية تشكلت من التجار وكبار الملاك وقد برزت هذه الفئة بشكل جلي في عهد الإمام عبد الوهاب وقد عبر عن ذلك صراحة بقوله "ولو لم أكن إلا أنا وابن جرني وابن زلغين لأغنينا بيت مال المسلمين بما علينا من الحقوق الشرعية، فهو ذو ذهب وفضة وابن جرني فلاح عظيم كانت زكاته في السنة

<sup>1</sup> أبو الفضل يوسف بن محمد بن يوسف، اشتهر بابن النحوي التوزري قرأ بالقيروان وطاف المغرب واستقر بالقلعة تصدر للتدريس وكان لا يقبل من أحد شيئا نما يعيش من دخل ضيعت له بتوزر، انظر حسن حسني عبد الوهاب، **المنتخب المدرسي**، طبع المطبعة العمومية المصرية، 1944م، ط2، ص 91.

<sup>2</sup> عبد العزيز بن أبي سهل الخشني المعروف بابن البقال الضير اشتهر بالغة والنحو والأدب لم يرى قط ضيرا أطيّب منه نفسا ولا أكثر حياء يكلمونه فيحمر خجلا، أنظر حسن بن رشيق القيرواني: **أ نموذج الزمان من شعراء القيروان**، تحقيق محمد العروسي المطوي، وبشير البكوش، الدار التونسية للنشر، تونس، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر 1406هـ/ 1986م، ص 158.

<sup>3</sup> أبو محمد عبد الكريم بن إبراهيم النهشلي شاعرا ومقدم وعارف بالغة خبيرا بأيام العرب، توفي بالمهدية سنة 405هـ/ 1014م، أنظر المصدر نفسه: ص 170؛ حسن حسني، **المنتخب**، ص 55، محمد أمين: **ظهر الإسلام**، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، ط5، 1388هـ/ 1969م، ج1، ص 304.

<sup>4</sup> أبو علي الحسن ابن رشيق القيرواني ينسب إلى الأزد وكان من مواليتهم رومي الأصل ولد بالمسيلة أو الحمديّة من أعمال الجزائر سنة 390هـ/ 1000م كان شاعرا أديبا نحويا لغويا كثير التصنيف حسن التأليف سنة 450هـ عن 66عاما، انظر الحموي، **معجم الأدياء**، راجعته وزارة المعارف العمومية، مطبوعات دار المأمون، مكتبة القراءة والثقافة، وزارة الصحافة والنشر بالثقافة المصرية، ج8، ص 110؛ أبا البركات عبد العزيز الميمني السلفي الراجكوتي: **النتف من شعر ابن رشيق وابن شرف**، عنيت بنشره، المكتبة السلفية 1343هـ/ القاهرة، مصر، ص 34، فؤاد أفرام الشيباني: **دائرة المعارف قاموس عام لكل فن ومطلب**، بيروت، 1960م ج2، ص 109.

<sup>5</sup> أبو علي حسن بن فكون الفقيه الكاتب والأديب البارع من الأدياء الذين تستطرف أخبرهم وتروغ أشعارهم أصله من قسنطينة، وله قصيدة في مدح بجاية (الناصرية)، يقول في مطلعها

دع العراق وبغداد وشامهما ... فالناصرية ما إن مثلها بلد

بر وبحر وموج للعيون به ... مسارج بان عنها الهم والنكد، انظر الغبريني: **عنوان الدراية**، ص 334.

<sup>6</sup> بورويّة: الدولة الحمادية، ص 208.

<sup>7</sup> المرجع نفسه: ص 220 - 221.

<sup>8</sup> المرجع نفسه: ص 221.

ألف ألف حمل من البر والشعير وقيل إن أندر زرعه يرى من مسافة أيام كالجبل"،<sup>1</sup> وهناك من ملك الكثير من الأنعام كبيب بن زلغين والذي كانت إبله وغنمه تعد بمئات الألوف ذكر المؤرخون أن له "من الإبل ثلاثون ألف ومن الغنم ثلاثمئة ألف ومن الحمير اثنا عشر ألف"،<sup>2</sup> ولم يكن امتلاك الأموال الطائلة حكراً على الرستميين ومنهم تحت حكمهم فقد قبض العرب على خلف الخادم و"كان مولى من موالي بني الأغلب وكانت له أموال عظيمة"،<sup>3</sup> وكان لهذه الفئة دور مهم وقت الحروب والفتن فقد ساعد بعض التجار كأبي محمد الصيرفي وابن الواسطي العرب والجنود في بناء الحصن ووضعوا الأموال تحت تصرفهم،<sup>4</sup> ومكنت هذه الأموال كبار التجار من امتلاك مباني وقصور عظيمة، فقد كان لمحمد بن حماد على بعد أميال من المدينة منزل يقال له الثلث جمع الأشجار والأشجار والمزارع والنخل والقصور،<sup>5</sup> وكان لمحمد بن عرفة صهر الإمام أبي بكر قصره وحاشيته وعبيده،<sup>6</sup> وابتنى رجل يقال له عبد الواحد لم يذكر ابن الصغير نسبه قصرًا يعرف به، وأمتلك العجم المباني والقصور فأبنتى أبان وحمويه القصرين المعروفين لهما بأملاق،<sup>7</sup> وكان لمقدم العجم ابن وردة سوق يعرف باسمه<sup>8</sup>.

وفي العهد الفاطمي تظهر هذه الفئة واضحة جلية وخاصة الخلفاء الفاطميين حيث بنوا المدن وامتلكوا الأموال وهذا ما يجبرنا به ابن حماد الصنهاجي في وصفه للمنصورية "ثم بنيت فيها بعد ذلك القصور الشامخات والأبنية الرفيعة وغرس فيها الغرس البديع وجلبت إليها المياه المنيعة ومن قصورها الإيوان بناه المعز لابنه ... ومجلس الكافور وحجر التاج ومجلس الريحان وحجر الفضة وقصر الخلافة والخورنق وقصور بين ذلك كثير ومصانع ... كبيرة"،<sup>9</sup> ومن المحتمل وجود مثل هذه القصور في المغرب الأوسط في هذه الفترة لكونه جزء من الخلافة الفاطمية ومنه انطلقت دعوتهم كما حرص الخلفاء الفاطميون على جمع المال بكل الوسائل ففي سنة 296هـ دخل عبيد الله إلى رقادة فلقية وجوه أهل القيروان وسألوه تحديد الأمان لهم فقال لهم "أنتم آمنون في أنفسكم وذرائعكم ولم يذكر الأموال فعاود بعضهم وسألوه التأمين في الأموال فأعرض عنهم"،<sup>10</sup> وهذا خير دليل على الحرص الشديد لدى الخلفاء الفاطميين على جمع المال وتشير بعض المصادر إلى سخاء الخلفاء الفاطميين في إنفاق الأموال وتقديم الهدايا فعندم ضرب المنصور السكة باسمه "بعث منها إلى الأستاذ جوذر ألف

<sup>1</sup> الباروني: الأزهار الرياضية، ج2 ص 173.

<sup>2</sup> الباروني: مختصر، ص 41.

<sup>3</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 71.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 72. ؛ علي يحيى معمر: الإباضية في موكب التاريخ، المطبعة العربية، نهج طالبي أحمد، غرداية، الجزائر، 1985. ص115.

<sup>5</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 93.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 62 وما بعدها؛ الحبيب الجناحي المجتمع العربي الإسلامي (الحياة الاقتصادية والاجتماعية)، عالم المعرفة الكويت (د.ت.ن)، ص 129.

<sup>7</sup> المرجع نفسه: ص 51.

<sup>8</sup> المرجع نفسه: ص 54.

<sup>9</sup> ابن حماد: أخبار ملوك بني عبيد، ص 61.

<sup>10</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 158.

دينار... وكتب إليه ياجوزر صانك الله وسلمك بعثنا إليك بألف دينار رباعية منصورية مما ضرب على اسمنا فاقبضها لنفسك مبارك لك فيها واحذر أن تردها لبيت المال"،<sup>1</sup> ولم يقتصر امتلاك الأموال الطائلة على الخلفاء فحسب فهناك من كبار الموظفين من امتلك الكثير من الأموال من خلال استغلال النفوذ والمناصب العليا وقد ساعدتهم هذه الأموال في التقرب من الخلفاء، وكان جوزر أهدى إلى المنصور مالا يفوق العشرة آلاف دينار فبعث إليه المنصور رسالة مفادها "وصل المال الذي بعثت به ياجوزر زك الله سعيك وأكمل أجرك إلا أنك حملت نفسك حملا ثقيلا... وقد قبلت منه ألف دينار وهو كثير"،<sup>2</sup> ويذكر المقرئ في اتعاظه الهدية التي قدمها جوهر للمعز بعد قدومه إلى مصر "وأقبل بهدية ظاهرة يراها الناس وهي من الخيل مائة وخمسون فرس مسرجة ملجمة ومنها مذهب ومنها مرصع بعنبر واحد وثلاثون قبة على بخاتي بالديباج والمناطق والفرش ومنها تسع بددياج مثقل وتوسع نوق مجلوبة مزينة بمثقل وثلاث وثلاثون بغلا منها سبعة مسرجة ملجمة ومائة وثلاثون بغلا للنقل وتسعون نجيبا وأربعة صناديق مشيكة يرى ما فيها، وفيها أواني الذهب والفضة ومائة سيف محلى بالذهب والفضة ودرجان من فضة مخرقة فيها جوهر وشاشية مرصعة في غلاف وتسعمائة ما بين سبط وتخت، وفيها سائر ما أعده له من ذخائر مصر"،<sup>3</sup> وكان قاضي القيروان محمد بن عمران النفطي الذي كان قاضي على أطرابلس وقد "جمع بها أموالا كثيرة من الرشى والأحباس ورفعها إلى عبيد الله فكانت له الوسيلة إليه".<sup>4</sup>

#### ب: الطبقة العامة.

تُعرف العامة بصفة جامعة على أنها أخلاط من الغوغاء<sup>5</sup> ولفيف من أمم شتى وصناعات شتى وهم جهال و أتباع من سبق إليهم<sup>6</sup>، وقد تفنن أهل العلم في صياغة عبارات القدح والتغليظ للعامة كلما اضطروا إلى ذكرهم فهم حسب الطروشى أهل فسق وخمر وماخور ودعارة وهم المفسدون على حد قول ابن الأثير كما يصفهم ابن عذاري بالصقور الفتاك،<sup>7</sup> أما فيما يخص عامة المغرب الأوسط موضع الدراسة فيخبرنا ابن الصغير عن عامة المغرب الأوسط على العهد الرستمي في مواضع متفرقة نذكر منها أنه لما جاء رسل إباضية المشرق بالمعونة الثانية وحضروا المسجد الجامع "نادى منادي

<sup>1</sup> الجوزري: سيرة الأستاذ جوزر، ص 60.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 47.

<sup>3</sup> المقرئ: إتعاظ، ج 1، ص 135.

<sup>4</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1 ص 188.

<sup>5</sup> أبو بكر الطروشى: الحوادث والبدع، تحقيق عبد المجيد تركي، دار الغرب الإسلامي، 1410هـ / 1990م ط 1، 172. انظر جسوس عز الدين، الفئات الاجتماعية في المغرب الإسلامي، الجمعية المغربية للبحث التاريخي، العدد 3، مجلة البحث التاريخي، 2005م، ص 44.

<sup>6</sup> جرجي زيدان: تاريخ التمدن الإسلامي، منشورات مكتبة الحياة، بيروت، لبنان، (د.ت.ن)، ج 2، ص 2.

<sup>7</sup> أحمد الطاهري: دراسات ومباحث في تاريخ الأندلس عصري الخلافة والإمارة، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، 1993م، ط 1، ص 11؛ محمد بن الوليد أبو بكر الفهري الطروشى، سراج الملوك، تحقيق شوقي ضيف، الدار المصرية اللبنانية، القاهرة مصر، 1414هـ / 1994م، ط 1، ج 1، ص ص 470-475، ابن الأثير، الكامل، ج 8، ص 477، ابن عذاري، البيان، ج 3، ص 127.

عبد الرحمان أن يتخلف وجوه الناس وينصرف سائرهم"،<sup>1</sup> ويكرر ذكر العامة في معرض حديثه عن مقتل ابن عرفة بقوله "حتى أتو به مدينة تيهرت فابتدر إليه العامة والخاصة والنساء والصبيان"،<sup>2</sup> كان لعامة المغرب الأوسط الرسمي دور بارز في الحياة السياسية وقد أشار إلى ذلك ابن الصغير في ذكره لتولي أبي حاتم الحكم، "وأنه لما مات أبو اليقظان قامت العوام وأهل الحرف ومن لف لفهم فقدموا أبا حاتم بلا مشورة أحد لا من القبائل ولا من غيرهم"،<sup>3</sup> ولما أراد "إخوانه وأعمامه أن يجعلوا له حجابا وهيبة أبت العوام من ذلك وأرادت الدنو إليه في كل الأوقات على ما كانت تعرف قبل إمارته"،<sup>4</sup> ورغم ما حظيت به عامة المغرب الأوسط الرسمي من مشاركة في الحياة السياسية إلا أن كل هذه النصوص تدل على وجود نظاما طبقيا مثل سائر مجتمعات العصر الوسيط.

أما في العهد الفاطمي فقد قسم القاضي النعمان المجتمع إلى طبقات منها ما يصنف في الطبقة العامة "كأعوان الوالي والتجار وذوو الصناعات وكذلك الطبقة السفلى وهم أهل الحاجة والمسكنة"<sup>5</sup>، وكانت نظرة الخلفاء الفاطميين للعامة ترتبط بكل ما هو حقير وديني فقد نقل لنا القاضي النعمان في كتابه المجالس والمسيرات وصف المعز لدين الله الفاطمي لعامة الناس، قوله "قد ابتلانا لله برعي الحمير الجهال فإننا لم نزل نتلطف في هذا يتهم ومسيرة أحوالهم إلى أن يختم الله لنا بالحسنى والخروج من بين أظهرهم على أحمد حال"،<sup>6</sup> ويصفهم في موضع آخر بقوله "والطبقة السفلى من الناس كالعوام والسفلة أشباه الحجر التي لا رونق ولا جوه لها كمثل ما تبني به الجدران ويحمل عليه الجنود ويعمل منه القناطر لتمر عليها البهائم والكلاب والسباع ويطؤها الناس"<sup>7</sup>، لكن ابن حماد الصنهاجي يذكر لنا مشاركة العامة في تعيين بعض من تولى المناصب السياسية والدينية الهامة مثل منصب القضاء فقد ولت العامة أحمد بن الوليد على قضاء القيروان وأقره القائم<sup>8</sup>.

ولم يخلو المغرب الأوسط الحمادي من وجود طبقة العامة باعتبارها القسم الأكبر من المجتمع سواء في القلعة أو بجاية وكان الحكام الحماديون على غرار أسلافهم من الفاطميين ينظرون إلى فئة العامة بازدراء واحتقار ومنهم من وصفهم بالشیاطين وهذا ما نخبرنا به البيهقي حيث روى أن المهدي بن تومرت شهد شهر رمضان في بجاية فلما كان يوم الفطر اختلط الرجال والنساء في المصلى فلما رآهم دخل فيهم بالعصا حتى بددهم "فلما رآه ابن العزيز يفعل ذلك قال له يا فقيه لا تأمر السوق بالمعروف وهم لا يعرفونه فإني أخاف أن يأمرؤا فيك وتهلكهم ولا يستوي حر كريم مع شيطان رجيم"<sup>9</sup> لكن

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 34.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 68؛ الباروني، الأزهار الرياضية، ج 2 ص 229.

<sup>3</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 89.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 92؛ إبراهيم بكير بحاز: الدولة الرستمية دراسة في المجتمع والنظم، دار كتابك، الجزائر 2019، ص 56.

<sup>5</sup> النعمان: دعائم الإسلام، ج 1، ص 357.

<sup>6</sup> النعمان: المجالس والمسيرات، ص 396-397.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ص 232.

<sup>8</sup> ابن حماد: أخبار ملوك بني عبيد، ص 58.

<sup>9</sup> البيهقي: المهدي بن تومرت، ص 13.

هذا لا ينفي مشاركة العامة في ازدهار كل من الحاضرتين فقد كان للعامة بجميع فئاتها مساهمة فعالة ويشير الإدريسي إلا دور فئة العامة في ازدهار حاضرة بجاية وخاصة الصناعات والتجارة بقوله "وبها من الصناعات والصناعات ما ليس بكثير من البلاد وأهلها يجالسون تجار المغرب الأقصى وتجار الصحراء وتجار المشرق"<sup>1</sup>.

### أولاً: الفلاحون.

#### أ: أصحاب المواشي.

وهم تلك الفئة من المجتمع التي تعتمد في كسب قوتها من خلال تربية المواشي والتنقل بها بحثاً عن الماء والكلاء، ففي عهد الدولة الرستمية يخبرنا ابن الصغير عنهم بقوله "إن قبائل مزاتة وسدراتة وغيرهم كانوا ينتجعون من أوطانهم التي هم بها من المغرب وغيرها في أشهر الربيع إلى مدينة تيهرت وأحوازاها لما حولها من الكلاء"<sup>2</sup>، ولا يقتصر هذا الوصف على الدولة الرستمية أو تيهرت فحسب فلاشك أن هذه الفئة من الطبقة العامة كانت موجودة في حواضر المغرب الأوسط على عهدي الفاطميين والحماديين فقد كان الفلاحون في حواضر المغرب الأوسط مثل (بونة، قسنطينة، القلعة، بجاية، تيهرت، مسيلة) في هذه الفترة يربون المواشي من الإبل والبقر والغنم والدواب من الخيل والبغال والحمير وغيرها، وكانت على حد قول ابن حوقل "أحدى معادن الدواب والماشية والغنم والبغال والبراذين الفراهية"<sup>3</sup> أما البقر والغنم بها فكثيرا جدا"<sup>4</sup> وكان لأهل المسيلة "سوائم خيل وأغنام وأبقار"<sup>5</sup>.

#### ب : المزارعيون.

من البديهي جدا وجود فئة المزارعين في حواضر المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة وذلك لما تزخر به حواضره من إمكانيات زراعية كثيرة ومتنوعة وهذا ما يظهر جليا في كتب الرحالة والجغرافيين والمؤرخين، وعن أهل تيهرت يخبرنا ابن الصغير عن اهتمامهم بالزراعة في حديثه عن عمارة تيهرت، "ثم شرعوا في العمارة والبناء وإحياء الأموات وغرس البساتين وإجراء لأنهر واتخاذ الأرحاء والمستغلات"<sup>6</sup>، وعن بجاية يقول الإدريسي، "ولها بوادي ومزارع والحنطة والشعير بها موجودان كثيران والتين وسائر الفواكه ما يكفي لكثير من البلاد"<sup>7</sup> ومن حواضر المغرب الأوسط المسيلة "ولها مزارع ممتدة أكثر مما يحتاج إليه أهلها ... وجنات وعيون وفواكه وبقول ولحوم ومزارع قطن وقمح وشعير"<sup>8</sup> ورغم مشاركة فئة الفلاحين في

<sup>1</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج 1، ص 260.

<sup>2</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 40.

<sup>3</sup> ابن حوقل: صورة الأرض: ص 86.

<sup>4</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج 1، ص 256.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 254.

<sup>6</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 31.

<sup>7</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج 1، ص 260؛ مجهول، الاستبصار، ص 130.

<sup>8</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج 1، ص 25.

ازدهار الحياة الاقتصادية وانتعاش التجارة محليا وعالميا إلا أن هذه الفئة من الطبقة العامة ظلت مهمشة ومستغلة من طرف كبار الملاك وكبار التجار من الطبقة الخاصة كما احتوت هذه الفئة على العبيد وهم عادة ما يستغلون في الأعمال الشاقة كالرعي وفلاحة الأرض.

### ثانيا: فئة أهل الحرف وصغار التجار.

تندر الإشارات المصدرة الواردة في الكتب التاريخية والتي تذكر فئة أهل الحرف وصغار التجار في المغرب الأوسط إلا من بعض الشذرات الواردة في الكتب التاريخية والمصنفات الجغرافية، ففي عهد الدولة الرستمية يشير ابن الصغير إلى وجود أهل الحرف في تيهرت دون تفصيل ودون ذكر أنواع الحرف ونجد ذلك في حديثه عن تولية أبي حاتم حيث، "قامت العوام وأهل الحرف ومن لف لفهم فقدموا أبا حاتم بلا مشورة أحد من الناس لا من القبائل ولا من غيرهم"<sup>1</sup>؛ ويبدو أن هذه الفئة قد اكتسبت أهمية بالغة في المجتمع الفاطمي ونلمس هذا في جملة نصائح القاضي النعمان في كتابه دعائم الإسلام للوالي قوله "انظر إلى التجار وأهل الصناعات فاستوصي بهم خيرا فإنهم مادة الناس ينتفعون بصناعاتهم وبما يجلبون إليهم من منافعهم ومواقفهم في البر والبحر"،<sup>2</sup> وفي عهد الدولة الحمادية كان التجار والعلماء والفنانون يشكلون فئات معتبرة من سكان القلعة،<sup>3</sup> فمدينة بجاية في زمن الإدريسي كان هناك الكثير من الصنائع والحرفيين أخبرنا عنهم في معرض حديثه عن بجاية قوله "وبها من الصناعات والصنائع ما ليس بكثير من البلاد"،<sup>4</sup> ويذكر صاحب الاستبصار أنه كان لمولوك صنهاجة عمائم شرب مذهبة يغالون في أثمانها تساوي العمامة الـ 500 والـ 600 دينار وأزيد ... وكان ببلادهم صنائع لذلك يأخذ الصانع على تعميم عمامة منها دينارين وأزيد"،<sup>5</sup> وما يؤكد وجود فئة التجار والحرفيين هي تلك النصوص التي ذكرها الجغرافيين عن ازدهار الصناعات في حواضر المغرب الأوسط؛ ففي تيهرت الرستمية أشار الدرجيني إلى امتهان اليهود صباغة الصوف،<sup>6</sup> كما لم يستبعد الدكتور بحاز أن يكون بتيهت أعداد من النجارين والحدادين والخياطين والطحانيين وغيرهم من أهل الحرف والصنائع المشهورة،<sup>7</sup> وفي عهد الخليفة الفاطمي إسماعيل نقل ولده معد إلى مدينة صبرة التي بناها أبوه "أسواق القيروان وجميع الصنائع"،<sup>8</sup> واشتهرت قلعة بني حماد بصناعة النسيج ونجد ذلك عند الحموي في معجمه،

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 89.

<sup>2</sup> النعمان: دعائم الإسلام، ج 1، ص 365.

<sup>3</sup> موريس لومبار: الإسلام في مجده الأول (من القرن 2 - 5هـ / 8 - 11م)، ترجمة إسماعيل العربي، منشورات دار الأوقاف الجديدة، المغربي، ط 3، 1990، ص 108.

<sup>4</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج 1، ص 260.

<sup>5</sup> مجهول: كتاب الاستبصار في عجائب الأمصار، (وصف مكة، والمدينة، ومصر، وبلاد المغرب، لكاتب مراكشي من كتاب القرن السادس الهجري، نشر وتعليق سعد زغلول عبد الحميد، دار الشؤون الثقافية العامة، (د.ت.ن)، بغداد، العراق، ص 129.

<sup>6</sup> الدرجيني: طبقات، ج 2، ص 303.

<sup>7</sup> بحاز: الدولة الرستمية، ص 204.

<sup>8</sup> البكري: المغرب، ص 25.

"وبها الأكسية القلعية الصفيقة النسيج الحسنة المطرزة بالذهب ولصوفها من النعومة والبصيص بحيث ينزل مع الذهب بمنزلة الإبرسيم"،<sup>1</sup> ويصل سعر كساء القلعة 30 دينار<sup>2</sup> ويورد الدكتور إبراهيم القادري بوتشيش أهم الحرف التي كانت موجودة في تلك الفترة كالحدادة والخياطة والحياكة والنجارة وصياغة الذهب والصباغة وغيرها<sup>3</sup>.

### ثالثا: فئة المهمشين.

ويدخل ضمن هذه الفئة العبيد والأيتام والمتسولون واللصوص وقطاع الطرق والمتنبئين والسحرة والمشعوذين والبلغاة والدعرة والمخثنين وغير ذلك من الشرائح الاجتماعية التي عجزت السلطة عن استيعابهم ودمجهم في المجتمع وغالبا ما تكون أصولهم اجتماعية فقيرة نتيجة أزمات اقتصادية أو سياسية ولم تزودنا المصادر التاريخية بمعلومات كافية عن هذه الشرائح المهمشة باستثناء ما جاء في كتب المناقب والتصوف والحسبة عرضا دون إسهاب أو تفصيل<sup>4</sup>.

### أ : العبيد.

العبد ضد الحر وجمعه عبيد<sup>5</sup> والعبد هو المملوك خلاف الحر ويقال فلان عبد من العبودية وأصل العبودية الخضوع والتذلل ويمكن التفرقة بين عباد الله والمماليك، فيقال هذا عبد من عباد الله وهؤلاء عبيد ممالك،<sup>6</sup> أما اصطلاحا فيعرفه الفقهاء على أنه ضعف حكمي يصبح العبد بموجبه رقا<sup>7</sup> وعرضت للتملك والابتدال،<sup>8</sup> وفي مجمل القول هو كل من صار عبدا لغيره.

وللحديث عن هذه الفئة في المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة نجد الكثير من النصوص والشواهد التاريخية التي تؤرخ لهذه الشريحة المستضعفة من المجتمع ففي عهد الدولة الرستمية يذكر ابن الصغير أن رسل إباضية المشرق لما أتوا إلى دار

<sup>1</sup> الحموي: معجم البلدان، ج4، ص 390.

<sup>2</sup> مجهول: الاستبصار، ص 170.

<sup>3</sup> إبراهيم القادري بوتشيش: مباحث في التاريخ الاجتماعي للمغرب والأندلس خلال عصر المرابطين، دار الطليعة، بيروت، (د.ت.ن)، ص171.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص 189.

<sup>5</sup> محمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي: مختار الصحاح، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، 1999م. ؛ الحموي، معجم البلدان، ج4، ص77.

<sup>6</sup> ابن منظور: لسان العرب، ج3، ص ص 270 - 271.

<sup>7</sup> علي بن محمد الجرجاني: كتاب التعريفات، تحقيق إبراهيم الأبياري، دار الريان للتراث، مدينة 6 أكتوبر مصر، (د.ت.ن)، ص 148 ؛ أنور محمود زناقي، مصطلحات التاريخ والحضارة الإسلامية، دار زهران للنشر والتوزيع، عمان، الأردن، 2011، ط1، ص 184، بطرس البستاني: محيط الخيط قاموس مطول للغة العربية، مكتبة لبنان بيروت، 1998م.

<sup>8</sup> أيوب بن موسى أبو البقاء الحسني الكفوي: الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، تحقيق، عدنان درويش ومحمد المصري، مؤسسة الرسالة ناشرون، لبنان، 1419هـ/1998م ط2، ص 475.

الإمام عبد الرحمن بن رستم وجدوه يصلح سقف بيته بنفسه والغلام يناوله ما يصلح به،<sup>1</sup> ولما ولي حفيده أفلح بن عبد الوهاب اشتروا له خادماً صفراء،<sup>2</sup> وكان لأبي اليقظان عبد يكنى بأبي سابق،<sup>3</sup> كما كان له منزل بتسولت يخرج إليه يتفقد عبيده،<sup>4</sup> وكان قوم من أهل بيت الإمام أبي حاتم حصن به ما شيتهم وعبيدهم يعرف بنماليت من طرف لواتة،<sup>5</sup> ولم يقتصر استغلال العبيد والخدم على الحكام الرستميين بل تعداه إلى فئات وشرائح أخرى من المجتمع، فبالنسبة لفئة العلماء نجد أنه كان للقاضي محكم الهواري جارية وغلاماً،<sup>6</sup> وكان لكبار الملاك من غير الإباضية كإبان وحمويه عبيد في قصرهما خارج مدينة تيهرت،<sup>7</sup> واتخذت القبائل المنتشرة حول تيهرت "العبيد والخيول لما اكتسبت الأموال"،<sup>8</sup> وكان للعرب والجند موالي وهذا ما جاء على لسان العجم في فتنة ابن عرفة بين الرستميين والعرب فلما اشتغل الفريقان بالقتال قالت العجم "قد امكننا من العرب والجند ومواليهم وأتباعهم ما نريد"<sup>9</sup>.

وبالنسبة لفئة العبيد في المغرب الأوسط على العهد الفاطمي فقد ازدادوا كثرة وأهمية مما كانوا عليه على العهد الرستمي، ففي حروب أبي عبد الله الداعي مع جيش الأغالبة "كثرت من معه من وجوه الرجال وأجناد العرب والموالي"،<sup>10</sup> وعندما دخل إلى مدينة رقادة منتصراً "ضم عبيد زيادة الله ووفق جواريه"،<sup>11</sup> لكن فيما بعد أصبح الفاطميون يعتمدون على العبيد والموالي،<sup>12</sup> في المناصب المهمة كقيادة الجيش، فذكرت المصادر التاريخية الفاطمية بعض ممن تولوا مناصب حساسة في الدولة بعد أن أعتقوا بوثيقة مسجلة مثل جوذر وسليمان الخادم وابنه ميسور وصافي ونصيف والفتى ميسور وشفيع وأفلح وطارق وريان وقيصر ومظفر ونصير ونسيم ونظيف وصابر،<sup>13</sup> وقد كان لهذه الفئة أدواراً بارزة في شتى مجالات الحياة سواء

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 29؛ الدرجيني، طبقات، ج 1، ص 45، الشماخي، كتاب السير، ص 125.

<sup>2</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 49.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 87.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 88.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 93.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 52.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ص 51.

<sup>8</sup> المصدر نفسه: ص 54.

<sup>9</sup> المصدر نفسه: ص 70.

<sup>10</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 138.

<sup>11</sup> المصدر نفسه: ج 1، ص 151.

<sup>12</sup> محمد الصابوني: صفوت التفاسير، دار القرآن الكريم، بيروت، لبنان، (د.ت.ن)، ج 1، ص 273، لطيفة بشاري بن عميرة: الرق في

بلاد المغرب من الفتح الإسلامي إلى رحيل الفاطميين، (ق 1-4هـ / 7-10م)، رسالة دكتوراه إشراف أ.د.ة بوبة مجاني، قسم التاريخ، كلية

العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة الجزائر، السنة الجامعية 2007-2008م، ص 31.

<sup>13</sup> جودت: الأوضاع، ص 290.

## الفصل الثاني: طبقات وفئات مجتمع المغرب الأوسط.

السياسية والإدارية كنواب للأمرء والخلفاء فلما أراد المنصور الفاطمي ملاحقة أبي يزيد استخلف خادمه مذاما،<sup>1</sup> أو قدام الصقلي على المنصورية والقيروان،<sup>2</sup> كما شغلوا عدت وظائف كالحجابة فقد كان لأبي عبد الله الشيعي حاجب صقلي،<sup>3</sup> أما الكتابة فقد شغل جوذر منصب الكاتب لدى المهدي،<sup>4</sup> كما اعتمد الفاطميون على العبيد كشرطة ونجد ذلك عندما انسحب مخلد بن كيداد من مدينة سوسة فأرسل الخليفة الفاطمي المنصور "سبع مراكب مشحونة بعبيد وقود عليهم رجلا منهم يقال له عباس بن منذورة لضبط مدينة سوسة وضبطها أحسن ضبط"،<sup>5</sup> واستخدم الفاطميون العبيد في الحراسة،<sup>6</sup> ومنهم من استخدم في البريد فقد كان المنصور يستعمل العبيد كرسل بينه وبين خليفته جوذر،<sup>7</sup> ومنهم من تولى قيادة الجيش وأسندت إليهم مهام عسكرية مثل جوهر الصقلي والذي قاد حملة عسكرية على مصر 358هـ،<sup>8</sup> بالإضافة إلى نشاطهم المعهود في الزراعة والحرف مثل صناعة النسيج والبناء وفي ضروب التجارة والنقل كما كان لهم دور بارز في الحياة الدينية والثقافية وفي نشر الدعوة الإسماعيلية وفي التأليف والغناء والموسيقى والترجمة والأعمال المختلفة.<sup>9</sup>

وعن العبيد في المغرب الأوسط على العهد الحمادي يصف الغبريني بجاية بأنها بلدة غزاها وأن غزاتها يدخلون إلى الجزر الرومانية وغيرها فيسرقون السبي الكثير كما كان في بجاية سوق يعرف بحومة المذبح يباع فيه العبيد البيض من الروم والعبيد السود، فمن كثرة ما سبي من الروم أصبح يباع يضاوان من الروم بسوداء واحدة،<sup>10</sup> كما أشار ابن خلدون إلى أن العرب الهلالية لما تمكنوا من اجتياح إفريقية "قهرها من بها من البربر وسيروهم عبيدا وخداما،<sup>11</sup> بعد أن استولوا على الكثير من العبيد،<sup>12</sup>

<sup>1</sup> ابن الأثير: الكامل، ج7، ص199.

<sup>2</sup> إدريس عماد الدين الداعي: تاريخ الخلفاء الفاطميين بالمغرب، القسم الخاص من كتاب عيون الأخبار، تحقيق محمد اليعلاوي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، ط1، 1985م، ج5 ص387.

<sup>3</sup> عياض أبو الفضل القاضي: تراجم أغلبية مستخرجة من مدارك القاضي عياض، تحقيق محمد الطالب، نشر الجامعة التونسية، طبع بالمطبعة الرسمية للجمهورية التونسية، 1968م، ص309.

<sup>4</sup> الجوزري: سيرة الأستاذ، ص7.

<sup>5</sup> الداعي إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص325.

<sup>6</sup> لطيفة: الرق، ص311.

<sup>7</sup> الجوزري: سيرة الأستاذ جوذر، ص44.

<sup>8</sup> المقرئ: اتعاض، ج1، ص97؛ ابن أبا دينار، المؤنس، ص66.

<sup>9</sup> وللتعرف أكثر على أدوار العبيد في هذه الفترة ينظر لطيفة بشاري، الرق، ص254 وما بعدها.

<sup>10</sup> الغبريني: عنوان الدراية، ص45؛ سمية مقورة: عامة المغرب الأوسط في العهد الحمادي، مقال من كتاب طبقات مجتمع المغرب الأوسط قراءة في الموروث والذهنيات، (د.د.ن)، الجزائر 2018، ص200.

<sup>11</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص22.

<sup>12</sup> الهادي روج إدريس: الدولة الصنهاجية تاريخ إفريقية في عهد بني زيري من القرن 10 إلى القرن 12م، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان ج2، ص187.

1: الرقيق الأسود.

يذكر القيرواني أن مرحلة الفتح عرفت ازدهار كبيرا في تجارة الرقيق في المغرب الإسلامي بقوله أن "حبيب بن أبي عبيدة بن عقبة بن نافع لما بلغ السوس الأقصى من أرض السودان ... أصاب من الذهب والفضة والسيي أمرا عظيما"،<sup>1</sup> وكانت ورجلان<sup>2</sup> من حواضر جنوب المغرب الأوسط منطقة عبور بالنسبة لتجارة الرقيق وهذا ما يؤكد الزهري في قوله "ويدخل ... ويخرج منها جلب الصحراء من العبيد والخدم"،<sup>3</sup> وقد أكد ذلك ابن سعيد في وصفه ورجلان قوله " وهي بلاد نخل وعبيد ومنها يدخل العبيد إلى المغرب الأوسط وإفريقية"<sup>4</sup>، وكذلك سليمان الباروني بقوله " وكان أكثر المسافرين لتجارة السودان في ذلك العهد من أهل ورجلان وهوارة"<sup>5</sup>.

وكان دور ورجلان عظيما نظرا لأن هذه المدينة كانت نقطة انطلاق للطريق الذي يسلكه تجار شمال إفريقيا والتجار المصريين الذين يذهبون إلى السودان الغربي،<sup>6</sup> وتعتبر منطقة توات من المغرب الأوسط سوقا تجارية مهمة وهمزة وصل ومكان التقاء تجار السودان،<sup>7</sup> وكان العبيد بتوات يستغلون كيد عاملة رخيصة ويعملون في المهن الشاقة كالزراعة والبناء والأعمال المنزلية،<sup>8</sup> وكانت مدينة قراون من أهم مدن السودان الغربي بالنسبة لجلب العبيد فهي " أقرب مدائن الصحراء

<sup>1</sup> خالد حسين محمود: الرقيق والحياة الاجتماعية ببلاد المغرب خلال القرون الأربعة للإسلام، مهر للنشر، القاهرة مصر، 2009م، ط1، ص 35.

<sup>2</sup> عن دور ورجلان في تجارة الرقيق أنظر محمد بن عربة وأحلام بوسالم، دور مدينة ورجلان في تجارة الرقيق ببلاد المغرب الأوسط خلال العصر الوسيط، مجلة العبر للدراسات التاريخية والأثرية في شمال إفريقيا، مجلد 4، العدد 1، جامعة ابن خلدون، تيارت، الجزائر، جانفي 2021م، ص 87 وما بعدها.

<sup>3</sup> الزهري: الجغرافيا، ص 119.

<sup>4</sup> ابن سعيد: الجغرافيا، ص 126.

<sup>5</sup> سليمان باشا الباروني: الأزهار الرياضية في أئمة وملوك الإباضية، مراجعة محمد الهلبي، دار الحكمة، لندن بريطانيا، ط1، 2005م، ص 234.

<sup>6</sup> تاديوش ليفتسكي: دور الصحراء وأهل الصحراء في العلاقات بين الشمال والجنوب (تاريخ إفريقيا العام)، اليونيسكو، 1997م، ط2، م.ج.3، ص 33-34؛ هوب كنز.أ. ج، التاريخ الاقتصادي لإفريقيا الغربية، ترجمة أحمد فؤاد بليغ، تقديم عبد الغني سعودي، المجلس الأعلى للثقافة، الهيئة العامة لمكتبة الإسكندرية، الإسكندرية، مصر، 1973م، ط1، ص 171.

<sup>7</sup> عبد العزيز القشتالي: مناهل الصفاء في أخبار موالينا الشرفاء، تحقيق عبد الكريم كريم، مطبعة المهدي، الرباط، 1964م، ص 87-88.

<sup>8</sup> محمد الصالح حوتية: توات والأزواد، دار الكتاب العربي، الجزائر، 2007م، ج2، ص 365.

إلى ورقلان<sup>1</sup> وتعتبر مدينة زويلة أيضا من أهم مراكز جلب الرقيق السود وقد جاء ذلك على لسان صاحب كتاب الاستبصار بقوله " وإليها يجلب الرقيق"،<sup>2</sup>.

## 2: الرقيق الأبيض.

وكان الرقيق البيض يجلب من أوروبا عن طريق التجارة البحرية وهذا ما خبرنا به ابن حوقل في حديثه عن تجار المغرب الإسلامي بقوله " ومن المشهور جهازهم الرقيق من الجوارى والغلمان والروقة من سبي إفرنجة وجليقية والخدم 'الصقالبة'<sup>3</sup> ... فمن جلب الأندلس"،<sup>4</sup> ويضيف في موضع آخر " فأما ما يجلب من المغرب إلى المشرق فالمولدات الحسان الروقة والخدم المجلبون من أرض الصقالبة على الأندلس"،<sup>5</sup> ويؤكد ذلك ابن خرداذبة بقوله "والذي يجيئ من البحر الغربي الخدم الصقالبة والروم والإفرائجيون والعبرديون والجوراي الروميات والأندلسيات"،<sup>6</sup> وكان لهذه الفئة حضور في قصور الحكام ما ذكره ابن الصغير عن تولية الإمام أفلح في قوله " ولما ولي أفلح بن عبد الوهاب الحكم اشتروا له خادمة صفراء"،<sup>7</sup> وقد بعث الأمير الحمادي باديس بن المنصور هدية إلى الحاكم بأمر الله الفاطمي بمصر من ضمنها عشرون وصيفة بارعة الجمال وعشرة من الصقالبة، وكان لسلفه الأمير بلكين بن زيري 400 جارية وقد بشر ذات مرة بمولد سبعة عشر ولدا في يوم واحد.<sup>8</sup>

<sup>1</sup> الزهري: الجغرافيا، ص 126؛ مشوشة سمير، طرق التجارة بين بلدان المغرب من خلال رحلات مغربية (الرحلة الناصرية والورثانية أنموذجا)، مجلة ليكسوس، العدد 2- 2016م، ص 35.

<sup>2</sup> مجهول: كتاب الاستبصار، ص 146.

<sup>3</sup> الصقالبة تسمية أطلقها العرب على سكان بلاد الخزر شرق أوروبا والصقالبة من أبناء يافث بن نوح، ولفظ صقلي لاتيني قديم يقصد به عبد أو رقيق وظهرت هذه التسمية أولا في الأندلس ثم صارت تطلق على جميع الرق من المسيحيين وكان وصولهم للمغرب في القرن 2 هـ، وفي العهد المرابطي تغير لفظ الصقالبة وعرفوا بعدت تسميات العلوج والحشم والروم والفتيان، انظر محمد عيوني: دور الرقيق في الحياة السياسية والثقافية ببلاد المغرب والأندلس، مذكرة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في العلوم الإنسانية، قسم للغة العربية، جامعة الجزائر 1، السنة الجامعية، 1433-1434هـ / 2012-2013م، ص ص 50-51.

<sup>4</sup> ابن حوقل أبي القاسم النصيبي: كتاب صورة الأرض، دار صادر، بيروت لبنان، طبع في مدينة ليدن، بمطبعة بريل، سنة 1938م، ط2، ج1، ص 105.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 97.

<sup>6</sup> عبيد الله بن عبد الله أبي القاسم مولى أمير المؤمنين ابن خرداذبة: المسالك والممالك ويلييه نبذة من كتاب الخراج وصنعت الكتابة لأبي الفرج قدامة بن جعفر الكاتب البغدادي، طبع في مدينة ليدن المحروسة، بمطبعة بريل سنة 1889م المسيحية، (د.ب.ن)، ص 216.

<sup>7</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 49.

<sup>8</sup> عبد الإله بن مليح: الرق في بلاد المغرب والأندلس، مؤسسة الانتشار العربي، بيروت لبنان، 2004، ط1، ص 216؛ ابن عذاري، البيان، ج1، ص 261.

### ب: الأيتام.

اليتيم في اللغة هو الانفراد واليتيم من فقد أبواه،<sup>1</sup> ويقال لم فقد أمه منقطع،<sup>2</sup> قال ابن بري اليتيم الذي يموت أبوه والعجي الذي تموت أمه واللطيم الذي يموت أبواه معا والجمع أيتام ويتامى ويتمه،<sup>3</sup> أما شرعا فيعرفه الفقهاء اليتيم أن هو فقد الصبي أباه قبل البلوغ<sup>4</sup> لأن أباه هو الذي يهذه ويرزقه وينصره،<sup>5</sup> ولا يخل عصر من العصور من وجود أيتام سواء من فقد أبواه من خلال الموت الطبيعي أو أثناء الفتن والحروب وهذا الأمر لا يقتصر على المغرب الأوسط أو الدول التي حكمته في الفترة قيد الدراسة لكن المصادر التي بين أيدينا لا تفيدنا بمعلومات كافية تتضح من خلالها الصورة الكاملة حول مسألة الأيتام في المغرب الأوسط، ففي العهد الفاطمي كانت الدولة تهتم باليتامى فقد كان الخليفة الفاطمي المعز لدين الله إذا مات أحد جنوده "أبقى على ما كان يجري عليه لمخلفيه ويفرق عليهم السلاح والزوامل والمضارب وجميع أدوات السفر إذا سافروا مع إقطاعهم القطائع والضياع واستعمالهم على الأعمال وتعاهدهم بالهبات والجزلة والعطايا السنبة"،<sup>6</sup> أما في العهد المرابطي يذكر صاحب الحلل الموشية أنه في غزوة جبل القصر اشترط المشاركون في الغزوة ومنهم زناتة إحدى قبائل المغرب الأوسط على الأمير المرابطي تاشفين بن علي بن يوسف أن يعول أيتماهم في حالة استشهادهم في الحرب وقد أجابهم إلى ذلك.<sup>7</sup>

### ج: المتسولون.

تُعد فئة المتسولون والضعفاء من الفئات الاجتماعية المهمشة والتي لم تتناولها المصنفات التاريخية المعاصرة للفترة مدار البحث بشكل مفصل خصوصا إذا تعلق الأمر بالمغرب الأوسط في الفترة الممتدة ما بين القرنين الثاني والسادس الهجريين ونجد صعوبة بالغة في التعريف بها وكشف خباياها وسنحاول بهذا الصدد نقل إشارات المؤرخين لها في ذات الحقبة ومنهم ابن الصغير في حديثه عند تولية عبد الرحمن بن رستم حكم إباضية المغرب بقوله "ولما ولي عبد الرحمن ابن رستم ما ولي من

<sup>1</sup> ابن منظور: لسان العرب، ج 12، ص 645.

<sup>2</sup> عطية صقر: موسوعة الأسرة تحت رعاية الإسلام (تربية الأولاد في الإسلام)، مكتبة وهبة القاهرة، 1427هـ / 2006م ج4، ص 358.

<sup>3</sup> ابن منظور: لسان العرب، ج12، ص 645.

<sup>4</sup> مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد الجزري ابن الأثير: النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق محمد محمود الطانجي، نشر المكتبة الإسلامية، لصاحبها الحاج رياض الشيخ، ج5، ص 291.

<sup>5</sup> أحمد بن تيمية: مجموع فتاوى، جمع وترتيب، عبد الرحمان بن محمد بن قاسم، وابنه محمد، طبع مجمع الملك فهد في المدينة المنورة، بالمملكة العربية السعودية، 1425هـ/ 2004م، ج34، ص 108.

<sup>6</sup> القاضي النعمان: المجالس والمسائرات، ص ص 531-532.

<sup>7</sup> مجهول: الحلل الموشية في الأخبار المراكشية، تحقيق سهيل زكار وعبد القادر زمامة، دار الرشاد الحديثة، الدار البيضاء، ط1، 1399هـ/ 1979م، ص ص 122. 123؛ ابن عذاري، البيان، ج4، ص94.

أمور الناس شمر مئزره وأحسن سيرته وجلس في مسجده للأرملة والضعيف"،<sup>1</sup> ويشير في موضع آخر إلى أن حكام الدولة الرستمية كانوا يهتمون بالضعفاء ويخصون لهم ما يكفيهم جاء ذلك في حديثه عن المعونة التي أرسلها إباضية المشرق إلى عبد الرحمن بن رستم و إباضية المغرب حيث جمع عبد الرحمن وجوه القبائل ورؤسائهم واستشارهم في أمر المعونة "فقالو إن هذا رزق ساقه الله إلينا من طوع إخواننا بلا سؤال منا فترى أن ترسل إلى هذا المال وتحضره بين يديك فتجعل منه ثلثا في الكراع وثلثا في السلاح وثلثا في فقراء الناس وضعفائهم"،<sup>2</sup> ومن الطبيعي جدا وجود فئة المتسولين في القرون التالية للدولة الرستمية والتي كان المغرب الأوسط خاضعا فيها للفاطميين والحماديين والموحدين على التوالي بحكم كثرة الأزمات السياسية والاقتصادية التي مر بها مجتمع المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة.

### د: اللصوص وقطاع الطرق.

شكلت ظاهرة اللصوصية في المغرب الأوسط في الفترة موضع الدراسة مشكلة كبيرة سواء للسلطة أو للرعية وكان اللصوص يمثلون فئة اجتماعية خارجة عن القانون نتجت عن الفوارق الطبقية بين أفراد المجتمع محاولة كسب قوتها بطرق غير شرعية من خلال أخذ المال بالقوة وقطع الطرق والسطو على أموال الناس والسلب والنهب والقتل وغيرها، ولا تمدنا المصادر التاريخية التي عايشت تلك الفترة إلا ببعض الإشارات القليلة جدا والنادرة الواردة عرضا في سرد الأحداث التاريخية لتلك الحقبة، ففي عهد الدولة الرستمية يذكر ابن الصغير وجود اللصوص في عهد أبي حاتم فبعد ما ولى على الشرطة رجلان وهما زكار وإبراهيم بن مسكين، "... شردت السُّراق وقطاع الطرق وأمنت السبل ومشى الناس بعضهم بعض ..."<sup>3</sup> ولم تسلم فئة الحكام في المغرب الأوسط الرستمي من الوقوع في اللصوصية فقد كان زكرياء ابن الإمام أبي اليقظان واحدا منهم وهذا ما جاء على لسان المرأة التي لجأت إلى قاضي تيهرت محمد بن عبد الله ليلا شاكية له اختطاف ابنتها من طرف خدام زكرياء ابن الأمير،<sup>4</sup>

وقد تفتشت ظاهرة السرقة واللصوصية في أواخر العهد الحمادي وهذا ما يخبرنا به البيهقي في ذكره دخول المهدي بن تومرت مدينة قسنطينة ونزوله عند فقيهاها عبد الرحمن الملي وأثناء إقامته فيها سمع صوت منادي الحدود ينادي "هذا جزاء الحلال فقال ما هذا النداء فقالوا له هذا حلال يأخذ أموال الناس ويدخل عيولهم ليقتلهم"،<sup>5</sup> وقد كانت اللصوصية منتشرة في الحواضر الحمادية وخاصة بجاية وقد ذكر ابن قطان أنه لما دخل المهدي بن تومرت بجاية وجد الكثير من المنكرات من بينها سلب النساء حليها<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 28.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 30.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 102.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 79.

<sup>5</sup> البيهقي: أخبار المهدي، ص 12.

<sup>6</sup> ابن القطان: نظم الجمان، ص 93.

هـ: المتنبيون والسحرة والمشعوذون.

يجد الدارس لفئة المتنبيين والسحرة<sup>1</sup> والمشعوذين في المغرب الأوسط في الفترة ما قبل القرن السابع الهجري صعوبة كبيرة جدا في الإلمام بهذا الموضوع وذلك أن المؤرخين المعاصرين لهذه الفترة قد سكتوا عن ذكرها في مصنفاتهم وخاصة في الفترة الفاطمية والحمامدية إلا إذا تعلق الأمر بالشأن السياسي أو بأفراد بارزين في السلطة، ففي المغرب الأوسط الرستمي ذكر الوريثاني في سيره والدرجيني في طبقاته أن رستم بن بهرام بن كسرى الفارسي والد عبد الرحمن بن رستم كان عنده من العلم أن ذريته ستلي أرض المغرب،<sup>2</sup> واستمر وجود التنجيم في أفراد العائلة الرستمية فكان الإمام أفلح وأخته منجمين وهذا ما ذكره الوريثاني من أن أفلح وأخته تذاكرا ليلا وحسبا ما سيدبح أولا في السوق نهار ليلتهم تلك فأصابا كلاهما إلا أن أخت أفلح كانت أدق منه في بعض التفاصيل،<sup>3</sup> وفي أواخر عهد الدولة الرستمية نظر يعقوب بن أفلح في النجوم وعلم أن الإباضية انقرضت أيامها وزال ملكها ولا يعود إليها إلى يوم القيامة،<sup>4</sup> وفي منتصف القرن الثاني الهجري في منطقة تأسنا من المغرب الأقصى ظهر رجل يدعى صالح بن طريف البرغواطي ادعى المهديوية وأخبر أنه يخرج في آخر زمان لقتال الدجال وأن عيسى ابن مريم يكون من أصحابه ويصلي خلفه<sup>5</sup> وفي مطلع القرن الرابع الهجري في منطقة غمارة قرب تطوان ذكر البكري وجود رجل يدعى حاميم بن عبد الله بن حريز بن عمرو ويلقب بالمفتري ادعى النبوة وكان له عمه كاهنة ساحرة وله أخت تسمى دجوا وكانت هي الأخرى ساحرة كاهنة<sup>6</sup>، كما اهتم الفاطميون بالسحرة والمنجمين واستعملوهم في بناء صور القاهرة فيخبرنا ابن تغري بردي أن جوهر الصقلي قائد جيوش المعز لدين الله "جمع المنجمين وأمرهم أن يختاروا

<sup>1</sup> السحر عمل تقرب فيه إلى الشيطان وبمعونة منه... ومن السحر الأخذة التي تأخذ العين حتى يظن أن الأمر كما يرى وليس الأصل على ما يرى وهو كل ما لطف مأخذه ودق فهو سحر والجمع أسحار وسحور وسحرة، ابن منظور: لسان العرب، ج4، ص 348؛ الرازي، مختار الصحاح، ص 122، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، المكتبة السلفية، ج10، ص 235 وما بعدها، مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي، القاموس المحيط، تحقيق أنس محمد الشامي وزكريا جابر أحمد، دار الحديث القاهرة، 1429، 2008م، ص 751، عمر بن سليمان الأشقر، عالم السحر والشعوذة، دار النفائس، للنشر والتوزيع، الأردن 1422هـ/ 2006م، ط4، ص 69. وعن أنواع السحر ينظر محمد الأمين بن مختار الجنكي الشنقيطي: أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، مؤسسة سليمان بن عبد العزيز الراجحي الخيرية، دار الفوائد للنشر والتوزيع، جدة، المملكة العربية السعودية، المجلد الرابع، ص 555 وما بعدها، خزعل الماجدي، بخور الآلهة (دراسة في الطب والسحر والأسطورة والدين)، الأهلية للنشر والتوزيع، الأردن، 1998م، ط1، ص 28، أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني، كتاب الجامع لسنن والآداب والمغازي والتاريخ، تحقيق أبو محمد جفان، عثمان بطيخ، مؤسسة الرسالة بيروت، المكتبة العتيقة تونس، 1404هـ/ 1983م، ط2، ص 261.

<sup>2</sup> الوريثاني: سير الأئمة، ص 54؛ الدرجيني، طبقات المشايخ، ج1، ص 19.

<sup>3</sup> بجاز: الدولة الرستمية، ص 445.

<sup>4</sup> نفسه.

<sup>5</sup> البكري: المغرب، ص 136.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 100.

طالعا لحفر الأساس وطالعا لرمي الحجارة"،<sup>1</sup> وكان المهدي بن تومرت من السحرة المنجمين ويصفه المراكشي بقوله "وكان ابن تومرت هذا أوحده عصره في علم خط الرمل"،<sup>2</sup> ويخبرنا الإدريسي عن انتشار آفة السحر في قبيلة زناتة بقوله ولهم "يد جيدة في علم الكف ولا يدري أن أحد من الأمم أعلم بعلم الكف من زناتة"<sup>3</sup>، ولا نستبعد وجود السحرة والمشعوذون والمتنبئون في المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة رغم سكوت المصادر التاريخية عنها سواء الفاطمية أو الحمادية إما تجاهلا أو باعتبارها فئة خارجة عن الشريعة والدين الإسلامي وهذا ما منعهم من ذكرها والاهتمام بأخبارها، ما يؤكد وجود هذا العادات السيئة، ما ذكره البكري عن بني ورسفان من البربر أنه إذا أرادوا مباشرة الحرب تقربوا بذبح بقرة سوداء وقدموها للشمازيخ (الشياطين) ويعتقدون أنها تأتي لنصرتهم في الحرب،<sup>4</sup> "إذا أضافوا الضيف يضعون شيء من الطعام للشمازيخ (الشياطين) ويزعمون أنهم يأكلون ما يوضع لهم"<sup>5</sup>، وكان الشيخ أبو يعقوب التفريسي المعروف بالخير والدين والصلاح يقرئ الإنس والجن في مسجده وقد حدث أن دخل عليه حنش عظيم ففر الحاضرون خوفا لكن الشيخ كتب ورقة ووضعها في فم الحنش فرجع من حيث أتى ثم قال لهم الشيخ هذا رسول بعثته قبيلة من الجن بأرض العراق.<sup>6</sup>

#### و: البغاة والدعة والمخنثون.

عرف المغرب الأوسط وجود هذه الفئات الاجتماعية المهمشة في الفترة قيد الدراسة رغم عدم اهتمام المؤرخين بها، وقد وردت عرضا في بعض الحوادث بالمجتمع فقد كان من مهام القاضي النظر في المسائل التي تتعلق بالأخلاق مثل شرب الخمر واللواط والزنا والآفات الاجتماعية الأخرى،<sup>7</sup> ففي الحقبة الرسمية يذكر ابن الصغير وجود هذه الآفات وتغلغلها في المجتمع ولم تسلم منها حتى الطبقة الحاكمة وهذا ما أدى إلى اعتزال القاضي محمد بن عبد الله القضاء بسبب عدم قدرته على معاقبة زكرياء ابن الإمام أبي اليقظان واعتزل القضاء،<sup>8</sup> وعادة ما تكثر هذه الفئات في زمن الحرب ويخبرنا ابن الصغير أن الإمام أبي حاتم ولى على الشرطة رجالان هما إبراهيم بن مسكين ورجل يدعى زكار "وكانت البلاد فسدت وفسد أهلها

<sup>1</sup> ابن تغري بردي جمال الدين أبو المحاسن: النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، (د.ت.ن)، نسخة مصورة عن مطبعة دار الكتب مع استدركات وفهارس جامعة، ج1، ص 320.

<sup>2</sup> أبو محمد عبد الواحد بن علي المراكشي، المعجب في تلخيص أخبار المغرب، تحقيق، صلاح الدين الهواري، المكتبة العصرية، صيدا بيروت، 1426هـ / 2006م، ص 137.

<sup>3</sup> الإدريسي: نزهة، ج1، ص 256. 257؛ ابن عذاري، البيان، ج1، ص 200.

<sup>4</sup> البكري: المغرب، ص 188.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 189.

<sup>6</sup> يحيى أبو زكرياء بن أبي بكر بن محمد بن محمد بن محمد بن الحسن ابن خلدون: بغية الرواد في ذكر الملوك من بني عبد الواد، طبع بمطبعة بيبير فونتانا الشرقية في الجزائر، 1321 هـ / 1903 م، ص ص 35 - 36.

<sup>7</sup> بحاز: القضاء، ص 173 - 178.

<sup>8</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 78 - 80.

في تلك الحروب واتخذوا المسكر سوق والغلمان أخذانا فلما ولي هذان الرجلان الشرطة ... حملا على الناس بالضرب والسجن والقيد وكسر الخواوي بكل دار عظم قدرها أو صغر وشردت الغلمان وأخذانهم إلى رؤوس الجبال وبطون الأودية"<sup>1</sup>. ويبدو أن ظاهرة معاورة الخمر كانت منتشرة في كافة أقطار المغرب فبعد دخول الشيعة مدينة القيروان ولى عليها أبو عبد الله الشيعي الحسن بن أحمد بن علي بن كليب المعروف بابن أبي خنزير وأمره بقتل كل من خرج ليلا أو شرب مسكرا أو حملة أو وجد عنده وولى على مدينة القصر القديم خلف بن أحمد بن علي بن كليب أخ ابن خنزير وأمره بمثل ذلك،<sup>2</sup> وربما يكون قد أوكّل مثل ذلك إلى عماله بالمغرب الأوسط، وكان أهل مدينة مرسى الخرز من المغرب الأوسط يقدمون على المنكرات ويتعاطون الخمر وهذا ما يخبرنا به ابن حوقل بقوله "والعاملون فيها يكثرون الأكل والشرب والخلاعة ولهم بها مكاسب وافرة"،<sup>3</sup> وكانت الفواحش منتشرة بين سكان المغرب بصفة عامة فيذكر ابن حوقل في موضع آخر "وفي بلادهم من الفواحش الظاهرة وتعاطي الأمور المنكرة كالعيدان والطناير والمعازف والنوائح و القيان والمخنتين والفسق الشنيع ما بكثير من المواضع"،<sup>4</sup> ويضيف أن بعض أهل المغرب يبدلون أنفسهم وأولادهم لأضيافهم على سبيل الإكرام،<sup>5</sup> ويخص الإدريسي كتامة بذلك بقوله "ولا ترى كتامة بذلك عارا ولا ترجع عن ذلك"،<sup>6</sup> وفي أواخر العهد الحمادي يذكر البيهقي أن ببجاية كانت الخمر تباع في باب البحر.<sup>7</sup>

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 101.

<sup>2</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 151.

<sup>3</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 77.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 95.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 91؛ الإدريسي، نزهة المشتاق، ج1، ص 270، الحميري، الروض، ص 72، القزويني، آثار، 164.

<sup>6</sup> الإدريسي: ج1، ص 270.

<sup>7</sup> البيهقي: أخبار المهدي، ص 13.

## الفصل الثالث

عادات وتقاليد مجتمع

المغرب الأوسط

الفصل الثالث: عادات وتقاليد مجتمع المغرب الأوسط.

المبحث الأول : العادات والتقاليد.

أولاً: عادات مجتمع المغرب الأوسط.

أ: العصبية.

تتولد العصبية<sup>1</sup> من القرابة<sup>2</sup> التي تستند إلى وحدة الانتساب سواء بالدم أو بالحلف<sup>3</sup> أو بالولاء أو المصاهرة وتعتبر العصبية أصلاً من الأصول التي يقوم عليها المجتمع القبلي،<sup>4</sup> وقد ظهرت البوادر الأولى لتوظيف العصبية في سياسة الحكم في المغرب الأوسط على عهد عبد الرحمن بن رستم؛ وهذا ما أخبرنا به ابن الصغير فعندما اجتمع رؤساء القبائل بتيهت عزموا على تولية إمام منهم يرجعون إليه في أحكامهم وقيم فيهم الصلاة ويؤدون إليه زكاتهم وقد كان في كل قبيلة رؤساء أكفاء يستحقون أمر الإمامة لكن خشيتهم من أنهم إذا اختاروا واحد من هم قد يولي أهل بيته وعشيرته فتفسد النيات ويكثر الاختلاف ويقل الإلتفاف وهذا ما حتم عليهم اختيار عبد الرحمن بن رستم كون هذا الأخير ليس له قبيلة يتشرف بها ولا عشيرة تحميه،<sup>5</sup> وقد أورد المؤرخون الكثير من الروايات حول العصبية في المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة ومنها ما ذكره الدرجيني أن رجلاً اختلفا بسبب مال أقرضه أحدهما إلى الآخر " فتخاصما وتشاتما حتى قامت مع كل واحد

<sup>1</sup> العصبية في اللغة من العصب وهو الطي الشديد وعصب الشيء يعصبه أي طواه ولواه وقيل شده، ويقال عصب القوم بفلان أي استكفوا حوله، والعصبه أو العصابة جماعة ما بين العشرة إلى الأربعين وقال الأخفش العصبه والعصابة وهي الجماعة، ابن منظور: لسان العرب، ج4، ص 2963-2964، أما اصطلاحاً: فهي أن يدعو الرجل إلى نصرة عصبته والتأليب معهم على من يناوئهم ظالمين كانوا أو مظلومين، انظر محمد بن أحمد أبو منصور الأزهرى: تهذيب اللغة، تحقيق محمد علي النجار، الدار المصرية للتأليف والترجمة، الإسكندرية ج2، ص 49؛ أبو نصر الفراءى: كتاب السياسة المدنية الملقب بمبادئ الموجودات، المطبعة الكاثوليكية، تحقيق فوزيمتري نجار، ص 1964، محمد عابد الجابري، فكر ابن خلدون العصبية والدولة معالم نظرية ابن خلدون في التاريخ الإسلامي، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت، لبنان 1992م، ص 167، ويعرفها ابن خلدون على أنها النعة على ذوي القرى وأهل الأرحام أن ينالهم ضيم أو تصيبهم هلكة، ابن خلدون: المقدمة، دار الفكر، بيروت لبنان، 2007م، ص 142، الفيروز آبادي، المحيط، ج2، ص 144، محمد فاروق النبهان، الفكر الخلدوني من خلال المقدمة، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان، 1418هـ-1998م، ط1، ص 167، عبد العزيز قباني، العصبية بنية المجتمع العربي، دار الأوقاف الجديدة، بيروت، 1997، ط1، ص 50، وعن تطور مفهوم العصبية، انظر الأنصاري محمد جابر، التأزم السياسي عند العرب وموقف الإسلام، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت، 1995، ط1، ص 80، خالد الجريسي، العصبية القبلية من المنظور الإسلامي، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، ص 32.

<sup>2</sup> عن العصبية القبلية أنظر بوطالب محمد نجيب: سوسيولوجيا القبيلة في المغرب العربي، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت، 2002م ط1، ص 56.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 88.

<sup>4</sup> جودت: الأوضاع، ص 293.

<sup>5</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 25-26.

عشيرته متعصبة له وتأمر على القتال وتوافق الفريقان وقد أشرفوا على أن يتفانوا<sup>1</sup>، وفي زمن أبو عبد الله الشيعي كان هناك "شيخ يغضب لغضبه اثنا عشر ألف سيف"،<sup>2</sup> ونظرا لتفشي العصبية في قبائل المغرب الإسلامي انتهج القائم بأمر الله سياسة مغايرة وهي الاعتماد على العبيد بدل من رؤساء كتامة وذلك لأن العبيد ليس لهم قبيلة ولا عصبية تحميهم عكس رؤساء كتامة الذين ينتمون إلى قبيلة قوية وكان اعتماد القائم على العبيد بدل رجال القبائل هو خوفه منهم فقد سبق وأن دبروا للإطاحة بعرش والده عبيد الله المهدي<sup>3</sup>؛ وربما ارتبطت العصبية بالنجدة والفروسية وهذا ما نجده عند النويري في وصفه لزيري بن مناد الصنهاجي قوله "فلما تكامل شبابه وقوي أمره جمع من بني عمه من كان له نجدة فكان يشن بهم الغارات على قبائل زناتة فيقتل ويسبي ويقسم على أصحابه فلا يؤثر نفسه بشي"،<sup>4</sup> وفي سنة 386هـ ساءت الأمور بين زيري بن عطية المغراوي أمير المغرب وبين المنصور ملك الأندلس بسبب إلغاء زيري لذكر المنصور في الخطبة فأنفذ إليه المنصور فتاه واضحا في جيوش لقتاله فانتصر زيري واستصرخ واضحا المنصور فقدم إليه من قرطبة بنفسه ولما بلغ زيري قدوم المنصور إليه "اشتجاش<sup>5</sup> قبائل زناتة فأجابته الجموع مما وراء ملوية وسجلملسة ومن بلاد الزاب"،<sup>6</sup> بالإضافة إلى التعصب القبلي الذي يركز على رابطة الدم والحلف والولاء والمصاهرة كان هناك التعصب المذهبي<sup>7</sup> وقد كان عبد الرحمان بن رستم عندما يقوم بتوزيع مال الصدقات، "يؤثر بأكثر ذلك أهل الفاقة من مذهبه،"<sup>8</sup> وكانت قبيلة كتامة من المغرب الأوسط وهي "شيعية يكرمون من مال إلى مذهبهم ويبرون من وافق اعتقادهم"<sup>9</sup>.

<sup>1</sup> الدرجيني: طبقات المشايخ، ج2، ص 345.

<sup>2</sup> القاضي عياض: تراجم، ص 357.

<sup>3</sup> رفيق بوراس: الأوضاع الاجتماعية، ص 34.

<sup>4</sup> شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النويري: نهاية الأرب في فنون الأدب، تحقيق عبد المجيد ترحيني، منشورات، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، (د.ت.ن)، ج24، ص ص 87-88.

<sup>5</sup> يمكن أن نسمي هذا النوع من العصبية بالعصبية المؤقتة يحدث هذا النوع من العصبية نتيجة لعوامل سياسية واجتماعية واقتصادية معينة تجمع المصلحة المشتركة والمنفعة المتبادلة أفرادها لأنها لا تستمر لارتباطها بالعوامل الطارئة، الشيخ عدة: العصبية الدينية ودورها في قيام وأقول الدول الإسلامية، المرابطة نموذجاً، مذكرة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في الدين والمجتمع، إشراف فغور دحو، قسم الفلسفة، كلية العلوم الاجتماعية والإنسانية، جامعة وهران، الجزائر، السنة الجامعية، 1432/1433هـ - 2011/2012م، ص 20.

<sup>6</sup> لسان الدين ابن الخطيب الغرناطي: تاريخ المغرب العربي في العصر الوسيط، القسم الثالث من كتاب أعمال الأعلام، تحقيق أحمد مختار العبادي ومحمد إبراهيم الكتاني، نشر دار الكتاب، الدار البيضاء، 1964م، ص 155 وما بعدها.

<sup>7</sup> المقصود بها الروابط الدينية والمذهبية وهي من أقوى الروابط الإنسانية وتتغلب على باقي الروابط النسب والدم والعرق، أنظر هشام حسن العطار: أثر الإسلام في نظرة ابن خلدون للإنسان والأديان، رسالة ماجستير، جامعة، محمد بن سعود الرياض، السعودية، 1421هـ - 2001، ص 530.

<sup>8</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 36.

<sup>9</sup> البكري: المغرب، ص 82.

ب: الغزو.

لا شك أن الغزو من الأمور التي كانت شائعة بين قبائل المغرب الأوسط كونه مجتمع بدوي يتشكل من مجموعات قبلية تتنافس فيما بينها في السيطرة على مواطن الماء و الكلاً أو تتصارع حول القوة والسلطان، وقد ضم المغرب الأوسط العديد من القبائل العربية والبربرية والتي كانت تمارس الغزو ضد بعضها البعض من حين لآخر ولأسباب مختلفة، وهناك الكثير من الإشارات الواردة في الكتب التاريخية والمصنفات الجغرافية تدل على شيوع الغزو بين قبائل المغرب الأوسط، ومنه ما ذكره ابن الصغير حول إباحية تيهرت قوله " ولما وصل المال واشتروا للقوم الكراع والسلاح وقوي الضعيف وانتعش الفقير وحسنت أحوالهم وخافهم من اتصل به خبرهم وأمنوا ممن كان يغزوهم من عدوهم ورأوا أنهم قادرون على غيرهم ممن كانوا يخافون أن يغزوهم"،<sup>1</sup> ويذكر البكري مدينة أدنة من المغرب الأوسط ولها ثلاثة أنهر وهم نهر سهر ونهر أبي طويل ونهر النساء؛ وسمي بذلك لأن هوراة أغاروا على نساء أدنة وذهبوا بهن فأدركهم أهل أدنة فاستنقذوا النساء والغنيمة وقتلوا جماعة من هوراة"،<sup>2</sup> وأحيانا ما يرتبط الغزو بتغيير الخارطة السياسية فعندما دخلت جيوش أبو عبد الله الشيعي مدينة تيهرت " قتلوا الرجال وسبوا النساء والذرية وانتهبوا الأموال وحرقوا المدينة بالنار"<sup>3</sup>.

ج : الثأر.

يعتبر الثأر من العادات الموجودة في المغرب الأوسط فقد كان الاعتداء على أي فرد من أفراد القبيلة يعتبر اعتداء عليها جميعها فقد كانت القبيلة تتأثر لقتيلها وعادة ما يقوم بالثأر أقرب الناس إلى القتل فإن لم يوجد يتحمل المسؤولية رئيس العائلة ثم الفخذ ثم البطن ثم القبيلة وفي حالة عدم مقدرة القبيلة على الثأر ترجئه إلى حين مقدرتها وربما يصل إلى أربعين سنة، أما قبيلة القاتل فتتحمّل مسؤولية حماية جميع أفرادها،<sup>4</sup> وقد ذكر لنا المؤرخون الكثير من حالات الثأر وطلب الثأر ففي عهد الإمام أبي بكر وبعد مقتل محمد بن عرفة من طرف هذا الأخير، "قام منادي ينادي بين يديه ألا إن القاتل المظلوم يأمركم بثأره ودمه"،<sup>5</sup> وفي عهد الإمام أبي حاتم وفي بعض حروبه، "قتل العجم رجلا من بني دمر من أهل تيهرت فقام أبوه إلى رجل من عجم المدينة فقتله غيلة من غير أن يشعر به أحد"<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 31.

<sup>2</sup> البكري: المغرب، ص 145.

<sup>3</sup> ابن عذارى: البيان، ج 1، ص 166.

<sup>4</sup> جودت: الأوضاع، ص ص 294 - 295.

<sup>5</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، 69.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 95.

وذكر البكري أن رجلا قتل زوجته غيرة "فعمد إليه أهلها وإخوتها فقتلوه واختلف الفريقان وزحف بعضهم إلى بعض فكادت الحرب أن تفنيهم"<sup>1</sup> وفي عهد الدولة الحمادية قتل الناصر بن علناس الحمادي ابن عمه الأمير الحمادي بلقين بن محمد بن حماد ثار لأخته ناميرات زوجة مقاتل بن محمد أخ بلقين،<sup>2</sup> وقال الناصر قولته المشهورة، " أنتم تعلمون أن بلقين قتل أختي وفجعني بأكرم حرمتي وإنما شفيت صدري وأخذت بوتري لا لأني حدثت نفسي بسلطانكم ولا رأيتموني أهلا للدخول في شأنكم"<sup>3</sup>.

#### د: التحالف.

يعتبر التحالف من الأمور الشائعة بين قبائل المغرب الأوسط نظرا للأوضاع السياسية المتأزمة بين هذه القبائل وهذا ما يجتم عليها الدخول في تحالفات سياسية وعسكرية ضد بعضها البعض نتيجة للصراعات القبلية الغير منتهية وعادة ما يقوم التحالف على أساس روابط تغذيها العصبية القبلية أو المذهبية أو المصلحة السياسية إذا تعلق الأمر بضعف السلطة السياسية أو غزو أجنبي، ويذكر البكري بهذا الصدد صورة من التحالف سببه العصبية القبلية بين أهل مدينة طُبنة حيث "كانت الحرب بين العرب والمولدون واستمد العرب بعرب دينية تاهوذا واسطيف واستمد المولدون بأهل بسكرة وما والاها"،<sup>4</sup> كما طلب زيري بن عطى المغراوي تحالف قبائل زناتة بعد علمه بقدوم المنصور إليه من قرطبة وقد استجابت لطلبه كل القبائل الموجودة ما وراء ملوية وسجلماسة وبلاد الزاب،<sup>5</sup> وبعد فرار يحيى بن العزيز من بجاية إلى صقلية أمام زحف الموحيدين بقيادة عبد المؤمن بن علي تحالفت صنهاجة مع القبائل المجاورة لها مثل كتامة ولواتة لمواجهة الموحيدين.<sup>6</sup>

<sup>1</sup> البكري: المغرب، المغرب، ص 187.

<sup>2</sup> ابن خلدون: العبر، ج 6، ص 229؛ بورويبة: الدولة الحمادية، ص 56.

<sup>3</sup> علي بن بسام أبو الحسن الشنتري: الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة، تحقيق إحسان عباس، دار الثقافة، بيروت لبنان، القيم الأول، المجلد الأول، ص 191.

<sup>4</sup> البكري: المغرب، ص 51.

<sup>5</sup> ابن الخطيب: أعمال الأعلام، ج 3، ص 155 وما بعدها.

<sup>6</sup> عبد الله علي علام: الدولة الموحدية في المغرب في عهد عبد المؤمن بن علي، المطبعة الشعبية للجيش، 2007.

هـ: الاستجارة.

تعد الاستجارة من القيم الأخلاقية السائدة في مجتمع المغرب الأوسط وعادت ما تلجأ القبائل المستضعفة للاستجارة بحلفائها من القبائل القوية في حال تعرضها للغزو من أعدائها وكان على القبائل المجيرة الموافقة على طلب الاستجارة لان رفض الاستجارة قد يسيء إلى سمعتها بين القبائل فتكون مرغمة على الموافقة رغم علمها بوخيم العواقب،<sup>1</sup> وهناك العديد من الأمثلة والشواهد التاريخية حول حدوث الاستجارة بين قبائل المغرب الأوسط فيذكر البكري أنه في سنة سبع وتسعين ومائتين زحفت قبائل كثيرة إلى وهران يطلبون من أهلها تسليم بني مسقن إليهم لدماء كانت بينهم فأبى أهل وهران تسليمهم فنصبوا عليهم الحرب وحاصروهم ومنعواهم الماء لكن بنو مسقن تمكنوا من الهرب ليلاً واستجاروا بقبيلة أزداجة فأجاروهم،<sup>2</sup> وأحياناً ما يلجئ الأفراد إلى القبائل طلباً للجوار<sup>3</sup> فيجبرونهم وقد لجأ أبو الفهم إلى بني إبراهيم بطن من كتامة فأجروه ولم يسلموه للناس<sup>4</sup> وذكر القاضي النعمان أن صاحب ميلة "أرسل إلى بني سكتان أن يرسلوا أبا عبد الله ليستخبر أمره ويجمع بينه وبين العلماء فأنفوا نمت ذلك وردوا إليه وقالوا ما كنا بمن يسلم ضيفنا إليك ... ولا يخذله ولا يدع أحد يمتد إليه وهو ضيفنا وبين أظهرنا"<sup>5</sup>.

و: الفروسية.

إن الحديث عن الفروسية في المغرب الأوسط يقتزن بوجود الخيول وكثرتها وحذق أهله في تربيتها والاعتزاز بها، ومما يدل على فروسية أهل المغرب الأوسط هي تلك النصوص والشواهد التاريخية التي وصلتنا من خلال المصادر التي أرخت للمغرب في العصر الوسيط، فيذكر البكري أن عقبة بن نافع الفهري "غنم من أهل باغاية خيلاً لم يروا في مغازيهم أ صلب ولا أسرع منها من نتاج خيل أوراس"،<sup>6</sup> وقد كانت الخيل رمزا للقوة والشجاعة ويعتبر تجريد أي قبيلة من خيولها مذلة عظيمة،<sup>7</sup> ونال أهل المغرب الأوسط شهرة واسعة بسبب فروسيتهم وكان بنو برزال محط إعجاب الخليفة المستنصر بالله الأموي فاستقدمهم إليه ووقف يوماً إلى فرسان البربر وهم يلعبون وقد أبدى إعجابه لمن معه بهم "أنظروا إلى انطباع هؤلاء

<sup>1</sup> جودت: الأوضاع، ص 299.

<sup>2</sup> البكري: المغرب، ص 70.

<sup>3</sup> ويشبه هذا النوع من العصبية عصبية الدخالة وتحصل هذه العصبية في حال فرار أحد الأشخاص من قومه لذنوب اقترفه أو جنائية أصابها إلى قوم غيرهم، الشيخ عدة: العصبية، ص 21.

<sup>4</sup> سكيئة عميور: ريف المغرب الأوسط في القرنين 5 و6 / 11 و12 دراسة اقتصادية واجتماعية، مذكرة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في التاريخ الإسلامي، إشراف، أ.د. إبراهيم بكسر بحاز، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة قسنطينة الجزائر، السنة الجامعية، (1433-1434هـ / 2012-2013)، ص 275.

<sup>5</sup> النعمان القاضي: افتتاح، ص 54.

<sup>6</sup> البكري: المغرب، ص 145؛ الحميري، الروض المعطار، ص 77.

<sup>7</sup> عميور: ريف المغرب، ص 157.

القوم على خيولهم، ما أعجب انقيادها لهم وكأنها تفهم كلامهم،<sup>1</sup> وكان أهل المغرب الأوسط يفتخرون بكسبهم للخيل وهذا ما جاء في جواب حجاج كتامة على سؤال أبي عبد الله الشيعي في قوله " فعندكم الخيل والسلاح؟ قالوا ذلك أكثر كسبنا وبه نفتخر"،<sup>2</sup> وكانوا يقدمونها هدايا للملوك والخلفاء، فقد "أهدى جعفر بن علي بن حمدون صاحب المسيلة والزاب إلى الخليفة الفاطمي إسماعيل المنصور خمس وعشرون فرسا"،<sup>3</sup> وكانت القبائل القاطنة بين تيهرت وتلمسان من أمثال وبطون زناتة وهم تجين ومغراوة وبنو راشد وغيرهم "فرسان يركبون الخيل ولهم معرفة بارعة وحذق وكياسة"،<sup>4</sup> "ولهم عادية لا يؤمن"<sup>5</sup>.

### ز: الكرم وحسن الجوار.

لا شك أن الكرم من القيم والعادات المجتمعية التي تتنافس القبائل والشعوب في الاتصاف بها ولا يمكن استثناء المغرب الأوسط من هذه الصفة الحميدة، وقد وردت الكثير من الإشارات حول كرم أهل المغرب الأوسط سواء الأفراد أو القبائل، فقد كان الإمام عبد الرحمن بن رستم جوادا كريما وهذا ما جاء على لسان ابن الصغير في حديثه عن المعونة التي بعث بها إباحية المشرق إلى إخوانهم في المغرب ولما وصل إليه الرسل قام هذا الأخير بضيافتهم؛ حيث "أمر غلامه بإحضار الطعام فأتاه بمائدة عليها قرص سخنت وسمن وشيء من ملح فأمر بتلك القرص فهشمت وأمر بالسمن فثلث ثم قال على اسم الله أدنوا وكلوا ثم أكل معهم بأكلهم"،<sup>6</sup> ورغم بساطة المائدة التي قدمت لهم إلا أنها تعتبر كرما وحسن ضيافة، وهناك الكثير من صور الكرم في عهد الدولة الرستمية نذكر منها، ما أخبرنا به الدرجيني في طبقاته عن رحلة الإمام عبد الوهاب إلى نفوسة ونزوله عند ابن خال الفقيه مهدي النفوسي فقام هذا الأخير بإكرامه "وأحضر له أطعمة حفيلة وأظهر من صنوف البر ما استحسنته الإمام غاية الاستحسان"،<sup>7</sup> وكان لأبي اليقظان دار للضيافة وقد استقبل فيها وفد نفوسة،<sup>8</sup> وكان الإمام أبي حاتم جوادا كريما فقد كان "يجمع الفتيان إلى نفسه فيطعم ويكسي"،<sup>9</sup> وعند قدوم أبي عبد الله الشيعي إلى المغرب أكرمه حجاج كتامة "واشتروا له شاة وذبحوها وهيئوا له طعاما ونزلوا معه وأتوه بالطعام قال ما هذا؟ قالوا هذه سنتنا

<sup>1</sup> جودت: الأوضاع، ص 304.

<sup>2</sup> النعمان القاضي: افتتاح الدعوة، ص 38.

<sup>3</sup> ابن حماد: أخبار ملوك بني عبيد، ص 65.

<sup>4</sup> ابن عذارى: البيان، ج 1، ص 200.

<sup>5</sup> الإدريسي: نزهة، المشتاق، ج 1، ص ص 256-257.

<sup>6</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 29.

<sup>7</sup> الدرجيني: طبقات، ج 1، ص 64.

<sup>8</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 85.

<sup>9</sup> المصدر نفسه: ص 89.

في الضيف وأنت ضيف فينا"،<sup>1</sup> ولما نزل أبو عبد الله الشيعي وأصحابه أرض المغرب أكرمهم الغشمانيون " وقاسموهم أموالهم وأحلّوهم فيها محلهم وأروهم من الغبطة والسرور بهم ما سرهم"،<sup>2</sup> واتصف أهل المغرب عامة بالكرم وحسن الضيافة "فمن سجدلما إلى السوس وأغمات وفاس إلى نواحي تيهرت إلى تنس وأزفون والمسيلة وبسكرة وطبنة وباغاي إلى أكربال ونواحي بونة إلى مدينة قسنطينة الهواء وميلة واسطيف يضيفون المارة،"<sup>3</sup> وقد أورد ابن حوقل قصة غريبة عجيبة نشك في صحتها عن أهل المغرب<sup>4</sup> نقلها عنه كل من الإدريسي والحميري والقزويني مفادها أن أهل المغرب يبذلون أنفسهم وأولادهم لأضيافهم على سبيل الإكرام ولا يخشون من ذلك<sup>5</sup> وخص الإدريسي كتابه بقوله "ولا ترى كتابا بذلك عارا ولا ترجع عن ذلك البتة"<sup>6</sup> وعن حسن الجوار يحدثنا القاضي عياض في تراجمه عن رجل زار صديقا له فقير قوله " فلما جلسنا لتنعشى دق الباب علينا فخرج فأتاني بصحفة ثريد من القمح عليها لحم خروف سمين ثم قال لي كل فأكلنا حتى شبعنا وحمل البقية إلى عياله ثم ضرب الباب فخرج فأتاني بطبق فيه صحفت زيت وتين فاخر فأكلنا حتى شبعنا ثم سألته عن ذلك فقال أتاني به جار لي"<sup>7</sup>.

### ح: الشرف والغضب.

مجتمع المغرب الأوسط كغيره من المجتمعات القبلية التي تولي الشرف أهمية بالغة باعتباره من القيم الأخلاقية التي يجب الحفاظ عليها شرعا وعرفا وقد أورد المؤرخون الكثير من القصص بهذا الصدد، فيذكر ابن الصغير انه في عهد الإمام أبي اليقظان لجأت امرأة إلى القاضي محمد بن عبد الله تشكو اختطاف خدام زكرياء ابن الأمير لابنتها من بيتها وقد انزعج القاضي من هذا الأمر انزعاجا شديدا وألقى قمطره وخاتمه إلى أبي اليقظان واعتزل القضاء،<sup>8</sup> وفي سنة 309هـ/921م، أظهر الداعي منيب بن سليمان المكناسي التشريق بنواحي تيهرت وأحل المحرمات وقيل إن عبید الله وجهه وغيره إلى

<sup>1</sup> النعمان القاضي: افتتاح الدعوة، ص 35.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 88.

<sup>3</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 91، الحميري، الروض، ص 71، القزويني، آثار، ص 164.

<sup>4</sup> وما سوف أذكره في العنصر الموالي بخصوص الشرف يفند هذه الروايات، وما ذكرت هذه الرواية إلا إقتداء بالحسن الوزان في حديثه عن فنادق فاس وتبريره ذلك للمؤرخ بقوله "ولولا ما يلزم المؤرخ من قول الحق لأغفلت بكل سرور هذا القسم من وصفي وفضلت السكوت عن اللوم الذي تستحقه هذه المدينة التي نشأت فيها وترعرعت"، الحسن بن محمد الوزان الفاسي المعروف بليون الإفريقي: وصف إفريقيا، ترجمة محمد حجي ومحمد الأخضر، منشورات الجمعية المغربية للتأليف والترجمة والنشر، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1983م، ط2، ج1، ص232.

<sup>5</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 91، الإدريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص 270، الحميري، الروض، ص 72، القزويني، آثار، ص 164.

<sup>6</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص 270.

<sup>7</sup> القاضي عياض: تراجم، ص ص 168 - 169.

<sup>8</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص ص 79 - 80.

الأطراف وأمرهم بإظهار التشريق فإن وجدوا الناس محتملين له ومغضين الطرف نشره عند العامة فلما كشف منيب التشريق بجبل أوراس وكان الرجل يدخل إلى حليمة جاره فيطأها وزوجها حاضر ينظر إليه ثم يخرج ويصق على وجهه ويصفع قفاه ويقول له تصبر فإن صبر عد كامل الإيمان وسمي من الصابرة، لكن أهل المغرب رفضوا هذا الأمر وقاموا عليهم وقتلوا بعضهم بعض فكفوا عن ذلك،<sup>1</sup> ويورد صاحب كتاب الاستبصار قصة إحدى سبايا باغاية وكانت ابنة لصاحب حماد وقد تعرضت للأسر والاعتصاب من طرف جنود حماد بعد أن استباحوا المدينة وقد ساءها ما أصابها من فقدتها لشرفها فادعت أنه عندها علم لا يشاركها فيه أحد وأنه بمقدورها منع السيف من قطع الرقاب بمجرد التكلم بكلمات تمنع من تأثيره وطلبت تحريب ذلك على نفسها ولما ضربت بالسيف وفصل رأسها عن جسدها قال حماد "فاستفقت من غفلتي وعلمت أنها تدهت علي وكرهت العيش بعد الذي جرى لها واستبان لأبيها ذلك فجعل يلقي نفسه عليها ويتمرغ في دمها اغتباط بما رأى من عظيم أنفاسها إذ اختارت الموت على ما نزل بها".<sup>2</sup>

وعادة ما يكون الاعتداء على الشرف عقوبته القتل، فيروي البكري بعض من قصص الشرف أن امرأة خانت زوجها مع غلام لها فلما علم بخيانتها شكها ذلك لأهلها، "فلما استبانوا الريبة فيها قتلوها"،<sup>3</sup> دفاعا عن شرفهم وربما اقترن الغضب بالدفاع عن الشرف، ويذكر البكري قصة مماثلة وهي أن امرأة طلقت من زوجها وتزوجت بآخر فمكثت عنده حولا وهي تستبطن مرور الحول لما خبرته من فضل الأول عليها وحدث أن رأت زوجها الأول مارا على منزلها فتلقفته في قميص يصف جسدها تشكو زوجها وهو قاعد مع جماعة "فلما رأى ذلك لم يتمالك غيرته وقام إليها وطعنها طعنة كانت فيها نفسها"<sup>4</sup>، وقد اتصف أهل المغرب بالشراسة والقوة ويذكر ابن فقيه أن "الحدة عشرة أجزاء تسعة منها في البربر وجزء في الناس"<sup>5</sup>، وكان الغضب سمة عامة في أهل المغرب فيصفهم ابن عبدون بقوله "إذا غضبوا قتلوا أو جرحوا"<sup>6</sup>.

#### ط: عادات أخرى.

اتصف سكان المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة بالعديد من العادات والتقاليد التي لا يتسع المجال للتفصيل فيها نذكر منها على سبيل المثال النظافة فيخبرنا ابن الصغير أن الإمام أبي اليقظان "أمر قوما من نفوسة يمشون في الأسواق

<sup>1</sup> ابن عذاري، البيان، ج1، ص 185.

<sup>2</sup> مجهول: الاستبصار، ص 170؛ البكري، المغرب، ص 188-189.

<sup>3</sup> البكري: المغرب، ص 185.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 187.

<sup>5</sup> أحمد بن محمد بن إسحاق أبو عبد الله الهمذاني المعروف بابن فقيه: كتاب البلدان، تحقيق يوسف الهادي، عالم الكتب للنشر والتوزيع، بيروت، لبنان، 1416هـ / 1996م، ط1، ص 135.

<sup>6</sup> محمد بن أحمد بن عبدون التيجي: رسالة في القضاء الحسية، تقديم مصطفى الصمدي، تحقيق، فاطمة الإدريسي، دار ابن حزم، ص 198.

فيأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ... وإن رأوا قدرا في الطريق أمرو من حول الموضع أن يكتسه"،<sup>1</sup> وكان الإمام يعقوب حريصا على النظافة فقد كان "وضوؤه طاهر في الموضع الذي يكون فيه"،<sup>2</sup> وما يؤكد اهتمام سكان المغرب الأوسط بالنظافة هو كثرة الحمامات، فيذكر البكري أن بتيهت "حمامات كثيرة يسمى منها اثنا عشر حماما"<sup>3</sup>.

---

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 77.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 98.

<sup>3</sup> البكري: المغرب، ص 68.

و من بين الصفات الحميدة التي اتصف بها أهل المغرب الأوسط الأمانة ومن صور الأمانة في العهد الرستمي ما أخبرنا به ابن الصغير عن أبي اليقظان وخادمه أبا سابق الذي كان يتولى علف الفرس يوم غياب أبي اليقظان وذهابه إلى منزله بتسولنت خارج تيهرت ذهب أبا سابق ليأتي بعلف الفرس من عند حريف (وهو الشخص الذي اعتاد شراء العلف من عنده) وعند ما وجده مغلق الباب فتح بيت المال وأخذ منه علف الفرس ولما أخبر أبي اليقظان بذلك قال له "أه يا أبا سابق والله لا قام محمد ولا أكل ولا شرب حتى تمضي وترد لبيت المال ما أخذته منه"،<sup>1</sup> كما اتصف عوام أهل المغرب على العهد الفاطمي بالأمانة وهذا ما ذكره القاضي النعمان في كتاب المهمة بقوله "الصناع والمضاربين والحمالين يؤدون ما أتمنوا عليه مع فقر مدقع وحاجة شديدة".<sup>2</sup>

ومن بين العادات الموجودة في مجتمع المغرب الأوسط تقبيل اليد فذكر القاضي النعمان أن الشيعة إذا دعا أحدهم الآخر ولم يعرف اسمه قال يا أخانا وإذا التقيا تصافحا وتعانقا وقبل كل واحد منهم يد صاحبة لا يأنف ذلك شريفهم عن مشروفهم.<sup>3</sup>

ومن العادات التي كانت منتشرة في المغرب الأوسط استعمال الكحل فذكر ابن قطان استعمال أهل المغرب الأوسط للكحل وذلك في حديثه عن دخول المهدي بن تومرت إلى بجاية يوم عيد الفطر حيث وجد "الصبيان المتزينين والمتكحلين".<sup>4</sup> وأعتاد أهل المغرب على الإحكام إلى القرعة وهذا ما ذكره البكري عن مدينة مليلة بالمغرب الأقصى قوله "ومدينة مليلة يسكنها بنو ورتدي وهم يقتربون على من يدخل عندهم من التجار"،<sup>5</sup> ولا يستبعد أن يكون أهل المغرب الأوسط كذلك لكونهم من نفس المنطقة .

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 88-89.

<sup>2</sup> النعمان بن حيون التميمي القاضي المغربي: المهمة في آداب إتباع الأئمة، تحقيق مصطفى غالب، منشورات دار مكتبة الهلال، 1985م بغداد، العراق، ص 33.

<sup>3</sup> جودت: الأوضاع، ص 310.

<sup>4</sup> ابن قطان: نظم الجمان، ص 93.

<sup>5</sup> البكري: المغرب، ص 88.

ثانيا : الاحتفالات والولائم.

أ: المولود.

ذكر القاضي النعمان في كتاب الاختصار احتفال أهل المغرب على العهد الفاطمي بالمولود في قوله "ويوم سابعه يذبح عنه شاة عن الذكر والأنثى يعطي القابلة ربعها ويقطع باقيها أعضاء ويطعم الجيران"<sup>1</sup>، وقد كره الفقهاء طعام العقيقة وذكر الونشريسي جواب بهاذ الشأن للشيخ علي بن محسود عن طعام العقيقة هل يجوز أكله لمن دعي إليه فأجاب هو مكروه لصانعه درأ للتصنع والفخر وحلال للمصنوع من أجله<sup>2</sup>.

ب: الختان.

كان الأولاد يختنون ويقوم الأهل بصنع وليمة بعد ختان ابنهم يستدعى فيها الأقارب والأصحاب،<sup>3</sup> وكان ختان الأطفال في العهد الفاطمي من بين أهم المناسبات التي أولى الخلفاء الفاطميون أهمية كبيرة ويورد القاضي النعمان في المجالس والمسائرات نصا مطولا بهذا الصدد عن المعز فيقول "ولما أراد الإمام المعز لدين الله أن يطهر عبد الله ونزار وعقيل بنيه تقدم إلى خاصته وأوليائه وسائر جنده وعبيده وجميع رجاله وكافة من بالحضرة من سائر التجار والصناع وعامة من بالمصويرة والقيروان وجميع أهل مدن إفريقية وكورها من حاضر وباد وأمر بالكتب إلى العمال من لدن برقة وأعمالها إلى سجلماسة وحدودها وما بين ذلك وما حوته مملكته إلى جزيرة صقلية ومن بها من طبقات الناس في حضر وبدو أن يتقدموا في ظهور أبنائهم يوم الثلاثاء أول يوم من شهر ربيع الأولى من سنة إحدى وخمسين وثلاثمائة إلى انقضاء هذا الشهر وأمر أن يحمل إلى كل بلد من هذه البلدان من الحضرة أموال وخلع على كل من طهر من أبناء المسلمين من خاص وعام"،<sup>4</sup> وكان المعز "يطهر اليوم من أيام الشهر بحضرته اثنا عشر ألف صبي وفوقها ودونها، وختن من أهل صقلية وحدها خمسة عشر ألف صبي"،<sup>5</sup> وكان المعز ينفق بسخاء على ختان الأطفال فيذكر المقرئ أن "وزن خرق الأكياس المفرقة مما أنفق في هذا الإغدار مائة وسبعين قنطار"،<sup>6</sup> ويضيف "فكان من جملة المنفق في ذلك مما حمل إلى جزيرة صقلية وحدها من المال سوى الخلع والثياب خمسون حملا من الدنانير كل حمل عشرة آلاف دينار"،<sup>7</sup> وكانت عملية الختان تتم بشكل منظم وأمام الخليفة

<sup>1</sup> النعمان القاضي: كتاب الاختصار، تحقيق محمد وحيد ميرزا، المعهد الفرنسي للدراسات العربية دمشق، (1379هـ / 1957م)، ص 107.

<sup>2</sup> أحمد بن يحيى أبو العباس الونشريسي: المعيار المعرب والجامع المغرب عن فتاوى أهل إفريقية والأندلس والمغرب، خرجه جماعة من الفقهاء بإشراف محمد حجي، نشر وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية للمملكة المغربية، 1401هـ / 1981م، الرباط، ج2، ص 45.

<sup>3</sup> ابن رشيقي: أتمودج الزمان، ص 368.

<sup>4</sup> النعمان القاضي: المجالس والمسائرات، ص 556.

<sup>5</sup> المقرئ: اتعاض، ج1، ص 94 - 95.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ج1، ص 95.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ج1، ص 94.

وقد نقل لنا القاضي النعمان في المجالس والمسائرات صورة عن كيفية الختان بقوله " والختانون في السردقات على الكراسي وبين أيديهم المنابر لجلوس الصبيان والقوم يمسكونهم في حجوهم ويدرون الذرارات الممسكة للدم على ختاناتهم ويقفون في البخور وماء الورد على رؤوسهم ويرشونهم على ووجوههم لما يعتريهم من الروع والسند بأصناف الملاعب قيام عليهم يلهونهم ويصحبون من طهر منهم يرفونه إلى منزله"<sup>1</sup>.

### ج: العيدين.

يمكن اعتبار العيدين (عيد الفطر وعيد الأضحى)<sup>2</sup> من المناسبات الدينية الأكثر شيوعا في المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة لكن للأسف لم تزودنا المصادر التاريخية وخاصة الإباضية عن هذين الحدثين المهمين خلال العهد الرستمي إلا من بعض الإشارات النادرة جدا فيشير ابن الصغير إلى الاحتفال بالعيدين خارج مدينة تيهرت في حديثه عن أبي حاتم قوله " فلما كان في بعض الأعياد وأبو اليقظان حي في قصره لم يحضر المصلى مع الناس حملته العوام على درقة ونادت بطاعته"<sup>3</sup>.

تشير المصادر الفاطمية إلى احتفال الخلفاء الفاطميين بالعيدين وهذا ما يخبرنا به الداعي إدريس في حديثه عن المنصور الفاطمي وحضوره يوم عيد الفطر، قوله "وكان يوم الفطر يوم الخميس مستهل شوال من سنة ثلاثين وثلاثمائة خرج أمير المؤمنين المنصور بالله لصلاة العيد إلى المصلى الذي بناه الإمام المهدي خارج المهديّة"، وكان من عادة الأئمة الفاطميين الصلاة بالناس وتولى الخطبة في العيدين، وهذا ما فعله المنصور بالله "فلما كان يوم النحر يوم الجمعة لعشر خلون من ذي الحجة ركب الإمام فرسا وردا أحمر بحفاف مذهب وقد لبس قباء أصفر وتعمم بعمامة صفراء وأرخى ذوائبه وحف به أنصاره وجنوده وأوليائه وعبيده وانتهى إلى مصلى كان عمل له قبل ذلك فنزل وصلى صلاة العيد وارتقى منبرا كان بني له من الحجارة وخطب"<sup>4</sup>، وكذلك فعل المعز لدين الله عند توليه البيعة، "فبعث إلى المهديّة في عمومته وأهل بيته فوردوا عليه وبايعوه وحضروا معه عيد الأضحى وخرج فصلى بالناس وخطب"<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> القاضي النعمان: المجالس والمسائرات، ص 557.

<sup>2</sup> وعن الشروط الشرعية لأضحية العيد انظر عبد الله بن عبد الرحمن أبو محمد بن أبي زيد القيرواني: النوادر والزيادات على ما في المدونة من غيرها من الأمهات، تحقيق محمد حجي، دار الغرب الإسلامي 1999، ط1، ج4، ص41، أحمد أبو القاسم البلوي التونسي المعروف بالبرزلي: فتاوى البرزلي (جامع مسائل الأحكام لما نزل من القضايا بالمفتين والحكام)، تحقيق محمد الهيلة، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، 2002م ط1، ج1 ص605 وما بعدها.

<sup>3</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 89.

<sup>4</sup> الداعي إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5 ص427.

<sup>5</sup> محمد بن عبد الله أبو عبد الله بن أبي بكر القضاعي المعروف بابن الأبار: الحلة السيرة، تحقيق حسين مؤنس، دار المعارف، القاهرة، 1963م ط1، ج2، ص391.

#### د: تشجيع العلم.

يعتبر طلب العلم من الأمور التي يتنافس الناس من أجلها بحيث كان طلبت العلم مدعاة الفخر والرفعة وخاصة العلوم الشرعية لهذا كانت القبائل تساند طلاب العلم وتتنافس في ذلك فيذكر الدرجيني قصة حول طلبة أبو الربيع بتمولسة حيث "كانت قبائل زنزوفة ولماية ومزاتة ومما حولهم من القبائل يبذلون الجهد في معونة الطلبة بالهدايا والتحف والعطايا واللفظ فكانوا في أبر حال"<sup>1</sup>.

#### ه: الوفاة.

كان أهل المغرب الأوسط يصنعون وليمة لمن يواسيهم في وفاة قريب لهم ففي زمن أبي عبد الله الشيعي قتل رجل كنامي فجاء بنو عمه يعزون أخاه وأهله "فذبح البقر وصنع طعاما لبني عمه ونعى لهم أخاه"،<sup>2</sup> وكان من عادة النساء الذهاب إلى المقابر وزيارة قبور الأقارب ويورد الونشريسي فتوى أحد الفقهاء سئل عن جواز خروج النساء إلى المقابر يوم الجمعة لزيارة أقاربها أباهما أو ولدها أو زوجها فأجاب لا أرى للنساء أن يخرجن للمقبرة للترحم على الأولاد ولا الأزواج أصلا،<sup>3</sup> وبالغ أهل المغرب في مراسيم دفن موتاهم ففي سنة 412هـ "توفيت السيدة زوجة نصير الدولة وكفنت في مالم يذكر أن ملكا من الملوك كفن في مثله فحكا من حضره من التجار أن قيمته مائة ألف دينار وجعلت في تابوت من عود هندي قد رصع بالجواهر وكانت لها جنازة لم يرى مثلها ودفنت بالمهدية وكانت مسامير التابوت بألفي دينار"<sup>4</sup>.

#### و: الزواج.

لا تختلف عادة الزواج<sup>5</sup> في المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة عن البلاد الإسلامية الأخرى سواء الغرب أو الشرق الإسلامي، وكان الزواج يتم وفق الشريعة الإسلامية حيث يبدأ بخطبة<sup>6</sup> الرجل للمرأة "وتستحب الخطبة يوم الجمعة

<sup>1</sup> الدرجيني: طبقات، ج1 ص 193.

<sup>2</sup> ابن عذاري: البيان، ص 128.

<sup>3</sup> الونشريسي: المعيار، ج6، ص 420.

<sup>4</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 270.

<sup>5</sup> يعرفه بعض الفقهاء بأنه عقد يفيد حل استمتاع كل من العاقد بالآخر على الوجه المشروع ... بل إن القصد الأساسي في الشرع وعند أهل الفكر والنظر هو التناسل وحفظ النوع الإنساني وأن يجد كل واحد من العاقدين في صاحبه الأنس الروحي الذي يؤلف بينهما، محمد أبو زهرة: محاضرات في عقد الزواج وآثاره، دار الفكر العربي، القاهرة مصر، 1971م، ص ص 43-44؛ محمد بن يوسف أطفيش: شرح كتاب النيل وشفاء العليل، مكتبة الفتح، بيروت لبنان، 1972م، ط2، ج6، ص 16.

<sup>6</sup> جلال الدين الحافظ السيوطي: شرح سنن النسائي: دار إحياء التراث العربي، بيروت (د.ت.ن)، ج6، ص 70؛ ابن العربي الإمام الحافظ المالكي، عارضة الأحوزي بشرح صحيح الترمذي، دار الباز للطباعة والنشر، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، (د. ت.ن)، باب النكاح، ج4، ص 304، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا تنكح البكر حتى تستأذن وإذنها صمته"، أحمد بن علي بن حجر الإمام الحافظ العسقلاني: فتح الباري بشرح صحيح البخاري، قرأ أصله تصحيحا وتحقيقا وأشرف على مقابلة نسخته المطبوعات والمخطوطات

بعد العصر وذلك لقربه من الليل وسكون الناس فيه ويكره في صدر النهار لما فيه من التفرق والانتشار ويستحب في شوال وأنه عليه الصلاة والسلام كان يستحب النكاح في رمضان رجاء للبركة وأنه عليه الصلاة والسلام تزوج عائشة رضي الله عنها فيه،<sup>1</sup> وذكر القاضي عياض في تراجمه أنه كان للإمام سحنون بنت تسمى خديجة من أحسن النساء وأعقل هن فخطبها أحمد بن لبدا وأرسل داود العطار لخطبتها لكن سحنون رفض،<sup>2</sup> ولم تحدد أسباب الرفض فقد يرفض الخاطب لفقره فهذا أبو بكر محمد بن محمد بن وشاح 333هـ/945م، رُفض لفقره وحاجته فلما سئل عن عدم زواجه قال "خطبت إلى جماعة من الناس فردوني وقالوا لا نزوج صاحب محبرة وقلم"<sup>3</sup>.

ويشترط في الزواج حضور الوالي،<sup>4</sup> والشاهدان،<sup>5</sup> وكتابة العقد وكان عقد القران يثبت من طرف القاضي في الجامع،<sup>6</sup> والصدّاق<sup>7</sup> وقد يكون الصدّاق نقداً،<sup>8</sup> أو "عدد من المواشي أو أرض مسمّاة قد عرفتها المرأة"،<sup>9</sup> وقد يؤخر المهر إلى بعد الزواج وقد تتنازل عنه الزوجة وهذا ما أخبرنا به المالكي في رياض النفوس ففي سنة 324هـ/936م، توفي أبو

عبد العزيز بن عبد الله بن باز، رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه محمد فؤاد عبد الباقي، قام بإخراجه وصححه وأشرف على طبعه محب الدين الخطيب، دار المعرفة، بيروت لبنان، (د.ت.ن)، باب النكاح، ج9، ص191، وفي رواية أخرى "البكر تستأمر والثيب تشاور وقيل يا رسول الله البكر تستحي قال سكوتها رضاها"، أحمد بن حنبل، المسند، شرحه وصححه فهارسه أحمد محمد شاكر، دار المعارف، مصر، 1955، ج12، ص7131.

<sup>1</sup> البرزلي: جامع مسائل الأحكام، ج2، ص182.

<sup>2</sup> القاضي عياض: تراجم، ص189.

<sup>3</sup> المالكي: رياض النفوس، ج2، ص281.

<sup>4</sup> الونشريسي: المعيار، ج3، ص405، ولا يجوز النكاح إلا بالوالي، انظر عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم، كتاب مسائل نفوسة: تحقيق وترتيب إبراهيم محمد طلاي، (د.ت.ن)، (د.د.ن)، (د.ب.ن) ص104.

<sup>5</sup> الونشريسي: المعيار، ج3، ص121.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص97.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ص114؛ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي الحافظ الجليل البيهقي: السنن الكبرى، دار صادر بيروت لبنان، 1353هـ كتاب الصدّاق، ط1، ج7، ص247، السيد عثمان بن حسين بري الجعلي المالكي: سراج المسالك شرح أسهل المسالك، دار صادر بيروت، لبنان، 1994م ط1، ج2، ص291.

<sup>8</sup> الونشريسي: المعيار، ج3، ص299، ويعرف الصدّاق في الشرع بأنه ما يبدل من المال للمرأة في نظير العقد عليها ويسمى مهراً ونحلة أنظر مصطفى بن حوا أرشوم: النكاح صحة وفساد وآثار في المذهب الإباضي، تقديم سماحة الشيخ أحمد بن حمد الخليلي، مراجعة الهادي أحمد الهادي، طبع بمطابع النهضة بسلطنة عمان، 1422هـ/2002م، ط1، ص380.

<sup>9</sup> محمد بن أحمد بن أحمد بن رشد أبو الوليد القرطبي المالكي: فتاوى ابن رشد، تحقيق المختار بن الطاهر التليلي، دار الغرب الإسلامي، (1407هـ / 1987م)، بيروت لبنان، ط1، ج1، ص608؛ البرزلي، جامع مسائل الأحكام، ج2، ص20 وما بعدها.

جعفر القمودي بمدينة سوسة "وكانت له زوجة رزق منها ولدين فماتا قبل البلوغ ثم فارق أمهما وتزوجت بعده وهو باق يدعو لها لأنها كانت محسنة إليه وكان لها عليه صداق سبعون دينار فأعطاهما سبعة دنانير وتركته له ما بقي"<sup>1</sup>.

وكان العريس يهدي إلى عروسه بعض الهدايا من ذهب وفضة وحرير وعقد وجواهر وغيرها،<sup>2</sup> وكان العرس مثل كل المناسبات يدعى إليه الأقارب والأصدقاء<sup>3</sup> وتقام فيه وليمة مصداقا لقوله صلى الله عليه وسلم "أظهروا النكاح وأضربوا عليه بالغربال؛ يعني الدف المدور،<sup>4</sup> وسئل سحنون عن "طعام الوليمة أهو طعام العرس قال نعم، وقيل له فالرجل يدعى إليها أترى أن يجب فقال إلا إذا كان فيها اللاعبون وللهو فلا"<sup>5</sup>.

وقد يختلف الناس حول نفقات العرس فيذكر المالكي في رياض النفوس تخاصم رجلان في حق العرس إلى حماس بن مروان "فقال العروس ليس يجب علي حق العرس وقال أبو العروسة بل هو واجب عليك" وقد عجز القاضي حماس عن حل خلافهما<sup>6</sup>.

وعرف أهل المغرب تعدد<sup>7</sup> الزوجات وقد تزوج الشيخ الصالح حمو بن للؤلؤ من أهل ورجلان إحدى بنات الإمام يعقوب بن أفلح لما هرب إلى ورجلان بعد غزو أبي عبد الله الشيعي ولما علمت زوجت حمو الأولى ماتت كمدا وحزنا،<sup>8</sup> وقد نهى الخليفة الفاطمي المعز لدين الله رجال كتامة عن تعدد الزوجات بقوله "وأقبلوا بعدها على نسائكم وألزموا الواحدة التي تكون لكم ولا تشتروها إلى الكثير من هن والرغبة في هن فينتقص عيشكم وتعود المضرة عليكم وتنهكوا أبدانكم وتذهب قوتكم وتضعف نحايزكم فحسب الرجل الواحد الواحدة ونحن محتاجون إلى نصرتكم بأبدانكم وعقولكم"<sup>9</sup>.

<sup>1</sup> المالكي: رياض النفوس، ج2، ص 211.

<sup>2</sup> فتوى ابن السراج، المعيار: ج3، ص 249؛ فتوى ابن عتاب، ص 406.

<sup>3</sup> حسن حسني عبد الوهاب: ورقات من الحضارة العربية بإفريقية، مكتبة المنار تونس، 1965م ج2، ص 188.

<sup>4</sup> المنشريسي: المعيار، ج6، ص 416.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج6، ص 417؛ المصدر نفسه، ج3، ص 249؛ يحيى بن عمر الأندلسي: أحكام السوق، نشر محمود مكي، (د.ت.ن)، (د.د.ن)، (د.ب.ن) ص 141.

<sup>6</sup> المالكي: رياض النفوس، ج2، ص 121.

<sup>7</sup> للرجل الحق في الزواج بأكثر من واحدة إلى أربعة مع اشتراط العدل والإنصاف، عبد الستار لبيب: الحضارات، دار الشروق، بيروت لبنان، 1982، ط2، ص 148.

<sup>8</sup> الدرجيني: طبقات، ج1، ص 105؛ الشماخي، السير، ص 273.

<sup>9</sup> المقرئزي: اتعاظ، ج1، ص 96.

وعرف بعض أهل المغرب العزوف عن الزواج لعدم المقدرة على تكاليف العرس،<sup>1</sup> أو عدم إيجاد سكن فيذكر القاضي النعمان في المجالس والمسائرات سؤال المعز لدين الله الفاطمي له عن سبب عدم تزويجه ولديه فقال "يا مولاي على أن ينظر عبدك لكل واحد منهما مسكن ويزوجه"،<sup>2</sup> أو ربما للزهد في الدنيا.<sup>3</sup>

وكان هناك بعض العادات السيئة تحدث في ليلة الدخلة مثل إخراج السيينة والاحتفال بها فيذكر اليماني في سيرة الحاجب جعفر انه في ليلة زواج المهدي من ابنة عمه أم القائم قال "جعفر فأذكر أن المهدي تقدم إلى بأن لا أبرح في ليلة زفافهما عليه من باب المجلس قال فلزمت والنساء حولي إلى أن فتح المهدي ... الباب ورمى إلي بالسيينة قال فنشرتها على رأسي ورقصت بها والنساء حولي يلعبن ويكبرن"<sup>4</sup> وأحيانا ينتهي الزواج بالطلاق<sup>5</sup> أو الخلع<sup>6</sup>.

وقد يكون الزواج سببه سياسي فقد زوج الإمام عبد الرحمن بن رستم ابنته أروى من مدرار بن اليسع،<sup>7</sup> يذكر ابن الصغير أن الإمام عبد الوهاب خطب ابنة أحد رؤساء لواتة لكسب تحالفهم معه، وكان اسمه جارون بن قمرون الزناتي،<sup>8</sup> "فأرسل عبد الوهاب إلى الرجل فأحضره وأجلسه وخطب إليه ابنته فزوجه إياها"،<sup>9</sup> ومن أمثلة الزواج السياسي في المغرب

<sup>1</sup> يوسف بن يحيى أبو يعقوب التادلي المعروف بابن الزيات: التشوف إلى رجال التصوف وأخبار أبي العباس السبتي، تحقيق، أحمد التوفيق، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية، جامعة محمد الخامس، الرباط، المملكة المغربية، (1404هـ / 1984م)، ص 161.

<sup>2</sup> القاضي النعمان: المجالس والمسائرات، ص 94.

<sup>3</sup> التادلي: التشوف، ص 254، 301، 342.

<sup>4</sup> محمد بن محمد اليماني: مذكرات في حركة المهدي الفاطمي (استتار الإمام وسيرة الحاجب جعفر)، نشر إيفانوف، ترجمه إلى العربية محمد كامل حسين، القاهرة، ماي 1937، ص 123.

<sup>5</sup> وكان الطلاق يتم وفق الشريعة الإسلامية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "أبغض الحلال إلى الله تعالى الطلاق، انظر محمد بن يزيد الإمام الحافظ أبو عبد الله القزويني بن ماجة: السنن، حقق نصوصه ورقم كتبه وأبوابه وأحاديثه وعلق عليه محمد فؤاد عبد الباقي، مطبعة إحياء الكتب العربية (د.ت.ن)، كتاب الطلاق، ج2، ص 651، وفي رواية أخرى "ما أحل الله شيئا أبغض إليه من الطلاق"؛ سليمان أبو داود الإمام الحافظ السجستاني الأزدي: سنن، دار الحديث، القاهرة مصر، 1408هـ / 1988م، ج2، ص 261. وحول مسألة الطلاق عند الإباضية، انظر ابن سلام الإباضي: الإسلام وتاريخه من وجهة نظر الإباضية، تحقيق ر. ق. شقارتر وسالم بن يعقوب، دار اقرأ للنشر والتوزيع والطباعة، 1405هـ / 1985م، بيروت لبنان، ص 105.

<sup>6</sup> عميور: ريف المغرب الأوسط، ص ص 238 - 239.

<sup>7</sup> بحاز، الدولة الرستمية: ص 455؛ صالح باجية، الإباضية بالجريد في العصور الإسلامية الأولى، دار بوسلامة للطباعة والنشر والتوزيع تونس، 1396هـ ط1، ص 30، محمد بن جعفر الكتاني، الأزهار العاطرة في محاسن قطب المغرب وتاريخ مدينة فأس بالمغرب الأقصى، (د.د. ن)، (د.ب.ن)، 1307هـ / 1889م، ص 116.

<sup>8</sup> محمد بن يوسف أطفيش: إن لم تعرف الإباضية يا عقبي، ضبط النص الناصر بن حموا أبابة، نشر وزارة التراث والثقافة، مسقط سلطنة عمان، 1430هـ / 2009م، ص 81؛ جودت عبد الكريم يوسف: العلاقات الخارجية للدولة الرستمية، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1984م، ص 63.

<sup>9</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 45.

الأوسط زواج عبد الله بن حماد من أم العلو بنت نصير الدولة الزيري وقد ذكر ذلك ابن عذاري بقوله "وتزوجت السيدة أم العلو بنت نصير الدولة أخت شرف الدولة فلما كان يوم الأربعاء غرة شعبان المكرم زين الإيوان المعظم للسيدة الجليلة أم العلو ودخل الناس خاصة وعامة فنظروا من صنوف الجواهر والأسلاك والأمتعة النفيسة وأواني الذهب والفضة ما لم يعمل مثله ولا سمع لأحد من الملوك قبله قال أبو إسحاق الرقيق فبهر عيون الخلق حال ما عاينوه وأبتهتهم عظيم ما شاهدوه وحمل جميع ذلك إلى الموضع الذي ضربت فيه الأبنية والقباب والأخبية وحمل المهر عشر أحمال من أبغال على كل حمل جارية حسناء وجملة مائة ألف دينار عينا وذكر بعض حذاق التجار أنه قوم ما هو لها فكان زائد على ألف ألف دينار وهذا ما لم يرى قط لامرأة قبلها بأفريقية ... فكان يوم سارت الركبان بمحاسن آثاره وامتألت البلدان بعجائب أخباره"<sup>1</sup>.

### ز: اللهو والتسلية.

لم يخلو مجتمع المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة من وجود وسائل ترفيهية يلجأ إليها الناس من خاصة وعامة للترويح عن أنفسهم، ففي عهد الدولة الرستمية يجبرنا ابن الصغير ببعض الإشارات الدالة على وجود أماكن للتنزه في معرض حديثه عن ازدهار تيهرت وتبحرها في العمران في عهد الإمام أفلح فيذكر أن أبان وحمويه وهما من أثرياء تيهرت " خرجا يوما إلى قصريهما منتزهين ومعهما جماعة من إخوانهما"<sup>2</sup>، ولما أراد الإمام أبي بكر اغتيال صهره محمد بن عرفة دعاه إلى الخروج معه إلى جنان الأمير للتنزه،<sup>3</sup> وكان لأبي اليقظان منزل بتسولنت خارج تيهرت يخرج إليه للتنزه<sup>4</sup>.

أما في العصر الفاطمي فقد أظهر الخلفاء الفاطميون التمسك برغد الحياة وأقاموا القصور والفنادق والحمامات والمتنزهات ووسائل الترفيه<sup>5</sup>.

وفي العهد الحمادي كان اللهو والتسلية من أسباب زوال الدولة الحمادية فالأمير يحيى بن العزيز "كان مولعا بالصيد مغرما به كلفا بالملهين يحضر منهم عنده نحو العشرين بين رجل وامرأة من شيوخ وعجائز وحمقى فكان يتسلى في بيته على الفرش الوثيرة والحشايا ويستدعي المضحكين وجوارح الصيد فيختبر هذا البازي ويتفقد هذا الكلب ويستنهض هذا المضحك في النوع الذي سلكه فيلهيه ويضحكه ويجلس أبدا بين يديه أخواته تسقوط وأم ملال وشبلة في زي العرائس والحلي والملابس فلا يزال كذلك إلى أن ينام ثم يغتدي إلى الصيد"<sup>6</sup> وبعد استلاء عبد المؤمن على الدولة الحمادية وكان يركب يوما مخترقا

<sup>1</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص ص 272، 273.

<sup>2</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 51.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 67.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 88.

<sup>5</sup> رقيق بو رأس: الأوضاع، ص 39.

<sup>6</sup> ابن الخطيب: أعمال الأعلام، ج3، ص ص 99 – 100.

بجاية ويحيى أمامه فاستدعاه وقال له "أتذكر يوم خرجت إلى بعض متنزهاتك فأذكر أنه جمعي وإياك هذا الباب فوطئت دابتك عقي فلما نظرت إليك أمرت بعض عبيدك فوكزني"<sup>1</sup>.

ويذكر ول ورييل ديورنت أهم وسائل التسلية عند المسلمين في العصر الوسيط والتي من أهمها الأعياد والولائم والصيد ومغازلة النساء والشعر والموسيقى والغناء وكانت الطبقات الدنيا (العامة) تضيف إليها قتال الديكة والرقص على الحبال والشعوذة والسحر ولعبة العرائس المتحركة<sup>2</sup>.

وعرف المسلمون خلال القرن الرابع الهجري الكثير من الألعاب الموجودة في عصرنا مثل الملاكمة والمصارعة والعدو والرمي بالنبال وركوب الخيل ورفع الأثقال والشطرنج والصيد وغيرها وكان يتم باستخدام الطيور الجارحة كالباز والصقر<sup>3</sup>.

### ح: الطعام.

عرف سكان المغرب الأوسط تناول العديد من الأطعمة والمواد الغذائية الأساسية كالحبوب (القمح والشعير)<sup>4</sup> والبقول والخضر (البصل والكمون والبقلة والباذنجان والملوخية والجلبان والعدس ...) <sup>5</sup> والفواكه والثمار (التفاح والإجاص والتين والتمر والجوز والسفرجل والعنب)<sup>6</sup> وغيرها

<sup>1</sup> عويس: دولة بني حماد، ص 155.

<sup>2</sup> ول ورييل ديورنت: قصة الحضارة، ترجمة محمد بدران، بيروت، (د.ت.ن)، ج 13، ص 142.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 143.

<sup>4</sup> وعن أماكن زراعة القمح والشعير في المغرب الأوسط أنظر ابن حوقل، صورة الأرض، ص 77، 86، الإدريسي، نزهة المشتاق، ص 260، 252، 256، 258، 261. المقدسي، الجغرافيا، ص 228، مجهول، الاستبصار، ص 175.

<sup>5</sup> يوسف نكادي: الزراعة في الأندلس، منشورات مركز دراسات الأندلس وحوار الحضارات، مطبعة النجاح الجديدة، الدار البيضاء، 2009، ط 2، 73، الإدريسي، نزهة المشتاق، ج 1، ص 253، 254، القلقشندي، صبح الأعشى، ج 5، ص 112، الونشريسي، المغرب، ج 6، ص 44، 56، 62. وعن كيفية غرسها إفلاحها أنظر ابن بصال: كتاب الفلاحة، تحقيق، خوسي ماريا مياص بيكروسا، ومحمد عزيان، مطبعة كريما ديس، تطوان المغرب، 1955، ص 123. يحيى بن محمد بن أحمد أبو زكرياء ابن العوام الإشبيلي، الفلاحة الأندلسية، تحقيق أنور أبو سليم وآخرون، منشورات مجمع اللغة العربية الأردني، عمان الأردن، 1433هـ / 2012م ج 4، 409، ابن وردى، منافع النبات والثمار والبقول والفواكه والخضروات والرياحين، تحقيق محمد السيد الرفاعي، دار الكتاب العربي، دمشق (د.ت.ن)، ص 125.

<sup>6</sup> البكري: المغرب، ص 76، 66، 59، الإدريسي، نزهة المشتاق، ج 1، ص 248، 262، 252، 260، 253، 272، 254. ابن حوقل، صورة الأرض، 86، 77، مجهول، الاستبصار، ص 166، وعن كيفية غرسها أنظر مجهول: مفتاح الراحة لأهل الفلاحة، تحقيق محمد عيسى صالحية وإحسان صدقي، نشر وزارة الإعلام، الكويت، (1404هـ / 1984م)، ص 127، قسطوس بيزاسكوا ليزاستيكة، كتاب الزرع، تحقيق نوراري الطرابلسي، بيت الحكمة، مطبعة سوجيم، المجمع التونسي للعلوم والآداب والفنون، تونس 2010م، ص 49-52..

ونقل لنا المؤرخون العديد من الإشارات حول هذه الأطعمة وكيفية إعدادها وأنواعها وتختلف موائد الطعام حسب الطبقة الاجتماعية وحسب الحالة الاقتصادية من الرخاء إلى الشدة فعبد الرحمن بن رستم قدم لضيوفه المشاركة مائدته البسيطة والمكونة من قرص سخنت وسمن وشيء من ملح فأمر بتلك القرص فهمشت وأمر بالسمن فثلث به ثم قال على اسم الله ادنوا وكلوا وأكل معهم بأكلهم،<sup>1</sup> وتنقل لنا المصادر الإباضية تواضع الأئمة الرستميين في تناول الطعام وإكرامهم لضيوفهم فقد كان الإمام أفلح بن عبد الوهاب ماسك المصباح لضيوفه من علماء نفوسة و قد ناوله بعضهم لقمة من الطعام فجعل المصباح على ركبته وتلقفها بكلتا يديه،<sup>2</sup> وكان الإمام يعقوب بن أفلح إذا سافر ونزل يقوم يأكل لهم طعامهم،<sup>3</sup> وكان العلماء والزهاد سمتهم التقلل من الدنيا من مأكّل وملبس فهذا العالم الزاهد أبو الفضل يوسف بن ميسور الصيرفي (ت 325هـ/937م)، كان "يخبز قوته ويثرده ... في الزيت ويجعله في إناء ويفطر كل ليلة على شيء منه"،<sup>4</sup> وكان العالم الفقيه أبو علي الحسن بن نصر الشوسني يصوم ويفطر على حريرة وحت،<sup>5</sup> ويحدثنا الدباغ في معالم الإيمان عن اقتصاد العلماء والزهاد في الأكل فقد كان الفقيه أبو عثمان سعيد الحداد يقتصد في طعامه فإذا اشتري رطل لحم جعل عظامه في ليلة وشرائحه في ليلة وحريته في الليلة الثالثة وفي الليلة الرابعة سلق وحمص والخامسة سلق واسفنارية (الجزر) وفي الليلة السادسة سلق وفول وفي الليلة السابعة لحم،<sup>6</sup> ورغم اتصاف العلماء بالزهد والتقلل من الدنيا إلا أنهم كانوا يبرون بالضيف ويكرمونه ويدخرون جيد الطعام له، فقد أكرم الشيخ أبو محمد عبد الله بن يحيى بن عيسى العباسي من أهل المائة السادسة بمدينة ورجلان وقدم لضيوفه "تمر كبيسا ومعسل ولبنا عجيا وأحضر لهم صحيفة تريد عليها من الزبد".<sup>7</sup>

و في العهد الفاطمي فقد تناول الخلفاء الفاطميون أشهى الأطعمة وألذ الفواكه والثمار وكان فضل موائدهم يتصدق به على الفقراء والمساكين وكان للإمام المهدي خادمة تدعى أم علي القهرمانة وهي المكلفة بمائدة طعامه فقد كانت "تعزل من المائدة كل ما أثر فيه من الخبز وتدفعه إلى قوم موكلين بتسمين الحيوان لمائدة المهدي وتفرق باقي الخبر والطعام على الغلمان وتتصدق بما فضل عنهم،<sup>8</sup> وحت مائدة المهدي أفضل أنواع الأسماك فيذكر البكري بأخبار مدينة باجة "حت بوري ليس له في الآفاق نظير يخرج من الحوت الواحد عشرة أرطال شحم ... وكان يحمل إلى عبيد الله حوتها في العسل

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 29؛ الشماخي، السير، ص 125.

<sup>2</sup> المصدر نفسه، ص 166.

<sup>3</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 98.

<sup>4</sup> القاضي عياض: تراجم، ص 417.

<sup>5</sup> المالكي: رياض النفوس، ج 2، ص 394.

<sup>6</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ج 2، ص 312.

<sup>7</sup> الدرجيني: طبقات، ج 2، ص 507-508.

<sup>8</sup> اليماني: سيرة الحاجب، ص 108.

فيحفظه ويصل طريا"،<sup>1</sup> كما ازدانت مائدته بأنواع الفواكه والثمار وخاصة التمر "وجنس منه يعرف بالياري أبيض أملس كان عبید الله الشيعي يأمر عماله بالتحضير عليه وبعث ما هنالك منه إليه"<sup>2</sup>.

#### ط: أصناف المأكولات.

وعرف أهل المغرب أصناف المأكولات منها الخبز ويحضر من سميد القمح والشعير،<sup>3</sup> والثريد<sup>4</sup> وهو نوع من الحساء يفتت فيه الخبز،<sup>5</sup> والهريسة<sup>6</sup> وهي عبارة عن طحين مركب من حبات قمح وقطع لحم،<sup>7</sup> والبسيصة وتصنع من الدقيق المقلبي والزيت، والعصيدة وتحضر بالحنطة والزبدة والعسل، والدشيش وهو نوع من حساء الشعير المدقوق ويفتت فيه الخبز وسمى بالمرق،<sup>8</sup> والبيسار وهو فول يطبخ مع الزبدة والحليب، والكواكبية وهي سلق وحمص، والنيسابورية وهي سلق وجزر، والفستقية وهي سلق وفول، والإفريقية وهي دجاجة مطبوخة في زيت الزيتون،<sup>9</sup> ولم يذكر مؤرخو الفترة قيد الدراسة طبق الكسكسي وهو طعام مصنوع من الدقيق المطبوخ بالبخار والمسقي فيما بعد بالحليب أو المرق والمعتبر بمثابة الطعام الوطني بالنسبة لشمال إفريقيا وهو غير معروف في المشرق<sup>10</sup>.

<sup>1</sup> البكري، المغرب، ص 57.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 52.

<sup>3</sup> هـ.ر. إ: الدولة الصنهاجية، ج2، ص 199.

<sup>4</sup> وعن أنواع الثريد انظر ابن رزين التجيبي: فضالة الخوان في طببات الطعام والألوان، تحقيق محمد بن شقرون، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1989، ط2، ص 36 - 52.

<sup>5</sup> هـ.ر. إ: الدولة الصنهاجية، ج2، ص 203.

<sup>6</sup> حول كيفية عمل الهريسة وأنواعها أنظر مجهول: كتاب الطبخ في المغرب والأندلس في عصر الموحدين، صحيفة معهد الدراسات الإسلامية، نشر مبروزا ويثي ميراندا، 1961/1962م، ج5، ص 176 وما بعدها؛ عز الدين أحمد موسى: النشاط الاقتصادي في المغرب الإسلامي خلال القرن السادس الهجري، دار الشروق، مطابع الشروق بيروت، لبنان، 1403هـ/ 1983م، ط1، ص 243.

<sup>7</sup> هـ.ر. إ: الدولة الصنهاجية، ج2، ص 203.

<sup>8</sup> المرجع نفسه: ج2، ص 199-200.

<sup>9</sup> المرجع نفسه: ج2، ص 201.

<sup>10</sup> روبر بارانشفيك: تاريخ إفريقية خلال العهد الحفصي من القرن 13 إلى نهاية القرن 15م، نقله إلى العربية، حمادي الساحلي، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1988م ط1، ج2، ص 283.

وتختلف ثقافة تناول الطعام من منطقة إلى أخرى فأهل جبل أدرار جنوب المغرب الأوسط لا يعرفون تناول الخبز وهذا ما أخبرنا به البكري بقوله "وليس يعرفون حرثا ولا زرا ولا خبزا إنما أموالهم الأغنام وعيشهم من اللحم واللبن وينفذ عمر أحدهم وما رأى خبزا ولا أكله إلا أن يمر بهم التجار من بلاد الإسلام أو بلاد السودان فيطعمونهم الخبز"<sup>1</sup>.

وأما عن أصناف الطعام التي يعدونها فذكر البكري نوع منها لم يذكر اسمه وهو "صفيف اللحم الجاف مطحونا يصب عليه الشحم المذاب والسمن وشرابهم اللبن وقد غنوا به عن الماء ويبقى الرجل منهم لأشهر لا يشرب الماء وقوتهم مع ذلك مكينة وأبدانهم صحيحة"<sup>2</sup>.

#### ي: الحلويات.

وعرف أهل المغرب إعداد أصناف من الحلويات مثل الفالودج<sup>3</sup> وهو نوع من الحلويات المصنوعة من النشأ والماء والعسل،<sup>4</sup> والغسانية<sup>5</sup> وتصنع من السميد والعسل والزعفران،<sup>6</sup> والكعك<sup>7</sup> وتوجد منه عدة أنواع والإسفنج الملبس بالعسل، وأطباق اللوزينج والمرشوش بالسكر، وقرص السميد بالعسل، والقُباط المحشو باللوز<sup>8</sup>.

#### ن: الأشربة.

ومن الأشربة التي كانت يعرفها أهل المغرب الأوسط في تلك الفترة شراب الخُلاب وهو نوع من شراب العسل أو الزبيب، وشراب الورد والبنفسج،<sup>9</sup> وعرف أهل المغرب الأوسط شرب الخمر المحرم شرعا وقد كان شائعا فيذكر ابن حوقل في صورة الأرض عن مناء أهل مدينة مرسى الحرز قوله "والعاملون فيه يكثرون الأكل والشرب والخلاعة ولهم بها مكاسب وافرة وينتبدون نبذ العسل فيشربونه من يومه ويسكرهم الإسكار العظيم ويعمل من الصداع مالا يعمل به نبذ الذرة وغيره من الأشربة،<sup>10</sup> ويذكر البيهقي إن الخمرة كانت تباع في بجاية على العهد الحمادي في باب البحر<sup>11</sup>.

<sup>1</sup>البكري: المغرب، ص 164.

<sup>2</sup>المصدر نفسه: ص 170.

<sup>3</sup>المالكي: رياض النفوس، ج2، ص 396.

<sup>4</sup>هـ.ر. إ: الدولة الصنهاجية، ج2، ص 201.

<sup>5</sup>المالكي: رياض النفوس، ج2، ص 448.

<sup>6</sup>هـ.ر. إ: الدولة الصنهاجية، ج2، ص 200.

<sup>7</sup>المالكي: رياض النفوس، ج2، ص 294.

<sup>8</sup>هـ.ر. إ: الدولة الصنهاجية، ج2، ص 200.

<sup>9</sup>المرجع نفسه: ص 201.

<sup>10</sup>ابن حوقل: صورة الأرض، ص 77.

<sup>11</sup>البيهقي: أخبار، ص 13.

ص : تقديم الطعام.

وربما عرف أهل المغرب الأوسط تقديم الطعام بشكل منظم مثل أهل الأندلس حيث يبدؤون بأطباق الشربة ويتبعها مقدمات اللحم ثم ألوان الطيور المتبلّة بالبهارات وفي النهاية تأتي المحلات مثل الكاتوا المصنوع من الجوز واللوز والعسل أو معقود الفواكه المعطرة الممزوجة المحشوة بالفستق والبندق واستبدلوا أغذية الموائد القطنية والخشبية بنوع من الجلد الرقيق واستبدلوا أيضا طاسات الفضة والذهب بأقداح الزجاج<sup>1</sup>.

ع : آداب تناول الطعام.

ذكر القاضي النعمان في كتاب المهمة بعض آداب الطعام الواجب إتباعها في تناوله أمام الأئمة وفي معظمها آداب إسلامية نذكر منها مثلا إذا مد يده سمي الله تعالى ويتناوله بخمس أصابع وأن لا يستخدم السكاكين والكلاليب وأن يتناول مما يليه ولا يمد يده إلى كل ناحية من المائدة ولا يتناول الأكل من ذروة الثريد ولا وسط الصحيفة، ولا يتناول الأكل كما يتناول أهل النعمة ولا يقصر فيه تقصير أهل الأنفة والبذخ ولكن يأكل أكل الحاجة إلى الطعام ولا ينبغي لزوم الصمت عند الطعام، وأن يتقي في الأكل سيلان دموعه وأنفه وريقه وإن انتهت حاجته من الطعام ومن معه يأكلون لا يرفع يده دونه ولا يشرب الماء قبل كفايته من الطعام<sup>2</sup>.

ك: اللباس.

لم تقدم لنا المصادر التاريخية التي بين أيدينا صورة كاملة عن لباس أهل المغرب الأوسط في الفترة موضع الدراسة سواء تعلق الأمر بأهل الحكم أو عامة الناس لكن ما ورد من إشارات في المصنفات المعاصرة لتلك الفترة يمكن أن نحتدي من خلاله إلى بعض ما كان يلبسه أهل المغرب الأوسط من خاصة وعامة.

ل: لباس أهل الحكم.

وعن لباس أهل الحكم في العهد الرستمي يخبرنا الشماخي أن الإمام عبد الوهاب عند ما وصلته الكتب التي اشتراها من المشرق "جد لقراءتها ليلا وبعض النهار قيل يجرد ثيابه إلا السراويل"<sup>3</sup>، وقد وصف نفث بن نصر الإمام أفلح بقوله "يزيد في الحلقة إذا مشى ويلبس الطرطور ويخرج إلى الصيد ويصلي بلاشبور"<sup>4</sup>، ويذكر ابن الصغير أن الإمام يعقوب بن أفلح "كان له أخلاق في لباسه وركوبه ويخرج عن طبع البشر وحجرة سراويله في جنبه"<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> ليفي برونفيسال: حضارة العرب في الأندلس، ترجمة ذوقان قرقوط، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت (د.ت.ن) ص 98.

<sup>2</sup> القاضي النعمان: كتاب المهمة، ص 176-181.

<sup>3</sup> الشماخي: السير، ص 142.

<sup>4</sup> الدرجيني: طبقات، ص 78.

<sup>5</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 98.

ولم يقل الخلفاء الفاطميون تأنقا في الملابس والظهور بمظهر حسن عن أسلافهم من الرستميين وخاصة في المناسبات الدينية أو إذا تعلق الأمر بفتح مدينة أو الخروج إلى نزهة فكان الخلفاء الفاطميون يحرصون كل الحرص على ارتداء أحسن الثياب وأشهرها وأغلاها ثمنًا، فحينما خرج عبيد الله المهدي من سجلماسة للقاء أبو عبد الله الشيعي "خرج وعليه ثوب ديبقي<sup>1</sup> وغلالة يثرب وعلى رأسه منديل ... قد جلله على رأسه وكتفيه وفي رجله نعلان عربيان"،<sup>2</sup> وعند دخوله مدينة رقادة منتصرا سنة 296هـ/909م، دخلها "وعليه ثوب خز أكن وعمامة مثله وتحتة فرس ورد وأبوا القاسم ابنه خلفه وعليه ثوب خز خلوفي وعمامة مثله وتحتة فرس أشقر و أبو عبد الله أمام عبيد الله وعليه ثوب توتي وظهارة كنان وعمامة ومنديل إسكندراي وتحتة فرس كميث"<sup>3</sup>.

وذكرت لنا المصادر الفاطمية لباس الخلفاء في الأعياد ففي يوم النحر كان المنصور يلبس "قباء أصفر وتعمم بعمامة صفراء"،<sup>4</sup> وكان المعز الفاطمي يلبس في أيام الجمعة الثياب البيضاء توقيرا للصلاة ويلبس ثوب يسمى البدنة مصنوع من حرير مرقوم بالذهب وعندما دخل القاهرة ظهر للناس بثوب أخضر من الحرير وفي الاحتفال بصلاة عيد الأضحى كان يرتدي ثياب من حرير أحمر موشح وكان له ثياب خاصة يلبسها في قصرة تتميز بأن أكمامها أقصر من التي كان يرتديها في المواكب، ويلبس الكساء والعباءة والقلنسوة الطويلة المزينة بالجواهر الغالية.<sup>5</sup>

وكان الخلفاء الفاطميون يقدمون بعض من لباسهم كهدايا للمقربين منهم، فحينما طلب جوذر من المعز أن يعطيه ثوب ليتبرك به ويكون له كفنا إذا مات بعث إليه بخلقة وهي مبطنة مروى<sup>6</sup> وقميص، وبعث إليه مبطنة من لباس المهدي

<sup>1</sup> نسبة إلى مدينة ديبق بمصر، آدم منتز: الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري عصر النهضة في الإسلام، ترجمة محمد عبد الهادي أبو زيد، دار الكتاب العربي، بيروت لبنان (د. ت. ن)، ط5، ج1، ص234، والتي ليس في جميع الأرض ما يدانها في القيمة والحسن والنعمة والركة والدقة وربما بلغت الحلة من ثيابها مائتي دينار إذا كان فيها ذهب، ابن حوقل، صورة الأرض، ص143، قد تكون من الحرير وهي بيضاء أو بيضاء معلمة أو مدبر بسواد أو مذهبة ومصفقة كالطوق ويصنع منها السراويل والدراعات والقباء والمناديل والخيام والمضلة والحلل والخلع والثياب، صالح أحمد العلي: المنسوجات والألبسة العربية في العهود الإسلامية الأولى، شركة المطبوعات للتوزيع والنشر، بيروت لبنان، 2003م ط1، ص105.

<sup>2</sup> اليماني: سيرة الحاجب، ص125.

<sup>3</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص158.

<sup>4</sup> إدريس الداعي: تاريخ الخلفاء، ج5، ص427.

<sup>5</sup> عطية مصطفى مشرفة: نظم الحكم بمصر في عصر الفاطميين، دار الفكر العربي، ط1، ص87 - 88.

<sup>6</sup> بفتح أوله وإسكان ثانيه وبعده واو وهي مدينة بفارس، أنظر عبد الله بن عبد العزيز أبو عبيد البكري: معجم ما استعجم من أسماء البلدان والمواضع، تحقيق مصطفى السقا، مطبعة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة مصر، 1949م، ج4، ص1216.

وقميص من أقمصته، ومن ثياب القائم قميصين وسروال وعمامة وتكة أرمني بيضاء ومن لباس المنصور جبة مروي وقميص<sup>1</sup>، كما أهدى الناس بعضهم فقد أهدى القاضي النعمان منديل وكسوة إلى الطبيب أحمد بن الجزار القيرواني بعد علاجه ابنه<sup>2</sup>. وقد حذا الأمراء الحماديون حذوا نظرائهم من الفاطميين في التألق في الملابس والاهتمام بالمظاهر، فيذكر صاحب الاستبصار أنه "كان لملوك صنهاجة عمائم شرب مذهبة يغلون في أثمانها تساوي العمامة الـ 500 و 600 دينار وأزيد كانوا يعمونها بأتقن صنعة فتأتي كأنها تيجان وكان ببلادهم صناع لذلك يأخذ الصانع على تعميم عمامة منها دينارين وأزيد وكانت لهم قوالب من عود في حوانيتهم يسمونها الرؤوس يعممون عليها تلك العمائم"<sup>3</sup>، وهذا الوصف لا ينطبق على كل الأمراء فقد كان المنصور بن الناصر "يذهب في أموره مذهب أبي جعفر المنصور في رقع الثياب والتحفظ على القليل من الأشياء"<sup>4</sup>.

#### م: لباس العامة.

أما عامة المغرب الأوسط فقد ارتدوا جميع أنواع الثياب كل حسب مقدرته ومن بين أنواع اللباس التي كانت شائعة وذكرها المؤرخون ( الأكسية والجباب والبرانس الصوفية والفراء والمناديل والرداء والقلنسوة والعمائم والفتوحيات وشواشي الخرز ولبسوا الديباج، وانتعلوا النعال العربية والأقراق)، وقد ذكرت لنا المصادر المعاصرة لتلك الفترة بعض الإشارات الدالة على وجود هذه الأنواع من الألبسة، فيذكر ابن الصغير أن الإمام عبد الرحمان "أمر بجمع ما بقي من مال الصدقة فأشتري منه أكسية صوفا وجبابا صوفا وفراء"<sup>5</sup>، ويشير المقدسي إلى لباس أهل المغرب بقوله "والبربر ببرانس سود وأهل الرساتيق بأكسية والسوقة بمناديل"<sup>6</sup>، وعند ما وصف ابن حوقل لباس أهل المغرب ذكر نوع من اللباس وهو الرداء بقوله "وكثيرا ما يجعلون الرداء بطاقتين ثم يطرحونه على ظهورهم مثل العباءة وهم أصحاب قلانس مصبقة"<sup>7</sup>، وكان أبو يزيد مخلص بن كيداد في بداية حربه مع الفاطميين يلبس جبة صوف وعلى رأسه قلنسوة صوف،<sup>8</sup> وبعد أن تحسنت حالته لبس الديباج والحرير وترك ما كان يلبس من الصوف،<sup>9</sup> وعند ما التقى المهدي بن تومرت بأبي حامد الغزالي كان يضع على رأسه كرزي

<sup>1</sup> الجوزري: سيرة الأستاذ جودز، ص 138 – 139.

<sup>2</sup> أحمد بن القاسم بن الخليفة موفق الدين أبي العباس: عيون الأنباء في طبقات الأطباء، دار الثقافة، بيروت لبنان، 1981، ج3، ص 432.

<sup>3</sup> مجهول: الاستبصار، ص 129.

<sup>4</sup> ابن الخطيب: أعمال الأعلام، ج3، 97.

<sup>5</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 36.

<sup>6</sup> المقدسي: أحسن التقاسيم، ص 239.

<sup>7</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 90.

<sup>8</sup> ابن أبي دينار: المؤنس، ص 55.

<sup>9</sup> الداعي إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 301.

صوف ومحتجب بكساء،<sup>1</sup> وعند دخوله بجاية كان "ينهى الناس عن الأقراق والزرزية وعمائم الجاهلية ولباس الفتوحيات ويقول لا تتزيوا بزي النساء لأنه حرام"<sup>2</sup>.

كما عرف أهل صحراء المغرب الأوسط إلى اليوم ارتداء اللثام وقد ورد ذكره عند ابن حوقل في وصفه لقبائل البربر من أدغشت إلى سجلماسة بقوله " ولا يرى لأحدهم ولا لصنهاجة ... من وجوههم غير عيونهم وذلك أنهم يتلثمون وهم أطفال وين شؤون على ذلك ويزعمون أن الفم سوءة تستحق الستر كالعورة لما يخرج منه إذ ما يخرج منه عندهم أنتن مما يخرج من العورة"<sup>3</sup>.

أما بالنسبة لزي النساء فقد أغفلت المصادر التي بين أيدينا ذكره إلا من بعض أثوابهن والتي كانت تحمل نفس أسماء ملابس الرجال مثل القميص والجبة والكساء وغيرها<sup>4</sup> وفي ما يخص الحلبي فقد تزينت المرأة بأنواع كثيرة نذكر منها الأقراط والعقود والقلائد والمشابك والأساور والخواتم والخلاخل واستخدمت الأمشاط والمكاحل والمرايا وقوارير العطر وعلب الحلبي<sup>5</sup>. واشتهرت بعض مدن المغرب الأوسط بصناعة الثياب ومن أهم هذه المدن القلعة وقد اشتهرت بصناعة الكساء فيقول عنها الحموي في معجم البلدان<sup>6</sup> "وبها من الأكسية القلعية الصفيقة الحسنة النسيج المطرزة بالذهب ولصوفها من النعومة والبصيص بحيث ينزل مع الذهب بمنزلة الإبرسيم"،<sup>7</sup> "ويساوي الكساء الذي يصنع بقلعة حماد ثلاثين دينار أو يزيد"<sup>8</sup>.

<sup>1</sup> ابن قطان: نظم الجمان، ص 73.

<sup>2</sup> البيهقي: أخبار المهدي، ص 13.

<sup>3</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 99.

<sup>4</sup> ه.ر. إ: الدولة الصنهاجية، ج2، ص 210.

<sup>5</sup> مختيش نعيمة: حلي المرأة وزينتها في المغرب الإسلامي، (ق 4 - 6 هـ / 10 - 12) م دراسة أثرية فنية مذكرة لنيل شهادة الماجستير في الآثار الإسلامية، إشراف شريفة طيان، معهد الآثار، جامعة الجزائر 2، السنة الجامعية 2011 - 2012م، ص 27 وما بعدها.

<sup>6</sup> الحموي: معجم البلدان، ج5، ص 390.

<sup>7</sup> إبراهيم عبد الجواد رجب: المعجم العربي لأسماء الملابس (في ضوء المعاجم والنصوص الموثقة من الجاهلية حتى العصر الحديث، تقديم فهمي حجازي، مراجعة عبد الهادي التازي، دار الآفاق العربية، القاهرة مصر، 2002م، ص 26.

<sup>8</sup> الحميري: الروض، ص 470.

المبحث الثاني: المرأة.

أولاً: دور المرأة في مجتمع المغرب الأوسط.

شغلت المرأة في المغرب الأوسط مكانة محورية في بنية المجتمع فبإضافة إلى كونها ربة بيت شاركت وساهمت في جميع المجالات السياسية والاقتصادية والاجتماعية وكان لها أدوار إيجابية وسلبية إلى جانب الرجل وسنحاول بهذا الصدد ذكر بعض مما أفادتنا به المصادر التاريخية.

أ: الدور السياسي.

بالنسبة لمشاركة المرأة في المجال السياسي يذكر ابن الصغير أنه كان للإمام أبي حاتم أم تسمى غزالة وكانت مالكة لأمر أبي اليقظان وحشمه فلما كان في بعض الأعياد وأبو اليقظان في قصره قام بعض العامة ونادوا بطاعة أبي حاتم ولما علم أبي اليقظان بذلك قال لأمه احذري يا غزالة فقد أصبح ابنك باغيا،<sup>1</sup> وقد ساهمت المرأة في سقوط الدولة الرستمية فيذكر الوردجاني أن دوسر بنت يوسف بن محمد بن أفلح بن عبد الوهاب لما قتل والدها من طرف عمه اليقظان وأبنائه توجهت مع أخ لها إلى أبي عبد الله الشيعي وأخبرته بقصة أبوها ووعدته أن تتزوجها إن هو أخذ بثأرها وبعدما تأكدت من مقتل عمها ومن معه لاذت بالفرار،<sup>2</sup>.

وفي العهد الفاطمي يخبرنا المالكي عن مشاركة المرأة في شؤون الحكم فقد اعترضت أم القائم على الخليفة عبيد الله المهدي حينما أراد تعذيب الفقيه سعدون بن أحمد الخولاني (324هـ/936م)، وقالت له " تأتي إلى رجل صالح ولي من أولياء الله سبحانه وتعالى وتفعل به هذا أما تخشى أن يدعو على ولدك فيهلك فأمر بتخليته وأزال القيود من رجليه"،<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 89؛ محمد زينهم محمد عزب، قيام الدولة الرستمية في المغرب، دار العالم العربي، القاهرة مصر، 2013م، ص148.

<sup>2</sup> الوردجاني: سير الأئمة، ص 169؛ لقبال موسى: دور كتابات في تاريخ الخلافة الفاطمية منذ تأسيسها إلى منتصف القرن الخامس الهجري (11م)، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، 1979م، ص34.

<sup>3</sup> المالكي: رياض النفوس، ج2، ص 259.

وكانت المرأة المرباطية ذات مكانة سياسية مرموقة "وكان جميع المثلثين ينقادون لأمر نساءهم ولا يسمون الرجل إلا بأمه فيقولون ابن فلانة ولا يقولون ابن فلان"،<sup>1</sup> وقد ورد عن زينب بنت إبراهيم زوجة أبي بكر بن عمر والتي عزلت القاضي زرهون المكنى بابن خلوف لمجرد مدحه حواء امرأة سير بن أبي بكر.<sup>2</sup>

#### ب: الدور العلمي.

أما في المجال العلمي فيذكر الشماخي نقلا عن أبي زكريا في حديثه عن بيت الرستميين قول بعضهم "معاذ الله أن تكون عندنا أمة لا تعلم منزلة يبيت فيها القمر ... ويضيف وقد قام الإمام أفلح مع أخته ليلة فتذاكروا ما أول ما يذبح غدا في السوق ... قال أفلح بقرة سفراء في بطنها عجل أغر وقالت الأخت ذلك البياض في ذنبه وكان الأمر كما قالت"،<sup>3</sup> ومن أمثلة النساء العالمات نذكر أخت عمروس فقد كانت عالمة فقيهة وأفتت لنساء وقعن في الأسر لدى الأغالبة في موقعة مانوا بما يحفظ لهن شرفهن ودينهن وكانت هي إحدى الأسيرات، وكانت هذه الأخيرة تساعد أخاها في استنساخ مدونة أبي غانم بشر بن غانم الخرساني فتملي عليه حتى أتمها<sup>4</sup>، ومن النساء الرستميات اللاتي برزن في المجال العلمي الغاية زوجة الفقيه أبي القاسم يزيد بن مخلد، وابنة الشيخ ميسور النافوسي، وأم يحي زوجة العالم أبي ميمون<sup>5</sup>، وكان للنساء الحق في الحضور إلى الحلقات العلمية التي كانت تقام في المساجد وقد خصصت أجنحة للنساء يجلسن فيها للاستماع للدروس العلمية،<sup>6</sup> كما كانت النساء يقصدن بيوت العلماء طلبا للعلم ومنهم دار أبي ذر أبان بن وسيم<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص 146؛ أحمد بن القاضي المكناسي، (960هـ/1025م)، جذوة الاقتباس في ذكر من حل من الأعلام مدينة فاس، دار المنصور للطباعة والوراقة، الرباط، 1973م، ص 173، عصمت عبد اللطيف دندش، الأندلس في نهاية المرابطين ومستهل الموحدين عصر الطوائف الثاني (510-546هـ / 1116-1188م)، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1408هـ/1988م، ط 1، ص 315-316، فاتح مزودي، الطيب بوسعد، المرأة في مجتمع المغرب الإسلامي بين المكانة ومشاكل الزواج الواقع والإشكالات والتبعات، مجلة قبس للدراسات الإنسانية والاجتماعية، المجلد 04، العدد 02، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة حمه لخضر، الوادي الجزائر، ديسمبر 2020، ص 399.

<sup>2</sup> النويري: نهاية الأرب، ن ص 148؛ محمد الأمين بلغيث، مشاركة المرأة الأندلسية في الحياة الأدبية والعلمية في عهد المرابطين، (479-540هـ/1086-1145م)، المجلة الجزائرية للمخطوطات، كلية أصول الدين، جامعة الجزائر، ص 58.

<sup>3</sup> الشماخي: السير، ص 167،

<sup>4</sup> بحاز: الدولة، ص 450.

<sup>5</sup> تالية سعدو: الحركة الفكرية بالدولة الرستمية وإسهام المرأة الإباضية، مجلة عصور الجديدة، مجلد 11، العدد 1، فصلية محكمة مصنفه ج يصدرها محب تاريخ، الجزائر، جامعة وهران، الجزائر، 1432هـ/2011م، ص 69 - 72.

<sup>6</sup> بالعربي خالد: المؤسسات التعليمية بالمغرب الأوسط خلال العهد الرستمي (160 - 296هـ / 777 - 909م)، المجلة الجزائرية للدراسات التاريخية المتوسطية، المجلد 1، العدد، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، الجزائر (د. ت. ن)، ص 89.

<sup>7</sup> المرجع نفسه: ص 90.

وفي العهد الفاطمي يذكر القاضي النعمان في افتتاح الدعوة أن امرأة يحيى ابن يوسف المعروف بابن الأصم الأجنبي من أصحاب الحلواني مات قبل دخول أبي عبد الله الشيعي وكان قد جمع مالا لينفقه على أصحاب المهدي وتركه لزوجته أمانة وقد عاشت إلى أن دخل أبو عبد الله فأخرجت المال ودفعت إليه<sup>1</sup> ... و"كان لها مال أنفقته في الجهاد وكانت تصنع بيدها الطعام للمجاهدين وضعفاء المؤمنين حتى أن يداها كانتا تدميان من الطحن وعلاج الطعام لهم"<sup>2</sup>، ومن نساء كتامة من كانت تشهد مجالس العلم والحكمة ومنهم أم موسى بنت الحلواني<sup>3</sup>.

### ج: وقوف المرأة إلى جانب زوجها.

وكانت المرأة تقف إلى جانب زوجها وتسانده في تكبد تكاليف المعيشة فقد كانت زوجة الفقيه مهدي النفوسي تذهب إلى الحرث معه وتنقل التراب على رأسها لإصلاح الجسور،<sup>4</sup> وكانت زوجة الفقيه الحسن ابن نصر (341هـ/952م)، "يصلح داره بنفسه وكانت زوجته تكور له الطين بيدها وتناوله إياه"<sup>5</sup>، وكان الفقيه أبو بكر بن هذيل "يعيش من كد امرأته وكانت تشتري الكتان فتغزله وتنسج منه أبدانا فتبتاعها فما كان فيها من تقوتا به"<sup>6</sup> وربما اشتغلت بعض النسوة بتجارة الرقيق فقد اشترى الحاجب جعفر للقائم خادماً رومي من امرأة من أهل سجلماسة<sup>7</sup>.

### ثانيا: المرأة العاملة.

عملت المرأة في كل مجالات الحياة ففي المجال الطبي والقضائي عملت كقابلة ومساعدة للفقهاء فيما يتعلق بأمور النساء كالعذرية والإجهاض والحمل وغيرها وفي المجال الاجتماعي عملت كمرضعة وحاضنة وما شطة ومؤجرة حلي وخاطبة للنساء وخادمة في البيوت ونائحة كما شغلت مهن غير أخلاقية مثل القوادة والدعارة والعرافة وفي المجال الاقتصادي اشتغلت النساء ببيع بعض المواد الغذائية مثل اللبن والبيض والخضر والفواكه ومارست مهن مثل الغزل والنسيج وحضانة بيض دودة الحرير كما شاركت النساء في الحياة الثقافية والفنية مثل الخطاطة ونسخ الكتب بالإضافة إلى الغناء.

<sup>1</sup> النعمان القاضي: افتتاح الدعوة، ص 131.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 132.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 132.

<sup>4</sup> الدرجيني: طبقات، ج 1، ص 65.

<sup>5</sup> المالكي: رياض النفوس، ج 1، ص 398.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ج 1، ص 50.

<sup>7</sup> اليماني: سيرة الحاجب، ص 122.

أ: المجال الطبي.

## 1- القابلة.

وهي التي تتلقى الولد عند الولادة ويجب أن تكون لطيفة ذات آلة ومعرفة وطول خبرة ودراسة للنساء وحذق بقبول الأجنة ولتقص أظافرها لما تحتاج إليه من مباشرة النساء وأخذ الجنين بيدها ويجب أن تكون متدينة وممن يؤنس بكلامها ويفرق بفعلها وتكون عارفة بما يحتاج إليه المرضعات أما أجرتها فهناك اختلاف بين الفقهاء حول أجرتها منهم من يرى أن أجرتها تكون على الزوج ومنهم من يرى أنها على الزوجة، وتقوم القابلة بدورين مهمين أولهما الدور الطبي وفيه تقوم بمهمة التوليد وما يتبعها من رعاية للأم قبل وأثناء وبعد الولادة وأدوار طبية أخرى كإخراج حصى المثانة بالإضافة إلى الاهتمام بالطفل حتى الفطام<sup>1</sup>، وفي المجال القضائي بمثابة الطب الشرعي في إقرار وإثبات كل من الجنس والعذرية والإجهاض والحمل والولادة وولادة الطفل حي أو ميت<sup>2</sup>.

ب\_ المجال الاجتماعي:

## 2- المرضعة.

وعملت المرأة كمرضعة وقد جوز الفقهاء ذلك وفق شروط وضوابط معينة منها؛ ضعف صحة الأم أو وفاتها أو قلت اللبن وعدم كفايته عند الأم، وعلى أب الولد أن يدفع إليها نفقتها في كل شهر وقدرها الفقهاء بربعان من القمح وربع من الزيت مع الكسوة في الشتاء صدره كتان محشوة وقناع وقرق بالإضافة إلى نفقة الطفل وتشمل اللباس ومواد غذائية ومستلزمات غسل ملابسه وكسوته الصيفية والشتوية، ويجب على المرضعة إرضاع الصغير في الليل وفي النهار وتغذيته والقيام على تربيته وتحميمه وغسل خرقة وتكحيله<sup>3</sup>.

<sup>1</sup>نجلاء سامي النبراوي: المرأة العاملة بالمغرب والأندلس (ق 3 - 6 هـ / 9 - 15م)، (د. ت. ن)، (د. د. ن)، (د.ب. ن) ص ص 5- 6، انظر أيضا بكوش فافة ودويس بن مصطفى، قراءة في حضور المرأة ومكانتها بمجتمع المغرب الأوسط ما بين (ق- 09/04هـ/15/13م)، من خلال نوازل الونشريسي، مجلة العبر للدراسات التاريخية والأثرية في شمال إفريقيا، المجلد 05، العدد 03، جامعة الدكتور مولاي الطاهر، سعيدة الجزائر، جوان 2022م، ص ص 309-310.

<sup>2</sup>نجلاء النبراوي: المرأة العاملة، ص 7.

<sup>3</sup>المرجع نفسه: ص 14\_ 18.

### 3- الحاضنة.

ويكون عملها في الأوساط الاجتماعية العليا فتكون في القصور الملكية وقصور الخلفاء والأمراء وتبدأ مزاولتها للعمل منذ فطام الطفل حتى فترة الكهولة ويشترط في الحاضنة الحنان والرحمة والصبر والحرص والحذر على الطفل من الأمور التي تؤذيه<sup>1</sup>.

### 4- الماشطة.

من أهم المهن النسائية لاقتنائها بصفتي الجمال والزينة وقد جوز الفقهاء المغاربة عملها وأجرتها تكون على العروس ووليها ويشترط في الماشطة أن تكون مسلمة وكبيرة في السن وغير مظهرة للزينة، وبالإضافة إلى دورها التجميلي كانت الماشطات تقوم بأدوار أخرى منها التجسس لصالح السلطة كمعرفة دخل السكان ومصادر الثروة وأماكنها<sup>2</sup>.

### 5- مؤجرة الحلي.

وهي التي تقوم بتأجير حليها للسيدات في المناسبات الاجتماعية المختلفة وقد كان في المغرب والأندلس وجود عقد خاص بكراء الحلي<sup>3</sup>.

### 6- الخاطبة.

وكانت هناك المرأة الخاطبة وهي التي تعتبر نقطة وصل بين الشباب والفتيات<sup>4</sup>.

### 7- الخادمة (الحرّة).

وجد هذا النوع من الخادومات في البيوت في المغرب الإسلامي وفق عقد موثق بينما الأجيّة ومستأجرها وتقوم بمهام منها عجن الخبز والطبخ والكنس وفرش السرير واستقاء الماء وغسل الثياب والغزل والنسج وغيرها وتقوم بذلك مقابل أجره معلومة متفق عليها والعاملات في هذه المهنة ألزمتهم الحاجة المادية والغالب على الخادومات أنهن غريبات على المجتمع الذي يخدمن فيه<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> نجلاء النبراوي: المرأة العاملة، ص 19.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 20.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 21.

<sup>4</sup> نفسه.

<sup>5</sup> نفسه.

8- النائحه.

كان أهل الميت في العصر الوسيط يستأجرون النائحه أو الندابه وتقوم النائحات بخدش صدورهن ووجوههن حتى يسيل منها الدم ويتفتن شعورهن ويعددن مزايا الميت ومحاسنه<sup>1</sup>.

ج : مهن اجتماعية غير أخلاقية.

9- القوادة.

وهي التي تجمع بين الرجال والنساء على الفجور<sup>2</sup>.

10- العاهرة.

وهي محترفة البغاء وهي التي تبيع جسدها مقابل المال وعادة ما يتواجد هذا النوع من النساء في الفنادق الخاصة بالغرباء والتجار والمقيمات في هذه الأماكن بمسكين بالخارجيات<sup>3</sup>.

11- العرافة.

كانت مهنة العرافة من المهن غير المشروعة في المغرب الإسلامي وقد لقيت هذه المهنة رواجاً كبيراً في أوساط العامة رغم محاربتها من طرف الفقهاء والمحتسبين<sup>4</sup>.

د: المجال الاقتصادي.

12- البائعات المتجولات.

من النساء من اشتغلن ببيع بعض المواد الغذائية مثل اللبن والبيض والخضر والفواكه<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> نجلاء النبراوي: المرأة العاملة، ص 22.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 23.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 23.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص 25.

<sup>5</sup> المرجع نفسه: ص 25 - 26.

### 13- العاملات في الغزل والنسيج.

ومن المهن الشائعة في حواضر المغرب الإسلامي وكان هناك سوق مخصص للغزل وقد شارك الرجال أيضا في هذه الحرفة<sup>1</sup>.

### 14- حاضنة بيض الحرير.

كما امتهنت النساء حضانة بيض الحرير فقد كانت النساء يحملن ديدان الحرير في المناطق الدافئة في أجسادهن تحت الإبط أو على البطون لإعطائها الحرارة اللازمة<sup>2</sup>.

### 15- السرّاقة.

من المهن المتعلقة بالنسيج فقد كانت شائعة في المغرب والأندلس؛ والسرّاقة ليست اللصّة ولكن من السرّاق وهو أجود أنواع الحرير<sup>3</sup>.

هـ: المجال الثقافي والفني.

### 16- الخطاطة.

ومن النساء من امتهنت الخطاطة ونسخ الكتب ولك من المؤرخين من قفل من شأن هذه المهنة فابن الخطيب يصف مهنة نسخ الكتب بقوله "أكسد بضاعة جلبت وأشح درة جلبت"، والغالب على من امتهنت هذه المهنة من الإماماء<sup>4</sup>.

### 17- المغنية أو القوّالة.

كان يطلق على المغنية الحرة اسم القوّالة وهي المغنية الحرة تغني في المناسبات والحفلات وكانت أجرتها تقع على عاتق ولي الزوجة<sup>5</sup>.

<sup>1</sup>نجلاء النبراوي: المرأة العاملة، ص 26.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 27.

<sup>3</sup> نفسه.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص 28.

<sup>5</sup> المرجع نفسه: ص 29.

الفصل الرابع  
الحياة الدينية والمذهبية  
في المغرب الأوسط

تنسب الإباضية إلى عبد الله بن إباح<sup>1</sup> وبرزت هذه الفرقة كفرقة مستقلة سنة 65هـ/ 684م عندما انفصل مؤسسها عبد الله بن إباح نهائياً عن الخوارج،<sup>2</sup> وتشير المصادر الإباضية إلى أن عبد الله بن إباح كان يصدر في أمره عن رأي جابر بن زيد<sup>3</sup> الذي تعتبره الإباضية مؤسس المذهب الإباضي بينما كان ابن إباح يتولى مناظرة المخالفين،<sup>4</sup> وبعد

<sup>1</sup> عبد الله بن إباح من بني مرة بن عبيد بن تميم رهط الأحنف بن قيس، القاهر بن الظاهر بن محمد البغدادي الإسفرائي التميمي: الفرق بين الفرق، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، مكتبة محمد علي صبيح وأولاده بميدان الأزهر، مطبعة المدني، القاهرة (د.ت.ن). ص 103، ويذكره الملطي باسم إباح بن عمر، انظر محمد بن أحمد أبو الحسين الملطي: التنبيه في الرد على أهل الأهواء والبدع، عني بتصحيحه س. ديدرينغ، المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، بيروت 1430هـ/ 2009م، ص 42؛ عمار طالي: آراء الخوارج الكلامية الموجز لأبي عمار عبد الكافي، موفه للنشر، الجزائر، 2013م، ج1، ص ص 193- 194.

<sup>2</sup> بلحاج معروف: العمارة الدينية الإباضية بمنطقة وادي ميزاب من خلال بعض النماذج، أطروحة دكتوراه في تاريخ العمارة الإسلامية، إشراف الأستاذ الدكتور عبد الحميد حاجيات، قسم علم الآثار كلية الآداب والعلوم الإنسانية والعلوم الاجتماعية، جامعة أبو بكر بالقائد، تلمسان، الجزائر، السنة الجامعية (1423هـ/ مارس 2002م)، ص 25؛ محمد صالح ناصر منهج الدعوة عند الإباضية، تقديم أحمد بن حمد الخليلي، نشر دار ناصر للنشر والتوزيع، الدار البيضاء الجزائر، 1436هـ/ 2015م، ط6، ص 25 وما بعدها، محمد صالح ناصر: مكانة الإباضية في الحضارة الإسلامية، دار ناصر للنشر والتوزيع، الدار البيضاء الجزائر 2016، ط4، ص94.

<sup>3</sup> أبو الشعثاء جابر بن زيد الأسدي ولد في خلافة عمر بن الخطاب بعُمان سنة 21هـ عاش بالبصرة وتعلم من الثقات في علم الحديث كان له دور بارز في الحركة الإباضية مرحلة الكتمان وتشير بعض كتب الطبقات إلى أن جابر بن زيد لم يكن إباضي لأنه لما سئل أجاب بأنه غير إباضي، بحاز: الدولة، ص 101؛ الدرجيني: طبقات، ج2، ص 205، الشماخي: السير، ص 70- 77، محمد بن سعد بن منيع الزهري: كتاب الطبقات الكبرى (أهل المدينة من التابعين)، تحقيق علي محمد عمر، مكتبة الخانجي، القاهرة مصر، (1421هـ/ 2001م). ج7، ص 130- 132، شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني: تهذيب التهذيب، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة مصر، ج2، ص 38 وما بعدها، مهدي طالب هشام: الحركة الإباضية في المشرق العربي نشأتها وتطورها حتى نهاية القرن الثالث الهجري، - رسالة ماجستير آداب في التاريخ الإسلامي، كلية الآداب، جامعة بغداد العراق، 1977م، 1401هـ/ 1981م، دار الاتحاد العربي للطباعة لصاحبها محمد عبد الرزاق، ط1، ص 70- 77، علي يحيي معمر: الإباضية في موكب التاريخ، ج1، ص 143- 151، الحافظ الثقة شيخ الإسلام جبل الحفظ إمام الدنيا أبي عبد الله إسماعيل بن إبراهيم البخاري: كتاب التاريخ الكبير (د.د. ن)، (د.ب.ن)، 1382هـ/ 1962م، ج1، ص 204.

<sup>4</sup> بحاز: الدولة، ص 101.

وفاة جابر بن زيد خلفه على رأس الإباضية أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة<sup>1</sup> شيخ الربيع بن حبيب<sup>2</sup> واضع مسند الإباضية في الحديث النبوي،<sup>3</sup> ويذكر الدرجيني أن أول من جاء إلى المغرب يطلب مذهب الإباضية هو سلمة بن سعيد وقد جاء من البصرة رفقة عكرمة مولى ابن عباس<sup>4</sup> فسلمة يدعو إلى مذهب الإباضية وعكرمة يدعو إلى مذهب الصفرية<sup>5</sup>.

ويعتبر المذهب الإباضي الأكثر شيوعاً من بين المذاهب في المغرب الأوسط في القرنين الثاني والثالث الهجريين وذلك لكونه المذهب الرسمي للدولة الرسمية فمعتنقوه هم أتباع عبد الله بن إباح في المغرب الإسلامي ومعظمهم من البربر وبعض الأجناس الأخرى كالعرب والعجم،<sup>6</sup> لكن سرعان ما عرفت الإباضية التصدع والافتراق وظهور فرق أخرى انشقت على

---

<sup>1</sup> أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة مولى بني تميم تولى زعامة الإباضية بعد وفاة جابر بن زيد سنة 95هـ كان بالبصرة وبعد أن أفرج عنه من سجن الحجاج كان له دور بارز في نشر الإباضية في المغرب الإسلامي عاصر عبد الرحمان بن رستم 160/172هـ وجزء من عهد عبد الوهاب توفي سنة 172هـ، بحاز: الدولة، ص 102؛ محمد عوض خليفات، نشأة الحركة الإباضية، دار الحكمة، لندن المملكة المتحدة، 1428هـ-2007، ط1، ص 103، مهدي طالب: الحركة الإباضية، ص 77-79، قاسم أحمد الشيخ بالحاج: الظروف السياسية لنشأة الفرقة الإباضية، نشر الجمعية الثقافية نجم الأدب الإسلامي، الجزائر، ذو الحجة 1419هـ/أفريل 1998م، غرداية، المطبعة العربية، ص 28-33.

<sup>2</sup> أبو عمر الربيع بن حبيب الفراهيدي العماني مولدا والبصري علما وإقامة ولد سنة 80هـ أخذ العلم عن أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة وهو أقدم تلامذته الإمام جابر بن زيد، للربيع عدة مؤلفات منها رسالة في الاعتقاد وله أيضا فتاوى وأهم كتبه المسند ومعظم مروياته في المسند عن شيخه أبي عبيدة وجابر بن زيد، الربيع بن حبيب الإمام الفراهيدي من علماء القرن الثاني للهجرة، الجامع الصحيح: نشر وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، سلطنة عمان 1432هـ/2011م، ط1، ص 43؛ سالم بن حمد بن سلمان الحارثي: العقود الفضية في أصول الإباضية، مراجعة إبراهيم بن محمد العساكر، نشر وزارة التراث والثقافة، سلطنة عمان، 1428هـ/2017م ط2، ص 161.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 102.

<sup>4</sup> محمد عبد الكريم بن أبي بكر بن أحمد أبو الفتح الشهرستاني: الملل والنحل، تحقيق عبد العزيز بن محمد الوكيل، نشر الحلبي شوكة للنشر والتوزيع، القاهرة، مصر 1387هـ/1968م، ج1، ص 137، ماجد بن محمد بن سالم الكندي: صفحات مشرقة من تاريخ المذهب الإباضي وظروف نشأته، (د. د.ن)، (د.ب.ن)، 2011م، ط1، ص 5 وما بعدها.

<sup>5</sup> الدرجيني: طبقات، ج1، ص 11.

<sup>6</sup> بحاز: المجتمع والنظم، ص 45؛ محمد صالح ناصر: منهج الدعوة، ص 174 وما بعدها، زاهر بن سعود بن سيف السيابي: التاريخ الإباضي بأسلوب قصصي ميسر، مراجعة أحمد بن سعود السيابي، تقديم عبد الله بن راشد السيابي، نشر وتوزيع مكتبة الضامري، سلطنة عمان، 1434هـ/2013م، ط2، ص 199، أحمد إلياس حسين، الإباضية في المغرب العربي، مكتبة الضامري للنشر والتوزيع، 1412هـ/1992م، ط1، ص 11-16.

## الفصل الرابع: الحياة الدينية والمذهبية في المغرب الأوسط.

الفرقة الأم ففي عهد الإمام عبد الوهاب ظهرت فرقة النُّكار<sup>1</sup> وفرقة الخلفية<sup>2</sup> وفي عهد الإمام أفلح ظهرت النفاثية،<sup>3</sup> السكاكية<sup>4</sup> الحسينية<sup>5</sup> والفرثية،<sup>6</sup> وأمام هذا الإفتراق احتفظت الإباضية الأم بتسمية الوهبيّة<sup>7</sup> ربما سمية بذلك نسبة إلى عبد الوهاب أو إلى عبد الله بن وهب الراسبي<sup>8</sup>.

ورغم الصراع الدائر داخل البيت الإباضي والتناحر الحاصل بين فرق الإباضية إلا أن السلطة الرستمية كانت متساحة مع أصحاب المذاهب والفرق الأخرى كالمالكية والحنفية والصفيرية باستثناء الواصلية<sup>9</sup> والتي كانت لها حروب طويلة مع الإباضية،<sup>10</sup> وما يؤكد الحرية الدينية والتعايش المذهبي الذي عرفته تيهرت خلال العهد الرستمي هو ما نقله لنا ابن الصغير مؤرخ الدولة الرستمية بقوله "ليس أحد ينزل بهم من الغرباء إلا استوطن معهم وابتنى بين أظهرهم لما يرى من رخاء البلد وحسن سيرة إمامه وعدله في رعيته وأمانته على نفسه"<sup>11</sup>.

<sup>1</sup> زعيم هذه الفرقة رجل يقال له أبو قدامة يزيد بن فندين أنكر امامة عبد الوهاب انشقت هذه الفرقة عن الإباضية بسبب خلاف سياسي حول امامة عبد الوهاب ثم أصبح لها فيما بعد آراء ومبادئ تميزها عن الإباضية الأم، علي يحيي معمر: **الإباضية مذهب إسلامي معتدل**، تقديم أحمد بن سعود السيبي، نشر وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، سلطنة عمان، 1434هـ / 2013م ط5، ص 56؛ صابر طعيمة: **الإباضية عقيدة ومذهب**، دار الجيل، بيروت، لبنان، 1406هـ - 1986م، ص 50 - 54.

<sup>2</sup> هم أتباع خلف بن السمع اللذين نشطوا بزعامه ابن خلف بجبل نفوسة وضواحيها، ص بحاز: الدولة، ص 161؛ صابر طعيمة، الإباضية، ص 59.

<sup>3</sup> تنسب هذه الفرقة إلى فرج بن نصر النفاثي سخط على الإمام أفلح وانتقد أسلوبه في الحكم، وهذه الفرقة أيضا آراء تتميز بها عن غيرها، علي يحيي معمر، **الإباضية مذهب إسلامي**، ص 59 - 60؛ صابر طعيمة، الإباضية، ص 55 - 56.

<sup>4</sup> زعيم هذه الفرقة عبد الله السكاك اللواتي ومن بين آراء هذه الفرقة إنكار السنة والإجماع والقياس والأذان وصلاة الجمعة، علي يحيي معمر **الإباضية مذهب إسلامي**، ص 59؛ صابر طعيمة، الإباضية، ص 64.

<sup>5</sup> نسبة إلى أحمد بن الحسين الطرابلسي عاش في القرن الثالث الهجري وهذه الفرقة آراء عقدية تميزها عن بقية الفرق، علي يحيي معمر **الإباضية مذهب إسلامي**، ص 58؛ صابر طعيمة، الإباضية، ص 61.

<sup>6</sup> زعيم هذه الفرقة هو أبو سلمان بن يعقوب بن أفلح وله آراء وفتاوى غريبة لم يقل بها أحد من الإباضية من قبله، علي يحيي معمر **الإباضية مذهب إسلامي**، ص 60؛ صابر طعيمة، الإباضية، ص 65.

<sup>7</sup> ومذهب الإباضية الوهبيّة صحيح بالكتاب والسنة ومقتضى الإجماع ولو جحدته الجاحدون، محمد بن يوسف أطفيش: **رسالة إزهاق الباطل بالعلم الهاطل**، تحقيق الناصر بن حموا أوبابة، منشورات مكتبة كنوز الأثر بقصر غرداية، (1441هـ / 2020م)، ط1، ص9؛ محمد بن ناصر ومنت: **آراء الشيخ أحمد بن يوسف أطفيش العقدية**، نشر جمعية التراث، القرارة الجزائر، بحث مقدم لنيل شهادة الماجستير، جمادى الأولى 1417هـ / أكتوبر 1996م، ص 19 - 20.

<sup>8</sup> بحاز: المجتمع والنظم، ص 46.

<sup>9</sup> كان مجمع الواصلية قريبا من تيهرت وكان عددهم قريبا من ثلاثين ألفا في بيوت كبيوت الأعراب، انظر البكري: المغرب، ص 67.

<sup>10</sup> المصدر نفسه: ص 46 - 48.

<sup>11</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 31 - 32.

ثانيا : عقائد الإباضية.

كباقي فرق الخوارج تميزت فرقة الإباضية بآراء ومعتقدات تميزها عن بقية الفرق والمذاهب الإسلامية الأخرى وسنحاول اختصارها فيما يلي.

\_\_ تعتبر الإباضية أن مخالفهم من المسلمين ليسوا مشركين ولا مؤمنين ويسمونهم كفار يقولون عنهم كفار نعمة لا كفار اعتقاد وذلك لأنهم لم يكفروا بالله ولكنهم قصروا في جنب الله تعالى.

\_\_ دماء مخالفهم حرام ودارهم دار توحيد وإسلام إلا معسكر السلطان ولكنهم لا يعلنون هذا فهم يسرون في أنفسهم أن دار مخالفهم ودمائهم حرام.

\_\_ لا يحل من غنائم المسلمين الذين يحاربون إلا الخيل والسلاح وكل ما فيه من قوة في الحروب ويردون الذهب والفضة.

\_\_ تجوز شهادة المخالفين ومناكحتهم والتوارث معهم<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> علي يحي معمر: الإباضية بين الفرق الإسلامية عن كتاب المقالات في القديم والحديث، مكتبة الضامري للنشر والتوزيع، المطبعة العربية نصح طالبي أحمد غرداية الجزائر، 1987، ص 426؛ سرحان بن سعيد الأذكوي، كشف الغمة الجامع لأخبار الأمة، تحقيق محمد حبيب صالح ومحمود بن مبارك السليفي، نشر وزارة الثقافة، سلطنة عمان، 1434هـ / 2013م، ط2، ص 329، محمد بن سعيد أبو عبد الله الأزدي القلهاتي: الكشف والبيان، تحقيق وشرح الأستاذة الدكتورة سيدة إسماعيل كاشف 1400هـ / 1980م، سلطنة عمان، وزارة التراث القومي والثقافة، ج1، ص 289-291، ناصر بن مطر المسقري: تعرف على المدرسة الإباضية، أشرف وأعتنى بطبعه إبراهيم بن يوسف بازين، مؤسسة الشيخ الناصر للكتاب، غرداية الجزائر، 1439-2018، ص 23 وما بعدها محمد بن يوسف أطفيش: الحجة في بيان المحجة، تحقيق الناصر بن حمو أوبابة، منشورات مكتبة المسجد العتيق بقصر غرداية، 1438هـ / 2017م ص 6 - 24، علي بن أحمد الإمام أبو محمد المعروف بابن حزم الظاهري: الفصل في الملل والأهواء والنحل، تحقيق محمد إبراهيم نصير وعبد الرحمن عميرة، دار الجيل بيروت لبنان، 1416هـ / 1996م، ط2، ج3، ص 273.

ثالثا : المذهب الشيعي الإسماعيلي في المغرب الأوسط.

إن التعريف بالمذهب الإسماعيلي أو مذهب جعفر بن محمد<sup>1</sup> الذي دعا إليه قاضي القيروان<sup>2</sup> المروزي<sup>3</sup> يقودنا إلى البحث عن أصل هذا المذهب والفرقة التي ينتمي إليها وهي الشيعة والتي يعرفها الشهرستاني في كتابه الملل والنحل بقوله " الشيعة هم الذين شايعوا عليا رضي الله عنه على الخصوص وقالوا بإمامته نص ووصية إما جليا أو خفيا واعتقدوا أن الإمامة لا تخرج من أولاده وإن خرجت فبظلم يكون من غيره أو بتقية من عنده وقالوا ليست الإمامة قضية مصلحة تناط باختيار العامة وينتصب الإمام بنصبتهم بل هي قضية أصولية وهي ركن الدين ولا يجوز للرسول عليه السلام إغفاله وإهماله ولا تفويضه إلى العامة وإرساله وهي خمس فرق الكيسانية<sup>4</sup> والزيدية<sup>5</sup> والإمامية<sup>6</sup> والغلاة السبئية<sup>7</sup>

<sup>1</sup> أبو عبد الله جعفر الملقب بالصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب أحد الأئمة الإثنا عشر على مذهب الإمامية كانت ولادته سنة ثمانين للهجرة وقيل ثلاث وثمانين توفي في شوال سنة ثمانية وأربعين ومائة بالمدينة ودفن بالقيع، انظر ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج1، ص 327؛ أبو محمد عبد الله بن مسلم ابن قتيبة، كتاب المعارف، تحقيق ثروت عكاشة، دار المعارف، القاهرة، مصر 1969م، ط4، ص 215، أحمد بن عبد الله ابن نعيم الحافظ الأصفهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، مكتبة الخانجي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، القاهرة، مصر، 1416هـ - 1996م ص 192، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الإمام الذهبي: سير أعلام النبلاء، تحقيق حسن الأسد، خرج أحاديثه شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان، 1401هـ - 1981م، ط1، ص 255 - 269.

<sup>2</sup> ابن عذاري: البيان ج1، ص 159.

<sup>3</sup> أبو عبد الله محمد بن محمد بن عمر بن يحيى بن عبد الأعلى المروزي نسبة إلى مرو العظمى من أشهر مدن خراسان ويعني لفظ مرو بالعربية الحجارة البيضاء التي يقتدح بها، انظر بوبة مجاني: دراسات إسماعيلية، مطبوعات جامعة منتوري قسنطينة، الجزائر، 2002 - 2003، ص 12؛ الحموي، معجم البلدان، ص 112 - 113.

<sup>4</sup> هم أتباع كيسان مولى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ويعتقدون أن الإمام علي قد أحاط بالعلوم كلها من علم التأويل والباطن وعلم الآفاق، ويعتقدون بالرجعة بعد الموت ويعتقدون أن الدين طاعة رجل ومن لا رجل له لا دين له، الشهرستاني: الملل والنحل، ج1، ص 145

<sup>5</sup> هم أتباع زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب وحسروا الإمامة في أولاد فاطمة وكل أبناء فاطمة واجب الطاعة سواء كان من ذرية الحسن أو الحسين، المصدر نفسه: ص 153.

<sup>6</sup> بعد وفاة جعفر الصادق انقسمت الشيعة الإمامية إلى طائفتين ومنها الإمامية الموسوية وهم أتباع موسى الكاظم بن جعفر الصادق وهو عندهم الإمام السابع ثم انتقلت بعده إلى الإمام الرضا ثم إلى محمد الجواد ثم علي الهادي ثم الحسن العسكري ثم محمد المنتظر فيصبح الإمام الإثنا عشر وقد سميت هذه الفرقة بالإثنا عشرية ودخل الإمام محمد في سرداب وأختفى سنة 260هـ وشيعته تنتظر عودته، علي حسني الخربوطلي: أبو عبد الله الشيعي مؤسس الدولة الفاطمية، المطبعة الفنية الحديثة، (د. ب. ن)، ص 11؛ الحسن بن موسى التُّبختي وسعد بن عبد الله القمي، فرق الشيعة، تحقيق عبد المنعم الحفني، دار الرشاد، القاهرة، 1412هـ - 1992م، ط1، ص 105.

<sup>7</sup> هم أتباع عبد الله بن سبأ وقد غالوا في علي بن أبي طالب غلوا شديدا وذهبوا مذهب النصارى في المسيح عليه السلام، أنظر محمد بن عبد ربه الفقيه الأندلسي: العقد الفريد، تحقيق مفيد محمد قميحة، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان (د. ت. ن)، ج2، ص 245.

والإسماعلية<sup>1</sup> وبعضهم يميل في الأصول إلى الاعتزال وبعضهم إلى السنة وبعضهم إلى التشبه<sup>2</sup>، واتفقت كل هذه الفرق على أحقية علي رضي الله عنه بالإمامة بعد الرسول صلى الله عليه وسلم<sup>3</sup>.

أ: دخول المذهب الشيعي الإسماعيلي إلى المغرب وتأسيس الدولة الفاطمية.

يقول الحلواني "بعثت أنا وأبي سفيان فقبل لنا اذهبا إلى المغرب فإنكما تأتيا أرض بورا فأحرثاها وأكرهاها وذللاها إلى أن يأتيها صاحب البذر فيجدها مذلة فيبذر حبه فيها"<sup>4</sup>، وتشير المصادر التاريخية إلى أن أبا عبد الله جعفر بن محمد الملقب بالصادق هو من أرسلهما وكان بين دخولهما ودخول صاحب البذر وهو أبو عبد الله الشيعي<sup>5</sup> مائة وخمس وثلاثون سنة وبعد وفاة الداعين الحلواني وأبي سفيان أرسل داعية اليمن ابن حوشب أبو عبد الله الشيعي إلى المغرب وقال له "إن أرض كتامة من المغرب قد حرثها الحلواني وأبي سفيان وقد ماتا وليس لها غيرك فبادر فإنها موطأة ممهدة لك"، فخرج أبو عبد الله إلى مكة حاجا وبها لقي حجاج كتامة من أهل المغرب فسمعهم يذكرون فضائل أهل البيت فشاركهم الحديث وأطلعهم على أمور لم يكونوا يعرفونها ثم صحبهم إلى مصر وكان من رؤسائهم رجل اسمه حريث الجميلي وآخر اسمه موسى بن مكاد وأظهر لهم العبادة والزهد فازدادوا تعلق به ورغبة فيه وأخذ يسألهم ويحييونه ولما وصلوا إلى مصر أراد فراقهم سألوه ماذا تريد في مصر قال أريد التعليم فقالوا له إن بلادنا أحوج لك وأعرف بحقوقك أجابهم إلى ذلك وسار معهم إلى أن وصلوا أرض كتامة منتصف ربيع الأولى ستة وثمانين ومائتين واستقر بجبل إكيجان وفيها أخبرهم أي الكتاميين أنه هو صاحب البذر الذي ذكره أبو سفيان والحلواني والتفت حوله القبائل وأخذ في نشر المذهب الإسماعيلي والدعوة للمهدي<sup>6</sup>، وتمكن أبو عبد الله الشيعي من تأسيس دولة للفاطميين بمساعدة قبيلة كتامة<sup>7</sup> ثم أرسل إلى عبيد الله المهدي<sup>8</sup> يدعو إلى القدوم إلى

<sup>1</sup> وهم الذين قالوا بإمامة إسماعيل بن جعفر الصادق وقد اختلفوا في موته في حياة أبيه فمنهم من قال إنه لم يموت إلا أنه أظهر موته تقية خوفا من بني العباس ومنهم من قال بصحة موته وقالوا ببقاء الإمامة في أولاده، الشهرستاني: الملل والنحل، ج 1 ص 170.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 145.

<sup>3</sup> نشوان أبو سعيد الحميري: **الخور العين**، حققه وضبطه وعلق على حواشيه ووضع فهرسه، كمال مصطفى، مكتبة الخانجي، مصر، ومكتبة المثني، بغداد، مطبعة السعادة ببحار محافظة مصر، 1948، ص 154.

<sup>4</sup> المقرئزي: **اتعاظ**، ج 1، ص 50.

<sup>5</sup> أبو عبد الله الشيعي أو الصنعاني أو المحتسب أو المشرقي واسمه "الحسين بن أحمد بن محمد بن زكرياء من أهل صنعاء أو من أهل الكوفة"، عبد الله جمال الدين: **الدولة الفاطمية**، ص 41؛ علي بن أبي الكرم محمد ابن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد أبي الحسن الشيباني المعروف بابن الأثير الجزري الملقب بعز الدين: **الكامل في التاريخ**، تحقيق محمد يوسف الدقاق، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، 1407هـ - 1987م ط 1، ج 6، ص 450.

<sup>6</sup> المصدر نفسه، ج 6، ص 451 وما بعدها.

<sup>7</sup> الزهري: **الجغرافيا**، ص 110.

<sup>8</sup> عبيد الله أبو محمد أول من قام من الخلفاء الخوارج العبيدية الباطنية أعلنوا الرفض وأبطنوا مذهب الإسماعلية ولد بسلمية من بلاد الشام وقيل في بغداد ادعى أنه فاطمي من ذرية جعفر الصادق فقال أنا عبيد الله بن محمد بن عبد الله بن ميمون بن محمد بن إسماعيل بن محمد بن جعفر الصادق وقيل لم يكن اسمه عبيد الله بل هو سعيد بن أحمد وقيل سعيد بن الحسين وقيل كان أبوه يهوديا وقيل من أولاد ديصان

المغرب وقدم هذا الأخير من الشام ويجسن بسجلماسة ثم حرره أبو عبد الله وأعلنه خليفة<sup>1</sup> وبعد تمكنه من الحكم واستتب له الأمور قتل أبو عبد الله وانفرد بحكم الدولة الفاطمية<sup>2</sup> ليصبح بعد ذلك المذهب الإسماعيلي هو المذهب الرسمي لمعظم أقطار المغرب<sup>3</sup>.

### ب: مظاهر التشيع في المغرب.

بعد سيطرة الغبيدين على كامل المغرب عملوا على إشاعة وإظهار مذهبهم وفرضه على عامة الناس وهذا ما يجبرنا به ابن عذاري بقوله "إن عبيد الله المهدي لما دخل إفريقية أظهر التشيع القبيح وسب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأزواجه حاشى علي بن أبي طالب والمقداد بن الأسود وعمار بن ياسر وسلمان الفارسي وأبي ذر الغفاري<sup>4</sup>.

ومن مظاهر التشيع القبيح تنصيب الغبيدين للسبائين في الأسواق لسب الصحابة وأزواج النبي ومن هؤلاء السبائين رجل يدعى حسين الأعمى، وعلقوا رؤوس الأكباش والحرر على أبواب الحوانيت عليها قراطيس معلقة مكتوب عليها أسماء الصحابة وقتلوا كل من تكلم أو ناصبهم العدا<sup>5</sup>.

ومن مظاهر التشيع أيضا عدم إقامة صلاة التراويح لأنها عندهم ليست من السنة وإنما سننها عمر رضي الله عنه<sup>6</sup> كما أن الشيعة يبيحون الكذب لأنفسهم من أجل تحسين صورتهم<sup>7</sup>.

---

والذي عاش قبل ظهور الإسماعيلية وإليه تنسب الديصانية أحد فرق الشيعة، وقيل لما رأى ألياس بن مدرار صاحب سجلماسة الغلبة دخل فذبح المهدي فدخل أبو عبد الله فرآه قتيلا وعنده خادم له فأبرز الخادم وقال للناس هذا إمامكم، انظر الذهبي، سير أعلام، ج15، ص 141 - 142، يوسف بن تغري بردي جمال الدين أبي الحسن، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، نشر وزارة الثقافة، مصر 1383هـ - 1963م، ج3، ص 246 - 247، ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج3، ص 117 - 119، مصطفى غالب، تاريخ الدعوة الإسماعلية، دار الأندلس للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان، 1965م، ط2، ص 158.

<sup>1</sup> النعمان القاضي: افتتاح الدعوة، ص 98؛ حسن إبراهيم: تاريخ الدولة الفاطمية في المغرب ومصر وسورية وبلاد العرب، منشورات مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، 1958م، ط2، ص 50.

<sup>2</sup> المقرئزي: اتعاظ، ج1، ص 68.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 60.

<sup>4</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 159.

<sup>5</sup> التهامي: جهود علماء المغرب، ص 291.

<sup>6</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 127.

<sup>7</sup> التهامي: جهود علماء المغرب، ص 291.

ج : سياسة الفاطميين اتجاه المذهب المالكي.

اتبع الفاطميون أسلوب القمع والاضطهاد اتجاه المذاهب الأخرى وخاصة المذهب المالكي وفقهائه فبعد أن سيطر الفاطميون على القيروان ورقادة، "أراد أبو العباس أن ينفي من القيروان كل من يذهب مذهب أهل المدينة فلم يجبه أخوه أبو عبد الله إلى ذلك"<sup>1</sup> كما سلك الفاطميون أسلوب المناظرة بقيادة أبو العباس مع علماء المالكية في القيروان واستطاع هذا الأخير أن يهزمهم بقوة حججه ونفاذ رأيه وخاصة في مسألة الإمامة،<sup>2</sup> وتشير الدكتور بوبه مجاني إلى أن المهدي بعد أن تسلم السلطة السياسية وبسط نفوذه على معظم أنحاء المغرب أراد كذلك بسط نفوذه الفكري والمذهبي فأوعز إلى عماله بحمل العامة على اعتناق المذهب الإسماعيلي بالقوة.<sup>3</sup>

<sup>1</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1 ص 150 – 151.

<sup>2</sup> بوبه مجاني: المذهب الإسماعيلي وفلسفته في بلاد المغرب، منشورات الزمن، مطبعة النجاح الجديدة، الدار البيضاء، الرباط، 2005، ص 13.

<sup>3</sup> نفسه.

المبحث الثاني : المذهب المالكي.

ينسب المذهب المالكي إلى مالك بن أنس<sup>1</sup> أمام المدينة المنورة وعالم دار الهجرة، ومذهبه وهو أحد المذاهب الفقهية السنية الأربعة وقد وصلت هذه المذاهب إلى بلاد المغرب الإسلامي بصفة عامة والمغرب الأوسط موضع الدراسة بصفة خاصة ونقلت هذه المذاهب إلى بلاد المغرب ومنها المذهب المالكي بطرق وأسباب مختلفة، وقد ذكر لنا المؤرخون نصوصاً وشواهداً منها ما ذكره القاضي عياض في مداركه " وأما إفريقية وما وراءها فقد كان الغالب عليها في القديم مذهب الكوفيين إلى أن دخل علي بن زياد<sup>2</sup> وأبو مسعود بن أشرس والبهلول بن راشد<sup>3</sup> وبعدهم أسد بن الفرات<sup>4</sup>، وعبد الله بن فروخ<sup>5</sup>

<sup>1</sup> مالك بن أنس بن مالك ابن أبي عامر من قبيلة ذي أصبح من حمير كنيته أبو عبد الله وقد اختلف في مولده بين سنتي 91 - 93 - 94 هـ وكان أبرز روات الحديث روى عنه يحيى بن سعيد الأنصاري وأبي حنيفة وسفيان الثوري وأبو الأسود محمد بن عبد الرحمن الأسدي المعروف بتميم بن عروة وابن عيينة والأوزاعي والليث بن سعد وغيرهم وإليه ينسب المذهب المالكي وله كتاب الموطأ توفي سنة 179 هـ ودفن بالبقيع، يوسف بن عمر بن عبد البر الحافظ النميري القرطبي: الانتقاء في فضائل الأئمة الثلاثة الفقهاء مالك والشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهم وذكر عيون أخبارهم للتعريف بجلالة أقدارهم، مكتبة القدس لصاحبها حسام الدين القدسي بالقاهرة بشارع رقعة القمح بأزهر، مطبعة المعاهد، مصر، سنة 1350 هـ، ص 10 وما بعدها.

<sup>2</sup> أبو الحسن علي بن زياد العبسي التونسي كان ثقة مأموناً متعبداً بارعاً في الفقه سمع عن مالك والثوري والليث وابن لهيعة ولم يكن في عصره بإفريقية مثله وسمع منه البهلول وسحنون وشجرة بن عيسى وأسد بن الفرات قيل إن أهله من العجم ولد بأطرابلس ثم انتقل إلى تونس فسكنها وتوفي بها سنة 183 هـ، المالكي: رياض النفوس، ج1، ص 234؛ عياض، ترتيب المدارك، ج3، ص 80 - 84.

<sup>3</sup> البهلول بن راشد أبو عمر من أهل القيروان كان ثقة مجتهداً ورعاً مستجاب الدعوة سمع من مالك والثوري وعبد الرحمن بن زياد ويونس بن يزيد وحنظلة بن أبي سفيان وموسى بن علي بن رياح والليث بن سعد والحارث بن نبهان، وسمع عنه سحنون وخالد بن يزيد وأبو سنان ويحيى بن سلام وغيرهم توفي سنة 182 وقيل 183، عياض، ترتيب المدارك، ج3، ص 87 - 88 - 101؛ محمد بن محمد بن عمر بن قاسم مخلوف: شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، خرج حواشيه وعلق عليه عبد المجيد خيالي، منشورات محمد علي بيضون لنشر كتب السنة والجماعة، دار الكتب العلمية بيروت، لبنان، 1424 هـ - 2003 م، ط1، ص 92.

<sup>4</sup> أبو عبد الله أسد بن الفرات أصله من نيسابور تتلمذ على يد أبي الحسن علي بن زياد ورحل إلى المشرق وسمع عن مالك الموطأ وعن يحيى بن أبي زائدة وأبو بكر بن عياش تولى قضاء القيروان 204 هـ ولد سنة 145 هـ ومات محاصر لسرقوسة في غزوة صقلية وهو أمير للجيش وقاضيه سنة 213 هـ، المصدر نفسه: ج3، ص 93.

<sup>5</sup> أبو محمد عبد الله بن فروخ الفاسي كان فقيها ورعاً عالماً حافظاً للحديث ولد بالأندلس سنة 115 هـ ثم رحل إلى القيروان واستوطنها ثم رحل إلى المشرق فلقي العلماء ثم رجع إلى إفريقية فأقام بها يعلم الناس العلم ويحدثهم بسنة رسول الله لقي مالك وأخذ عنه لقبه مالك بفقهاء المغرب كما لقي أبا حنيفة وأخذ عنه نحو عشرة آلاف مسألة توفي بمصر سنة 175 وقيل 176 هـ، الدباغ، معالم الإيمان، ج1، ص 238 - 239 - 248؛ مخلوف، شجرة النور الزكية، ج1، ص 91.

واليحصبي<sup>1</sup> والرعيني<sup>2</sup> وغيرهم بمذهب مالك ولم يزل يفشوا حتى جاء سحنون الذي فض حلق المخالفين واستقر في عهده مذهب مالك وفاق المذاهب الأخرى<sup>3</sup>، ويذكر السلاوي نقلاً عن ابن خلكان رواية مشابهة لرواية عياض قوله "كان مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه بإفريقية أظهر المذاهب فحمل المعز بن باديس الصنهاجي جميع أهل المغرب على التمسك بمذهب الإمام مالك رضي الله عنه وحسم مادة الخلاف في المذاهب"<sup>4</sup>، ويعتبر المذهب المالكي ثاني المذاهب الفقهية الأربعة قدوماً إلى المغرب ويقال لأصحابه أهل الحديث وقد نشأ مذهب مالك في مدينة رسول الله موطن الإمام مالك ثم انتشر في بلاد الحجاز و العراق والشام ومصر وبلاد إفريقية والأندلس وغيرها<sup>5</sup>.

ويعتبر الفقيه على بن زياد التونسي أول من أدخل جامع سفيان الثوري وموطأ مالك<sup>6</sup> بن أنس إلى المغرب ويقول الشيخ محمد النيفر "وهذه المدرسة التي وضع لبنتها علي بن زياد وهي مدرسة مالك بن أنس فهو الذي أدخل مذهب هذه الديار المغربية وعرف به وشرحه للناس وبين قواعده حتى اقتنعت به الأفكار ولم يجذبها إليه سلطان ولا نفوذ"<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> أبو محمد عبد الله بن أبي حسان اليحصبي الفقيه الثقة الأمين أخذ عن مالك وابن أبي ذئب وابن عيينة وغيرهم وأخذ اللغة عن سيبويه والكسائي، وأخذ عنه سحنون وابن واضح و فرات بن سليمان وغيرهم كان مولده سنة 140 هـ وتوفي سنة 229 هـ، مخلوف، شجرة النور الزكية، ج1، ص 94.

<sup>2</sup> أبو محمد عبد الله بن غانم الرعيني القيرواني قاضي إفريقية وفقهها روى عن مالك وسمع من عبد الرحمن بن أنعم والثوري ولد سنة 128 هـ توفي سنة 190 هـ، المصدر نفسه ج1، ص 92؛ جمال الدين أبا الحجاج يوسف المزني: تهذيب الكمال في أسماء الرجال، تحقيق بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان، 1408 هـ 1988 م، ط1، ج15، ص 343.

<sup>3</sup> القاضي عياض: ترتيب المدارك، ج1، ص 40؛ محمد عز الدين الغرياني: المذهب المالكي النشأة والموطن وأثره في الاستقرار الاجتماعي، منشورات جمعية الدعوة الإسلامية العالمية، طرابلس، ليبيا، (د. ت. ن)، ص ص 22، 23.

<sup>4</sup> أحمد بن خالد أبو العباس الناصري: كتاب الاستقصاء لأخبار المغرب الأقصى، تحقيق وتعليق، جعفر الناصري ومحمد الناصري، دار الكتاب، الدار البيضاء، المغرب، 1418 هـ / 1997 م، ج1، ص 194.

<sup>5</sup> أحمد تيمور باشا: نظرة تاريخية في حدوث المذاهب الفقهية الأربعة الحنفي المالكي الشافعي الحنبلي وانتشارها عند جمهور المسلمين، تقديم الشيخ محمد أبو زهرة، دار القادري للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، 1411 هـ / 1990 م، ط1، ص 61.

<sup>6</sup> المالكي: رياض النفوس، ج1، 234؛ عياض، ترتيب المدارك، ج3، ص 80، محمد بن حسن شرجيلي: تطور المذهب المالكي في الغرب الإسلامي حتى نهاية العهد المرابطي، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، المملكة المغربية، 1421 هـ / 2000 م، ص 33.

<sup>7</sup> عمر الجيدي: مباحث في المذهب المالكي بالمغرب، دار الهلال العربية، مطبعة المعارف الجديدة، الرباط، المغرب، 1993 م، ص 17.

أولاً: انتشار المذهب المالكي.

- انتشر المذهب المالكي في المغرب الإسلامي وحل محل المذاهب السنية الأخرى كمذهب الأوزاعي والظاهرية<sup>1</sup> والمذهب الحنفي<sup>2</sup> وغيرها، ويلخص الدكتور عمر الجيدي أسباب انتشار المذهب المالكي في المغرب الإسلامي وهي كالتالي
- 1- شخصية الإمام مالك وتمسكه بالسنة ومحاربة البدعة وتشبهه بآثار الصحابة<sup>3</sup>.
  - 2- ومنهم من يرد ذلك إلى ملائمة المذهب لطبيعة المغاربة وذلك أن المذهب المالكي كما هو معروف عنه مذهب عملي يعتد بالواقع يأخذ بأعراف الناس وعاداتهم ويتمشى مع طبيعة الفطرة وبساطتها ووضوحها وأهل المغرب يميلون إلى البساطة<sup>4</sup>.
  - 3- ويرجع البعض الآخر سبب انتشار المذهب المالكي في المغرب الإسلامي إلى مناهضة فقهاء المالكية لفقهاء الأحناف إذ كانوا يأخذون عليهم تواطؤهم مع الأمراء الأغالبة الذين ناصروا المذهب الحنفي فقهاء واسندوا إليهم الرئاسة في القضاء ونكلوا بالمالكية<sup>5</sup>.
  - 4- ومنهم من يرد ذلك إلى موفق بعض الحكام وتواضعهم فبعضهم يأكل الشعير ويلبس الصوف ويجاهد في سبيل الله<sup>6</sup>.
  - 5- تشابه البيئة في كل من الحجاز وبلاد المغرب وهذا الرأي ذهب إليه العلامة ابن خلدون الذي يرى أن البداوة كانت غالبية على أهل المغرب والأندلس<sup>7</sup>.
  - 6- وتعد الرحلة العلمية للمغاربة إلى بلاد الحجاز هي العامل الأساسي في انتشار المذهب المالكي في المغرب الإسلامي<sup>8</sup>.

<sup>1</sup> عبد المنعم حنفي: موسوعة الفرق والجماعات والمذاهب الإسلامية، دار الرشاد، القاهرة، مصر، 1413هـ/ 1993م، ط1، ص 339.

<sup>2</sup> القاضي عياض: ترتيب المدارك، ج1، ص 40؛ الناصري، الاستقصاء، ج1، ص 194، الغرياني، المذهب المالكي، ص 22، أحمد تيمور، المذاهب الفقهية، ص 61، عمر الجيدي، مباحث، ص 17.

<sup>3</sup> عمر الجيدي: نظريات في تاريخ المذهب المالكي أسباب انتشار المذهب المالكي في المغرب الإسلامي، دعوة الحق، العدد 223، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، المملكة المغربية، يونيو 1982، ص 167.

<sup>4</sup> المرجع نفسه، ص 168.

<sup>5</sup> المرجع نفسه: ص 169.

<sup>6</sup> المرجع نفسه: ص 170.

<sup>7</sup> المرجع نفسه: ص 171.

<sup>8</sup> نفسه.

7- بينما يرى البعض من أسباب انتشار المذهب المالكي هو مناهضة المذهب المالكي لمذاهب الخوارج التي كانت قد تسربت إلى المغرب منذ أوائل القرن الثاني للهجرة على يد خوارج العراق<sup>1</sup>.

ثانيا: مراحل استقرار المذهب المالكي في المغرب الإسلامي.

استقر المذهب المالكي في المغرب الإسلامي أواخر (ق2هـ - وأوائل ق3هـ) وقد حافظ عليه أهل المغرب وتبنوه وخاصة العلماء وقد ساهم اعتناء العلماء في تقوية المذهب وتطوره<sup>2</sup> وكان قبل ذلك بإفريقية مذاهب الشيعة والصفوية والإباضية والمعتزلة وكان بها مذاهب السنة كمذهب أبي حنيفة ومذهب مالك<sup>3</sup>.

وقد لخص الدكتور عبد القادر بوعقادة مراحل استقرار المذهب المالكي في المغرب الإسلامي في أربع مراحل وهي كالتالي.

1- تنقل طلبة العلم من إفريقية إلى الحجاز لأخذ العلم عن صاحب المذهب وبدأت هذه المرحلة بجلب الموطأ من طرف علي بن زياد التونسي وأخذه عنه البهلول بن راشد وأسد بن الفرات وسحنون وغيرهم<sup>4</sup> وتعتبر هذه كمرحلة أولى لاستقرار المذهب.

2- ويمثل هذه المرحلة أسد بن الفرات الذي أخذ عن علي بن زياد ثم رحل إلى المشرق فطاف المدينة وأخذ عن مالك وسافر إلى العراق فلقي أصحاب أبي حنيفة وأخذ عنهم وعاد إلى القيروان وله مدونة تسمى الأسدية باسمه<sup>5</sup>.

3- وصاحب هذه المرحلة هو سحنون بن سعيد بن حبيب التونسي فبعد سماعه عن ابن الفرات رحل إلى مصر وسمع من علمائها وثم سمع عن علماء الحجاز ثم عاد إلى إفريقية بمدونته الشهيرة والتي تعتبر موطأ المغاربة<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> عمر الجيدي: نظريات ص 172.

<sup>2</sup> شرحبيلي: تطور المذهب المالكي، ص 8؛ طاهر بخدة، المذهب المالكي في المغرب الأوسط عقيدة دينية وهوية وطنية، مجلة عصور العدد 36، جويلية- سبتمبر 2017م، ص ص 17-18.

<sup>3</sup> الجيدي: مباحث، ص 18.

<sup>4</sup> عبد القادر بوعقادة: الحركة الفقهية في المغرب الأوسط بين القرنين 7 و9هـ / 13 و15م، أطروحة لنيل شهادة دكتوراه العلوم في تخصص التاريخ الوسيط، إشراف، لطيفة بشاري، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة الجزائر، أبو القاسم سعد الله، السنة الجامعية، (1435-1436هـ / 2014-2015م)، ص 154.

<sup>5</sup> المرجع نفسه: ص 154.

<sup>6</sup> نفسه.

4- أما الاستقرار الحقيقي للمذهب المالكي في المغرب الإسلامي فقد كان على يد أبي زيد القيرواني صاحب كتابي الرسالة والنوادر والزيادات<sup>1</sup>.

ثالثا : حضور المذهب المالكي في المغرب الأوسط.

أ- المذهب المالكي في الدولة الرستمية.

انتقل المذهب المالكي إلى تيهرت عاصمة الدولة الرستمية بوسائل وطرق عدة مثل الحج أو التجارة أو من خلال علماء مالكية قدموا في رحلات علمية واستقروا بها، واستمر وجود المالكية في تيهرت إلى حين سقوطها على يد أبي عبد الله الشيعي،<sup>2</sup> وكان وجود المذهب المالكي في تيهرت على غرار المذاهب والفرق الأخرى وكان ذلك بسبب التسامح المذهبي الديني الذي سمحت به الدولة الرستمية ويؤكد ذلك ابن الصغير بقوله " هذا مسجد القروين ورحبتهم وهذا مسجد البصريين وهذا مسجد الكوفيين"،<sup>3</sup> ويعبر المقدسي عن الازدهار الاقتصادي والفكري الذي عرفته تيهرت الرستمية والتي كانت بوتقة امتزجت فيها مختلف المذاهب والديانات بقوله "بلخ المغرب ... وانتعش فيها الغريب واستطابها اللبيب ويفضلونها عن دمشق"،<sup>4</sup> وكان التسامح المذهبي والديني جلي في تيهرت الرستمية ونجد هذا في قول ابن الصغير عن الحلق العلمية التي كانت تعقد في تيهرت "ومن أتى إلى حلق الإباضية من غيرهم قربوه وناظروه ألطف مناظرة وكذلك من أتى من الإباضية إلى حلق غيرهم كان سبيله كذلك".<sup>5</sup>

وانتسب إلى تيهرت علماء وفقهاء ومؤرخون مالكية نذكر منهم على سبيل المثال الفقيه المالكي أبو عبد الرحمن بكر بن حماد وكان ثقة مأمونا حافظا للحديث سمع بالمشرق عن ابن مسدد وعمرو بن مرزوق وبشر بن حجر وبأفريقية سمع عن سحنون وسكن تيهرت وتوفي فيها<sup>6</sup>، وكان من بين العلماء المالكية في تيهرت ابن الصغير المالكي مؤرخ الدولة الرستمية وقد أخبر عن نفسه في مناظرة له مع أحد الإباضية "قال لي يوما ونحن في أعلى مسجد بالرهادنة رجل من وجوه الإباضية من هراوة يدعى سليمان ويكنى بأبي الربيع من أين زعمت وزعم أصحابك وغيرهم من الحجازيين وأهل العراق أن الرجل

<sup>1</sup> عبد القادر بوعقادة: الحركة الفقهية، ص 154.

<sup>2</sup> فوزية لزغم: التسامح المذهبي في الدولة الرستمية، المجلة الخلدونية، عدد خاص، مجلة فصلية علمية محكمة تصدر عن كلية العلوم الإنسانية والعلوم الاجتماعية، جامعة تيارت، الجزائر، أكتوبر 2009م، ص 62.

<sup>3</sup> ابن الصغير: أخبار، الأئمة، ص 82، قادة السبع: المذهب المالكي في المغرب الأوسط حتى منتصف القرن الخامس الهجري الحادي عشر الميلادي، وزارة الشؤون الدينية، قسنطينة عاصمة الثقافة العربية، الجزائر 2015، ط 1، ص 91-93.

<sup>4</sup> المقدسي: أحسن التقاسيم، ص 228.

<sup>5</sup> ابن الصغير: أخبار، الأئمة، ص 102؛ اليعقوبي، البلدان، ص 109، الحبيب الجناحي: المغرب الإسلامي، (د. د. ن)، الجزائر، 1977، ص 139؛ محمد بن معمر، الحياة العلمية في تيهرت إلى منتصف القرن السادس الهجري، مجلة الحضارة الإسلامية، مجلد 7، العدد 8، جامعة وهران، الجزائر، ص 131.

<sup>6</sup> البكري: المغرب، ص 67.

إذا زوج ابنته البكر ... فقلت له ولغيره ممن كلمني إنما أجزنا نكاح الصغار لأن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج عائشة بنت أبي بكر بنت سبع وبني بها وهي بنت تسع ...<sup>1</sup> وقد ساهم قضاء الفاطميين على الدولة الرستمية على المدى البعيد وبطريقة غير مباشرة في فسخ المجال أمام المذهب المالكي للانتشار في المغرب الأوسط وخاصة في الجهة الغربية منه<sup>2</sup>.

#### ب- المذهب المالكي في الدولة الحمادية.

يعتبر الفقيه المالكي أبو جعفر أحمد بن نصر الدودي ( 402هـ / 1012م ) صاحب كتاب الأموال أول من نشر المذهب المالكي بمواضع المغرب الأوسط مثل المسيلة وتنس وتلمسان<sup>3</sup>؛ والتي يقول عنها البكري "لم تزل تلمسان دار للعلماء والمحدثين وحملت الرأي على مذهب مالك"<sup>4</sup>.

أما الاستقرار الحقيقي والنهائي للمذهب المالكي في معظم أنحاء المغرب الأوسط فقد جاء بعد إعلان حماد بن بلكين القطيعة السياسية والمذهبية مع الفاطميين بالقاهرة وإعلان الولاء للعباسيين في بغداد،<sup>5</sup> وقد جاء هذا على لسان ابن خلدون بقوله " فأبى حماد وخالف دعوة باديس وقتل الرافضة وأظهر السنة ورضي عن الشيخين ونبذ طاعة العبيدين جملة وراجع دعوة آل العباس وذلك سنة خمس وأربعمئة"<sup>6</sup>.

كما ساهم فقهاء المالكية في التمكين لمذهبهم داخل مجتمع المغرب الأوسط وذلك بالتوثيق بين مبادئ المذهب المالكي و "العادة" أو "العرف" وبهذا أصبح العرف بمثابة مصدر للتشريع، بالإضافة إلى نجاح فقهاء المالكية في تدريس تأليفهم لطلبة العلم<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص ص 102-103.

<sup>2</sup> نجم الدين الهنتاتي: المذهب المالكي في المغرب الإسلامي إلى منتصف القرن الخامس الهجري الحادي عشر الميلادي، منشورات تير الزمان، تونس، 2004، ص 137.

<sup>3</sup> علاوة عمارة: دراسات في التاريخ الإسلامي، ديوان المطبوعات الجامعية، بن عكنون، الجزائر، 2008، ص 134.

<sup>4</sup> عبد الله بن عبد العزيز أبو عبيد البكري: المسالك والممالك، تحقيق جمال طلبة، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ( 1424هـ / 2003 / ط 1، ) ص 260.

<sup>5</sup> علاوة عمارة: دراسات، ص 134.

<sup>6</sup> ابن خلدون: العبر، ج 6، ص 228.

<sup>7</sup> علاوة عمارة: دراسات، ص 135.

المبحث الثالث: النصارى في المغرب الأوسط.

أولاً: المدلول اللغوي والاصطلاحي.

1\_ النصرانية لغة.

"تنسب النصرانية إلى نصرانة، وهي بلدة المسيح عليه السلام من أرض الخليل بفلسطين ويطلق عليها أيضاً ناصرة ونصورية"،<sup>1</sup> "nazarath وهناك من يعتبر أنها تعني الناظر أي قديس الله"<sup>2</sup>.

2\_ النصرانية اصطلاحاً.

يعرف النصارى اصطلاحاً على أنهم "أتباع المسيح عليه السلام ويطلق على المسيحية chistiunity بأنها الديانة التي تعود إلى يسوع من سكان الناصرة وتعتبره مختاراً مسيحاً من الله ويطلق اليهود لفظ النصارى على المؤمنين بدين عيسى عليه السلام"،<sup>3</sup> "وهي الرسالة السماوية التي أنزلت على سيدنا عيسى عليه السلام متضمنة لما جاء في تورات موسى عليه السلام من شرائع وتعاليم دينية داعية إلى توحيد الفضيلة والتسامح"<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> الحموي: البلدان، ج5، 467. ؛ البكري: معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع، تحقيق جمال طلبية، منشورات محمد علي بيضون، بيروت، لبنان، (د.ت.ن)، المجلد الأول، ط1، ج2، ص1310، عرفان عبد الحميد: النصرانية نشأتها التاريخية وأصول عقائدها، دار عمار، عمان، 1420هـ/200م، ط1، ص14.

<sup>2</sup> شارل جنيير: المسيحية نشأتها وتطورها، منشورات المكتبة العصرية، صيدا بيروت، لبنان، (د.ت.ن)، ص26.

<sup>3</sup> ط. ب. مفرج وآخرون: موسوعة عالم الأديان noblis للنشر والتوزيع، (د.ب.ن)، 2005، ج8، ص61؛ عبد الرزاق عبد المجيد الأرو: مصادر النصرانية دراسة ونقداً، تقديم محمد بن عبد الرحمن الخميس وأحمد عبد الوهاب، دار التوحيد، للنشر الرياض، 1428هـ / 2007م، ط1، ج1، ص44، الحسين بن محمد أبو القاسم المعروف بالراغب الأصبهاني، المفردات في غريب القرآن، تحقيق محمد سيد الكلائي، دار المعرفة، بيروت، لبنان، (د.ت.ن)، ص495.

<sup>4</sup> عبد القادر شريف: النصارى ببلاد المغرب من الفتح الإسلامي إلى نهاية دولة الموحدين (621-668هـ / 661-1269م)

مذكرة مرشحة لنيل شهادة الماجستير في تخصص التاريخ الوسيط، لطيفة بشاري، قسم التاريخ، كلية العلوم الاجتماعية والإنسانية، جامعة الجزائر 2، السنة الجامعية 1432-1433هـ/2011-2012م، ص11؛ أكرم كساب: التنصير، جذوره أهدافه أنواعه وسائله صولاته، مركز التنوير الإسلامي، (د.ب.ن)، (د.ت.ن)، ص28، محمد وجدي فريد: دائرة المعارف القرن العشرين، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، (د. ت. ن)، ط3، ج9، ص197. سعود بن عبد العزيز الخلف: دراسات في الأديان اليهودية والنصرانية، مكتبة أضواء السلف، الرياض، المملكة العربية السعودية، 1418هـ/1997م، ط1، ص121، E،

ROYSTON PIKE ; dictionnaire des religions, adaptation française de serge hutin, presses universitaires de France paris, p 1954.

### 3\_ المسيحية لغة.

"نسبة إلى السيد المسيح عيسى عليه السلام وهذا اللقب أطلقه عليه أتباعه الأوائل وكان غالبيتهم من اليهود المنتصرين ولا يوجد في (الأنجيل<sup>1</sup>) ما يدل على استخدام لقب المسيح لنفسه وهذا للقب مشتق من الكلمة العبرية mosiah وتعني المنقذ الموعود أو المكرس بالمسيحية أو الممسوحة سرته بدهن الزيت المقدس ثم اختصرت فأصبحت يسوع وتعني باليونانية خريستوس khristos واشتق منها اسم المسيحية christianity وتعني أيضا السياحة في الأرض فرار بدينه من اليهود أو لأنه يمسح ذا العاهة فيبراً<sup>2</sup>."

### 4\_ المسيحية اصطلاحاً.

"ظهر مصطلح المسيحية أول مرة في مدينة أنطاكية في سوريا حيث أطلقه الوثنيون على أتباع المسيح عيسى عليه السلام وتتلخص عقائدها في الإيمان بالله الخالق البارئ والإنجيل كلام الله وبالمسيح ابن الله والإيمان ببشرية المسيح الكاملة وبصلبه فداء عن الحقيقة والإيمان بارتقائه إلى السماء وأن المسيحية هي آخر رسالة من الله<sup>3</sup>،" وكان تأسيسها على يد السيد المسيح الناصري، ويعد بولس الرسول المؤسس الحقيقي للمسيحية وضمنها عدة مفاهيم جديدة مثل منقذ ومخلص وسيد<sup>4</sup>."

### ثانياً\_ مناطق استقرار النصارى بالمغرب الأوسط.

سكن المسيحيون العديد من حواضر المغرب الأوسط خلال العصر والوسيط وشكلوا جزءاً مهماً من مجتمعه وتذكر المصادر الجغرافية والتاريخية بعض المدن التي استقر بها المسيحيون وساهموا في جزء مهم من حياتها السياسية والاقتصادية والاجتماعية ونذكر على سبيل المثال مدينة تيهرت خلال العهد الرستمي والتي تواجد فيها المسيحيون ومنهم من حضى بمكانة خاصة عند بعض الأئمة الرستميين كأبي بكر بن أفلح<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> الإنجيل أو أنجيليون euangelion مأخوذة في الأصل من كلمة يونانية وتعني الخبر المفرح أو البشارة أو الخبر الطيب، انظر رؤوف شلبي: أضواء على المسيحية (دراسات في أصول المسيحية): منشورات الكتب العصرية، صيدا بيروت، 1975، ص 30-41.

<sup>2</sup> شريف: النصارى، ص ص 11-12.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ، ص 12.

<sup>4</sup> ساجد مير: المسيحية والنصرانية، دار السلام للنشر والتوزيع، الرياض، 2002م، ص 11، محمود سعدون الساموك: مقارنة الأديان، دار وائل للنشر، (د.ب.ن)، 1988م ط2، ص 55، عبد القادر شيبه الحمد: الأديان والفرق والمذاهب المعاصرة، مكتبة فهد الوطنية، 1433هـ، الرياض، المملكة العربية السعودية، ط1، ص 35.

<sup>5</sup> محمد عيسى الحريري: الدولة الرسمية بالمغرب الإسلامي حضارتها وعلاقتها الخارجية بالمغرب والأندلس (160هـ / 296هـ)، دار القلم للنشر والتوزيع، الكويت 1408هـ 1987م، ط3، ص 158.

## الفصل الرابع: الحياة الدينية والمذهبية في المغرب الأوسط.

وخلال العهد الفاطمي وفي مدينتي بالزمة وطبنة كان جُبات أبو عبد الله الشيعي قد أخذوا الجباية من اليهود والنصارى القاطنين في المدينتين وهذا ما أخبرنا به ابن عذاري في ذكره لسؤال أبوا عبد الله لأحد جُباته عن بعض جباية المدينتين فأجب "جبيته من اليهود والنصارى عن حول مضى لهم"<sup>1</sup>.

وفي القرن الخامس الهجري وخلال العهد الحمادي يذكر البكري عدد من حواضر المغرب الأوسط والتي تواجد بها المسيحيون أو فيها آثار لهم، مثل جزائر بني مزغنة والتي كانت بها كنيسة عظيمة، ذكر البكري أنه شهد بقاء جدار منها فيه الكثير من النقوش والصور،<sup>2</sup> كما أشار البكري إلى وجود آثار رومانية بمدينة مليانة،<sup>3</sup> ويضيف أيضا أن مدينة بونة عرفت تواجد المسيحيين قبل الفتح الإسلامي لبلاد المغرب فيقول "أن مدينة بونة هي مدينة أغشتين العالم بدين النصرانية"،<sup>4</sup> وكانت أرزو مدينة رومية حالية فيها آثار عظيمة للأول باقية<sup>5</sup>.

### ثالثا\_ الدور السياسي للنصارى ببلاد المغرب الأوسط.

كان للمسيحيين دور مهم في الحياة السياسية للمغرب الأوسط بكياناته السياسية الثلاث الرستمي والفاطمي والحمادي ففي العهد الحمادي تبرز أهم مشاركة لهم في الحياة السياسية عندما ثار أنصار محمد بن عرفة بقيادة محمود بن الوليد مطالبين بالتأثير لقتيلهم لم يكن مع أبي بكر بن أفلح إلا بعض من الرستميين والمسيحيين (الأفارقة) وكان هؤلاء يعيشون بأمان في كنف الدولة الرستمية<sup>6</sup>.

وفي العهد الفاطمي شغل الموالي المسيحيين العديد من المناصب السياسية المهمة في الدولة فقد تولى الخادم الصقلي أبا جعفر الخزري بيت المال وأثبت أبو عبد الله العديد من الموالي في ديوان العطاء<sup>7</sup>.

أما خلال العهد الحمادي فتعود بداية العلاقات الحمادية المسيحية إلى منتصف القرن الخامس الهجري حيث أقام الناصر بن علناس الحمادي علاقات ودية مع البابا غريغوري السابع وتوصلا إلى إقامة أسقفية بمدينة بونة والسماح للنصارى باختيار أسقفهم وكان أسقف بونة سرفاند وأصبح المسيحيون يعيشون بأمان في حماية الدولة الحمادية كما بعث الناصر إلى

<sup>1</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 141.

<sup>2</sup> البكري: المسالك والممالك، ج2، ص 247.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 241؛ الحموي: معجم، ج5، ص 196، ابن حوقل: صورة الأرض، 251، مجهول الاستبصار، ص 171، الإدريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص 154، خديجة بورملة: مدينة مليانة خلال العصر الوسيط من خلال كتب الجغرافيا والرحلة، مجلة الناصرية للدراسات الاجتماعية والتاريخية، مج 8 عدد1، جامعة معسكر، الجزائر، جوان 2017، ص 225.

<sup>4</sup> البكري: المسالك والممالك، ج2، ص 223، للتوسع أكثر؛ سعيد دحماني: من هيون بونة إلى عنابة تاريخ تأسيس قطب حضاري، منشورات مؤسسة بونة للبحوث والدراسات، 1428هـ/ 2007، عنابة، الجزائر، ط1، ص 61-66.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج2، ص 253.

<sup>6</sup> الحريري: الدولة الرستمية، ص 156 - 160.

<sup>7</sup> الدشراوي: الخلافة الفاطمية، ص 478.

## الفصل الرابع: الحياة الدينية والمذهبية في المغرب الأوسط.

البابا غريغوري هدايا مع الأسقف سرفاند إضافة إلى ذلك أعتق الناصر كل الأسرى النصارى الموجودين في مملكته وأرسلهم إلى البابا وردَّ البابا غريغوري برسالة شكر وعرفان للناصر<sup>1</sup>.

### رابعاً\_ الدور الاقتصادي للنصارى ببلاد المغرب الأوسط.

كان للمُكُونِ النصارى أهمية بالغة، في المجال الاقتصادي للمغرب الأوسط، حيث شغلوا العديد من المناصب المالية الكبيرة في الدولة، ففي عهد الدولة الفاطمية، والتي سيطرت على أجزاء واسعة من أقاليم المغرب الأوسط نقل المهدي بيت المال إلى المهدية وعيّن على رأسها خادمه جودر، وعهد بإدارتها إلى مملوك نصراني يدعى نصير الصقلي والذي لُقِّب بالخازن، كما أسندت هذه المهمة إلى نصراني آخر يدعى نظيف<sup>2</sup>.

وتجدر الإشارة أنَّ معظم من تولى المناصب المالية في الدولة الفاطمية سواء تعلق الأمر بالموظفين السامين أو الخزان، فقد كانوا من العبيد، أو الموالي ذوي الأصل النصراني<sup>3</sup>.

وفي العهد الحمادي، وخاصة خلال القرن الخامس بعد العلاقات الودية التي نشأت بين الناصر بن علناس الحمادي والبابا غريغوري، مارس المسيحيون العديد من النشاطات الاقتصادية، كالصرف وبيع الثياب وصناعة الخمر وتجارها وتجارة زيت الزيتون، بالإضافة إلى الخدمات الأخرى مثل كراء الحوانيت والقيام بشركات تجارية مع المسلمين تتعلق بالسقاية وفلاحة الأرض ورعي الخنازير وغيرها،<sup>4</sup> كما ساهم المسيحيون في البناء والتعمير فقد استعان الحماديون بمهندس مسيحي يدعى بونياش<sup>5</sup>.

### خامساً\_ الدور الاجتماعي للنصارى ببلاد المغرب الأوسط.

أما بالنسبة للدور الاجتماعي فقد كانت الجالية النصرانية جزءاً مهماً من نسيج المجتمع في المغرب الأوسط نظراً للحرية الدينية التي منحها حكام المغرب الأوسط لأهل الذمة ومنهم النصارى وقد أدى ذلك إلى تبادل الثقافات ومعرفة أهل المغرب الأوسط بالديانة المسيحية وهذا ما أخبرنا به الوردجلاي في سيره أن بعض أهل ورجلان سأل يعقوب بن أفلاح فقال له أتحفظ القرآن كله؟ فقال يعقوب "معاذ الله أن ينزل على موسى وعيسى ما لم أحفظه وأعرف معناه فكيف بكتاب الله الذي أنزله على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم"<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> شريف: النصارى، ص ص 46-47؛ عويس، دولة بني حماد، ص 185-190.

<sup>2</sup> الدشراوي: الخلافة الفاطمية، ص 479.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 482.

<sup>4</sup> شريف: النصارى، ص ص 51-52.

<sup>5</sup> عويس: دولة بني حماد، ص 190؛ بورويّة، الدولة الحمادية، ص 203.

<sup>6</sup> الوردجلاي: سير الأئمة، ص 196.

أما خلال العهد الحمادي فقد استفاد العنصر المسيحي من الاتفاق الحاصل بين الناصر بن علناس الحمادي والبابا غريغوري السابع وتمَّ إنشاء أسقفية في بونة وكان النصارى يختارون أسقفهم وقد انتخبوا أسقف يدعى سرفاند سالف الذكر وقد صادق الناصر بن علناس على تعيينه،<sup>1</sup> وفي عهد العزيز بن المنصور سمح هذا الأخير بإنشاء كنيسة في القلعة سنة 1114م/508هـ، وسميت بكنيسة مريم العذراء وكان كاهنها يدعى عزوت وتطلق عليه العامة لقب خليفة<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> عويس: دولة بني حماد، ص 187.

<sup>2</sup> المرجع نفسه، ص 189؛ بورويبة: الدولة الحمادية، ص 164.

## الباب الثاني

أزمات مجتمع المغرب الأوسط السياسية والاقتصادية والاجتماعية ما بين القرنين (2 - 6هـ / 8 - 12م).

- مدخل \_ مصطلحات ومفاهيم.

- الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

- الفصل الثاني: الأزمات الاقتصادية والكوارث الطبيعية والظواهر الكونية

- الفصل الثالث: الأزمات والظواهر والآفات الاجتماعية.

- الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود

التجاوز.

الباب الثاني: أزمات مجتمع المغرب الأوسط السياسية والاقتصادية والاجتماعية ما بين القرنين (2- 6هـ / 8- 12م).

مدخل: مصطلحات ومفاهيم.

أولا- ماهية الأزمة.

أ- المدلول اللغوي والاصطلاحي للأزمة.

1- المدلول اللغوي للأزمة.

"من الأزم وهو شدة العظ بالفم كله أو بالأنياب وهي الأوازم، والأزمة شدة وقحط وجمعها إزم وفي قول الشاعر اشتدي أزمة تنفرجي ويقال للأزمة السنة المجدبة والأوازم السنون الشدائد، وأزم عليهم العام والدهر أي اشتد قحطه ويقال نزلت بهم أزام وأزوم أي شدة والمتأزم أي المتأثر لأزمة الزمان وشدته"،<sup>1</sup> ويحصرها الجوهري في معنى الشدة بقوله "الأزمة هي الشدة والقحط ويقال أصابتهم سنة أزمتهم أزمًا أي استأصلتهم وأزم علي الدهر يأزم أزمًا أي اشتد وقل خيره"،<sup>2</sup> ومن مرادفات الأزمة في اللغة الأزمة وهي الشدة والقحط ويقال أصابتنا أزمة أي شدة ويقال للسهة الشديدة أزمة وأزمة ولزئة،<sup>3</sup> ويعرفها أحمد مختار في معجم اللغة العربية المعاصرة بشكل عام لتشمل جميع مناحي الحياة "فهي أزمة والجمع أزمات وشدة وضيق ومشكلة وقد تكون أزمة سياسية أو مالية أو اجتماعية"<sup>4</sup>، "وهي كل مصيبة عظيمة وفتنة"<sup>5</sup>.

2- المدلول الاصطلاحي للأزمة.

يظهر المدلول الاصطلاحي للأزمة في جميع المجالات السياسية والاقتصادية والاجتماعية؛ "فإذا تأزم الموقف السياسي واشتد وضاق واحتدم من غير الوصول إلى حل أدى ذلك إلى تأزم واضطراب الحالة الأمنية تسمى أزمة سياسية"،<sup>6</sup> وقد تكون هذه الأزمة داخلية بين أطراف أو جماعات داخل سلطة أو دولة أو مجتمع ما، أو تكون هذه الأزمة خارجية من خلال تدخل طرف خارجي يوجب الصراع ويؤزم الوضع السياسي داخل البلاد وتكون نتيجة الحروب والفتن والاقتتال إما داخليا أو مع طرف أجنبي، "وهي مجموعة من الظروف والأحداث المفاجئة التي تنطوي على تهديد واضح للوضع الراهن

<sup>1</sup> ابن منظور: لسان العرب، ج12، ص ص 16- 17؛ ابن الأثير، النهاية، ص 37.

<sup>2</sup> الجوهري: الصحاح، ص 39.

<sup>3</sup> محمد مرتضى الحسني الزبيدي: تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق علي هلال، مراجعة عبد الإلاه العايلى وعبد الستار أحمد فراج، مطبعة حكومة الكويت، 2004م، ط2، ج2، ص 24.

<sup>4</sup> العبادي: معجم اللغة، ص88.

<sup>5</sup> أحمد الشرباص: المعجم الاقتصادي، دار الجيل، بيروت لبنان، 1981م، ط1، ص 102.

<sup>6</sup> نفسه.

المستقر في طبيعة الأشياء"،<sup>1</sup> وظهر مصطلح "إزم الحروب" كدليل على الأزمة السياسية عند الطروشني منذ منتصف القرن الخامس الهجري،<sup>2</sup> وقد عرف المغرب الأوسط خلال الفترة ما بين القرنين (2- 6هـ / 8-12م)، العديد من الأزمات السياسية والتي كان لها بالغ الأثر على المجتمع.

أما من الناحية الاقتصادية "فتعرف الأزمة على أنها اضطراب فجائي يطرأ على التوازن الاقتصادي وينشأ عنه اختلال في التوازن بين الإنتاج والاستهلاك و يتسبب في الغلاء والإفلاس"،<sup>3</sup> وقد تكون الأزمة الاقتصادية نتيجة لأسباب مختلفة مثل طاعون أو نتيجة لقحط شديد واحتباس المطر"<sup>4</sup>، "أو كارثة بيئية كالفيضانات والزلازل والأعاصير"<sup>5</sup> أو بسبب جائحة ما وهي الآفة والمصيبة التي تصيب الأموال والثمار"<sup>6</sup>؛ فتؤدي إلى ركود اقتصادي واختلال في التوازن وتعطيل التبادل التجاري والإنتاج الفلاحي وحتى السير العادي للحياة وهو ما تجسده جائحة كورونا اليوم والتي أدت إلى توقف الحياة في معظم دول العالم بسبب تأثيرها على الحياة الاقتصادية، أو تكون بسبب "شدة وضيق ومشكلة في الاقتصاد"<sup>7</sup> أو "مسغبة ومجاعة"<sup>8</sup> أو بسبب "الفاقة وهي الحرمان من جميع ضروريات الحياة من مأكل ومسكن وملبس"<sup>9</sup>.

أما من الناحية الاجتماعية "فيقصد بها توقف الحوادث المتوقعة واضطراب في العادات والعرف مما يستلزم التغيير السريع لإعادة التوازن وتكوين عادات جديدة أكثر ملائمة"،<sup>10</sup> وتتمثل الأزمة عادة في ظهور آفات اجتماعية سيئة مثل السرقة واللصوصية والتسول والانحلال الأخلاقي وشرب الخمر وغيرها، ولهذا فالأزمات تتنوع بحسب المسبب لها والعوامل المؤثرة في نشوئها"<sup>11</sup>.

<sup>1</sup> عبد الواحد أحمد عماد: الأزمات الاقتصادية العالمية أسبابها وطرق مواجهتها، دار النور للنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 2010م، ص ص 22-23.

<sup>2</sup> أبو بكر محمد بن الوليد الفهري الطروشني، سراج الملوك، تحقيق محمد فتحي أبو بكر، تقديم شوقي ضيف، الدار المصرية اللبنانية، القاهرة مصر، 1994م، ط 1، ج 1، ص 678.

<sup>3</sup> نفسه؛ أحمد زكي، معجم مصطلحات، ص 91.

<sup>4</sup> الفيروز أبادي: القاموس المحيط، ص 1290.

<sup>5</sup> أبو القاسم محمود بن عمر بن أحمد الزمخشري، أساس اللغة، تحقيق محمد باسل عيون السود، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1419هـ / 1998م، ط 1، ج 2، ص 839؛ أحمد زكي، معجم مصطلحات، ص 110.

<sup>6</sup> أشرف طه أبو الذهب: المعجم الإسلامي، دار الشروق، مدينة نصر مصر، (1432هـ / 2002م)، ط 1، ص 193.

<sup>7</sup> العبادي: معجم اللغة، ص 88.

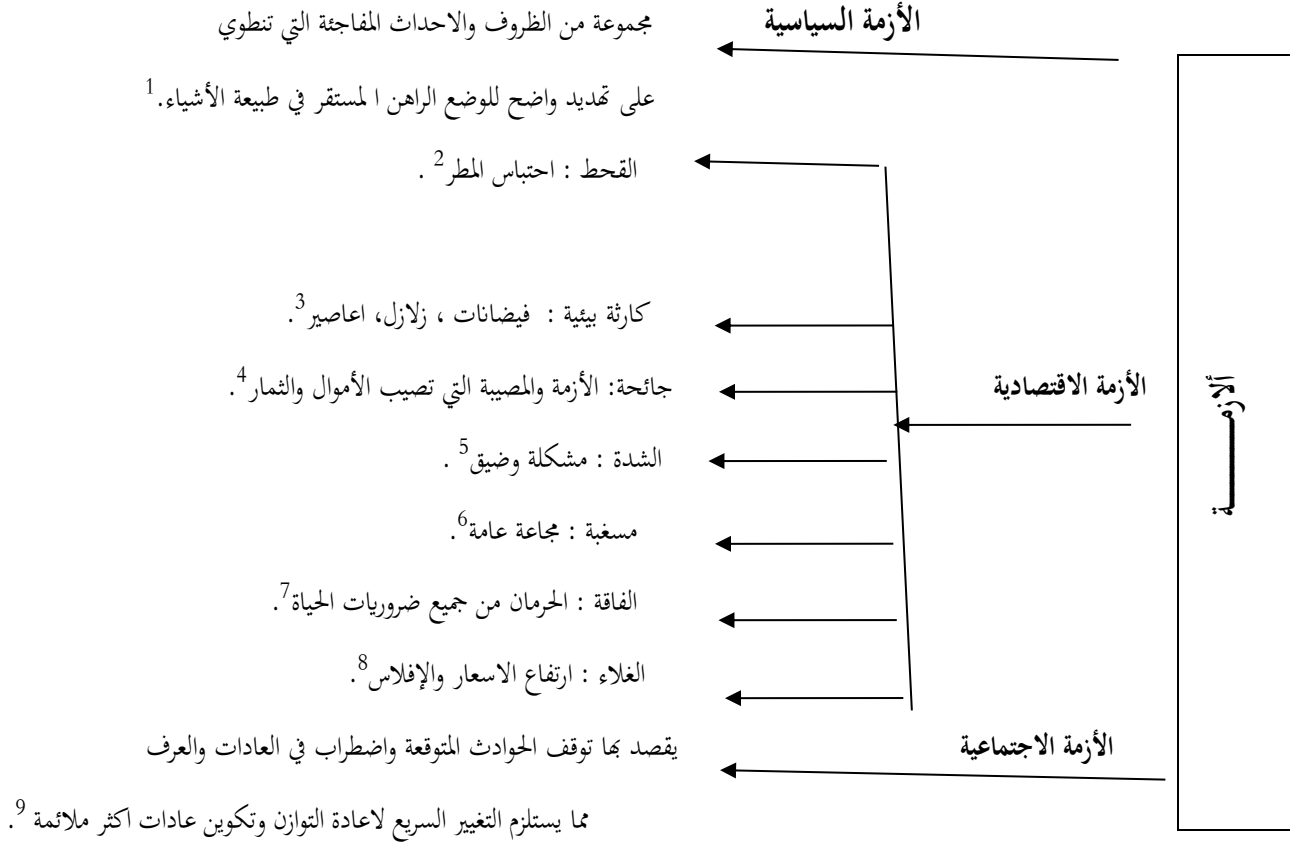
<sup>8</sup> المرجع نفسه: ص 423.

<sup>9</sup> أحمد زكي: معجم مصطلحات، ص 105.

<sup>10</sup> العبادي: معجم اللغة، ص 91.

<sup>11</sup> محمد نافع المختار: الأزمات الاقتصادية في العراق (132- 447هـ / 749 - 1055م)، أطروحة دكتوراه، كلية الآداب، جامعة الموصل، 2008، ص 20.

ب\_ الشكل رقم 1: (مخطط يوضح دلالات مصطلح الأزمة).



<sup>1</sup> عبد الواحد أحمد : الأزمات الاقتصادية، ص ص 22-23.

<sup>2</sup> الفيروز ابادي: القاموس المحيط، ص 1290

<sup>3</sup> الزمخشري: اساس اللغة، ج2، ص 839، ؛ احمد وكي، معجم مصطلحات، ص 110.

<sup>4</sup> اشرف طه: المعجم الاسلامي، ص 193.

<sup>5</sup> العبادي: معجم اللغة، ص 88.

<sup>6</sup> المرجع نفسه: ص 423.

<sup>7</sup> احمد زكي: معجم مصطلحات، ، ص 105.

<sup>8</sup> عبد الواحد احمد عماد:الازمات الاقتصادية، ص 22.

<sup>9</sup> العبادي: معجم اللغة، ص 91.

ثانيا : الأزمة في التراث الإسلامي.

لا يخلو مجتمع من المجتمعات السالفة من وجود أزمات بمختلف أنواعها السياسية والاقتصادية والاجتماعية والمجتمع الإسلامي ليس مستثنى من هذه القاعدة وفي إطار بحثنا عن وجود الأزمات في التراث الإسلامي بكافة أنواعه سواء القرآن الكريم أو السنة النبوية الشريفة والمصنفات الفقهية والنوازلية أو حتى كتب المناقب وكتب التاريخ العام والمصنفات الجغرافية وجدناها تذكر الأزمات وأسبابها وتعالجها من منظور فقهي وسنحاول بهذا الصدد ذكر البعض منها.

أ: حضور الأزمة في القرآن الكريم.

يعتبر القرآن الكريم أوثق النصوص الدينية التي عاجلت الأزمة وذكرتها في العديد من الآيات نذكر منها على سبيل

المثال قوله عز وجل من سورة البقرة

وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ١٥٥ الَّذِينَ إِذْ أَصَابَتْهُمُ مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ١٥٦ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ١٥٧<sup>1</sup>

تشير الآية الكريمة بصورة واضحة إلى بعض الأزمات التي قد يصاب بها البشر مثل الخوف بسبب الحروب والنزاعات والجوع بسبب القحط الشديد وانحباس المطر والذي يؤدي إلى نقص المؤن وانتشار الأمراض والأوبئة كما حملت الآية الكريمة البشرى التي وعد الله عزو جل عباده الصابرين.

وقوله تعالى من سورة يوسف عليه السلام.

يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَّعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ٤٦ قَالَ تَزَرَّعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ فِي سُنْبُلَةٍ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ ٤٧ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تُحْصِنُونَ ٤٨ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِضُونَ ٤٩<sup>2</sup>

أكدت الآية الكريمة على وجود الأزمات الاقتصادية مثل الجذب والقحط وبينت كيفية التعامل معهما من خلال تخزين المؤن والمواد الغذائية مثل القمح إلى وقت ندرة الأمطار حيث تكون الحاجة إليها أكثر، وبينت ذلك من خلال

<sup>1</sup> سورة البقرة الآية 154، 157.

<sup>2</sup> سورة يوسف الآية 45، 49.

الإلحاح على ضرورة تخزين المواد الغذائية في سبع سنوات الأولى التي يتوفر فيها الغيث والمطر واستغلالها في السبع سنوات التي تليها والتي تتميز بالقحط والجذب<sup>1</sup>.

### وقوله عز وجل من سورة قريش

فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۚ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ۚ ٢٤

أشارت الآيتين الكريمتين على ضرورة عبادة الله وشكره على وجود الطعام بعد أزمة الجذب والقحط التي تؤدي إلى المجاعة والمسغبة توفير الأمن بعد الخوف بسبب أزمة سياسية أو حرب أو فتنة.

### ب: حضور الأزمة في نصوص السنة النبوية الشريفة.

إن الدارس للسنة النبوية المطهرة يلاحظ وورود الكثير من الأحاديث حول الأزمات وكيفية معالجتها؛ ورد ذكر الأزمة في الحديث النبوي الشريف وقد أصابت قريش أومة شديدة وكان أبوطالب في عيال كثير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمة العباس وكان من أيسر بني هاشم (( يا أبا الفضل إن أخاك أبا طالب كثير العيال وقد أصاب الناس ما ترى من الأزمة فانطلق بنا إليه نخفف عنه عياله أخذ من بنيه رجلا وتأخذ أنت رجلا فنكفلهما عنه ))،<sup>3</sup> وقد أورد البخاري في صحيحه في باب الشهادة حديث لأبي هريرة رضي الله عنه قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (الشهداء خمسة المطعون والمبطون والغرق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله)،<sup>4</sup> وفي حديث أسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (إذا سمعتم بالطاعون في أرض فلا تدخلوها، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منها)،<sup>5</sup> ومن حديث حفصة بنت سيرين قالت قال لي أنس بن مالك رضي الله عنه يحيي بما مات قلت من الطاعون قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الطاعون شهادة لكل مسلم)،<sup>6</sup> وقد تباينت النصوص الحديثية في طريقة تفسير التعامل مع الأمراض والأوبئة فقد أقرت بعدوى بعض الأمراض كالجدام ونفت ذلك عن البعض الآخر، كما ربطت حديث النبي صلى الله عليه وسلم والمتعلق

<sup>1</sup> عبد العزيز رشيد: الأمن الغذائي في المغرب الأوسط في العصر الوسيط (الدولة الرستمية نموذجاً 160-296هـ / 777-909م)، ضمن مجلة الحكمة للدراسات التاريخية، عدد 29، كنوز الحكمة 2015م، ص 140.

<sup>2</sup> سورة قريش الآية 3، 4.

<sup>3</sup> أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري: المستدرك على الصحيحين، تحقيق مصطفى عبد القادر عطاء، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1422هـ / 2002م، ط2، ج3، ص 667.

<sup>4</sup> أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (194-256): صحيح البخاري، طبعة جديدة مضبوطة ومصححة ومفهرسة، دار ابن كثير للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق سورية، 1426هـ / 2002م، ط1، الحديث رقم 2829 ص 700.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: الحديث رقم 5728 ص 1451.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: الحديث رقم 5732 ص 1452.

بوجوب عدم الفرار من الطاعون بضرورة الإيمان بقضاء الله وقدره،<sup>1</sup> وقد ورد في صحيح البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا عدوى ولا طير ولا هامة وفر من المجذوم كما تفر من الأسد)<sup>2</sup>.

### ج : حضور الأزمة في المصنفات الفقهية والنوازلية.

تعتبر المصنفات الفقهية والنوازلية أكثر المصادر التاريخية الإسلامية ذكرا ومعالجة للأزمات وخاصة الطبيعية منها وقد ورد الكثير منها في كتب النوازل ونذكر منها ما جاء في جامع مسائل الأحكام للبرزلي في تعريفه لها (كل ما جاء من قبل الله عز وجل فهو جائحة كالجراد والنار والرياح والغرق والبرد والمطر والطير الغالب والدود وعين الشجر في الحر والسموم)<sup>3</sup>... كما اعتبر الجيش الغازي والسارق من الجوائح،<sup>4</sup> وتكاد تجمع كل الفتاوى المتعلقة بالجوائح والتي وردت في المصنفات الفقهية والنوازلية على رأي موحد في أمر الجوائح فهي أمر سماوي لا يد للبشر فيه ولا حيلة لذلك وقد أفتى الفقهاء في الغالب لصالح المتضرر وجعلوه في حل عما يلزمه تجاه صاحبه ولكن تختلف أصناف الجوائح ودرجة ضررها لذلك كان الفقهاء يفتون بحسب النازلة،<sup>5</sup> كما لم يعتبر الفقهاء غلاء الأسعار والكساد وقلة الربح بالنسبة للتجارة والحرف على أنها جوائح يترتب عنها إسقاط الحقوق عن أصحابها،<sup>6</sup> وأفتوا أيضا في كيفية حماية الزرع من الماشية وغيرها ففي نازلة للونشريسي حول (الزرع محيط بالقرية متصلا بها هل يسلم من الماشية إذا أخرجها صاحبها من غير حارس؟ فأجاب على ربحا أن يمنعها أي على أصحاب الماشية الحذر من أن تقع مواشيه في زروع الآخرين...، وفي نازلة أخرى أوجب على أصحاب الزروع حماية زروعهم)،<sup>7</sup> قد أورد الألباني حديث حول العناية بالزرع في قول الرسول صلى الله عليه وسلم (قضى أن على أهل الحوائط حفظها في النهار وإنما أفسدت المواشي بالليل ضامن أهلها)<sup>8</sup>.

<sup>1</sup>حسن بوجرة: الطاعون وبدع الحراك الاجتماعي في بلاد المغرب بين الفقيه والطبيب والأمير، مركز دراسات الوحدة العربية، لبنان، 2011م ط1، ص 544؛ محمد المنصور، موقف علماء المغرب من الأوبئة والإجراءات الصحية الاحترازية (ضمن كتاب المعرفة الطبية وتاريخ الأمراض في المغرب)، كلية العلوم الرباط، 2011م، ص 102.

<sup>2</sup>البخاري: صحيح، الحديث رقم 5707، ص 1447.

<sup>3</sup>البرزلي: جامع مسائل الأحكام، ج2، ص 392.

<sup>4</sup>نفسه؛ محمد فتحة: النوازل الفقهية والمجتمع (أبحاث في تاريخ المغرب الإسلامي من القرن 6 إلى 9هـ/ 12 إلى 15م)، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية، الدار البيضاء المغرب، 1999م ص 285.

<sup>5</sup>الحسين بولقطيب: جوائح وأوبئة مغرب عهد الموحدين، منشورات الزمن، الرباط المغرب، 2002م ص 28.

<sup>6</sup>محمد فتحة: النوازل الفقهية والمجتمع، ص 286.

<sup>7</sup>الونشريسي: المعيار المغرب، ج3، ص 761.

<sup>8</sup>محمد ناصر الدين الألباني: سلسلة الأحاديث الصحيحة، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض المملكة العربية السعودية، (1422هـ/ 2002م)، ج1، ص 477.

## د : حضور الأزمة في النصوص المناقبية.

لم تخلُ النصوص المناقبية هي الأخرى من وجود الأزمات ومحاولات إيجاد حلول لها فقد راجت فكرة الاعتقاد في رجال الصوفية والتبرك بهم في المغرب الأوسط وانبهار المجتمع بكراماتهم والإيمان بقدراتهم الخارقة على إنقاذ المجتمع من الأزمات كالجفاف والمجاعات والجوائح والأوبئة والكوارث الطبيعية وقد كان أغنياء بجاية وتلمسان يمثلون المبادرات الاجتماعية والاقتصادية التي كان الصوفية يدعون لها لإنقاذ المعوزين من الجوع لأنهم يعتقدون حصول البركة بهم،<sup>1</sup> وقد أوردت كتب المناقب العديد من الأمثلة نذكر منها ما أورده الغبريني عن كرامات أبي الحسن إبراهيم الحارلي التجيبي لما أصاب الناس خوف في بجاية وقَلَّت المياه وجفَّ نهر أميسون وكان الناس يملؤون الماء من الوادي الكبير فدعا الله ورفع يديه وشرع المؤذن في الأذان فاندفعت السحب ولم يختم المؤذن أذانه بقوله لا إله إلا الله حتى كان المطر كأفواه الغرب وروى الناس وأغد قوا<sup>2</sup>.

## هـ : حضور الأزمة في كتب التاريخ العام والمصنفات الجغرافية.

لم تغفل كتب التاريخ العام ولا المصنفات الجغرافية عن ذكر الأزمات التي حلَّت بالمغرب الإسلامي بصفة عامة والمغرب الأوسط بصفة خاصة فيذكر ابن أبي زرع أنه سنة 381هـ/991م، شهدت بلاد المغرب والأندلس قحطا شديدا جفَّت بسببه المياه إلا بوادي سجلماسة، وكان لهذا القحط والجفاف تأثير كبير على الناس والمزروعات والحيوانات وتسبب في مجاعة دامت ثلاث سنوات،<sup>3</sup> وفي نهاية سنة واحد وثمانين وثلاثمائة أهلك الجراد المزروعات وكان وقعه شديداً على المحاصيل،<sup>4</sup> وفي سنة 407هـ/1016م، شهدت بلاد المغرب والأندلس مسغبة عامة ووباء كبير، وفي سنة 411هـ/1020م، اشتد القحط ببلاد المغرب من تيهرت إلى سجلماسة حيث مات الناس وهلك الزرع والضرع،<sup>5</sup> وفي سنة 425هـ/1034م، حدثت مجاعة شديدة أتت على الأخضر واليابس حيث مات على إثرها الناس وهاجر العلماء وساءت أحوال البلاد،<sup>6</sup> كما تعد الكوارث الطبيعية كالرياح والثلوج والأعاصير من أهم الأزمات التي ضربت المغرب الأوسط وأعاق إنتاج الزرع وأتلفته وقد أوردت المصنفات الجغرافية الكثير من الأمثلة نذكر منها على سبيل المثال ما

<sup>1</sup> الطاهر بونابي: التصوف في الجزائر خلال القرنين 6 و7 الهجريين 12 و13 الميلاديين (نشأته تياراته دوره الاجتماعي والثقافي والفكري والسياسي)، تم الطبع بشركة دار الهدى للطباعة والنشر والتوزيع، عين مليلة الجزائر، (د.ت.ن)، ص 172.

<sup>2</sup> الغبريني: عنوان الدراية، ص 149.

<sup>3</sup> ابن أبي زرع الفاسي: الأنيس المطرب بروض القرطاس في أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس، صور للطباعة والوراقة، الرباط، المغرب، 1972، ص 115.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 116.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 118.

<sup>6</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 257.

ذكره الزهري إن مدينة تلمسان كانت كثيرة البرد والثلج،<sup>1</sup> وكانت تيهرت كثيرة الثلوج والغيوم،<sup>2</sup> وكانت قسنطينة شديدة البرد والثلوج والرياح لعلوها،<sup>3</sup> ومن الطبيعي أن كثرة الصقيع والبرد وشدة الرياح قد تؤدي إلى إتلاف المحاصيل الزراعية وموت الحيوانات وهذا ما يؤدي إلى أزمة في نقص المواد الغذائية بالنسبة لسكان المغرب الأوسط، ويذكر ابن أبي زرع أنه سنة 385هـ/ 995م، شهد المغرب الأوسط رياح هائلة حيث هدمت المباني في مدينة تلمسان وأحواضها واقتلعت الأشجار العظام.<sup>4</sup>

---

<sup>1</sup> أبو عبد الله محمد بن أبي بكر: كتاب الجغرافيا وما ذكرته الحكماء فيها من العمارة وما في كل جزء من الغرائب والعجائب تحتوي على الأقاليم السبعة وما في الأرض من الأميال والفراسخ وبالله التوفيق ومنه الهداية إلى سواء الطريق، تحقيق محمد حاج صادق، مكتبة الثقافة الدينية، بور سعيد، مصر، (د. ت. ن)، ص 193.

<sup>2</sup> البكري: المغرب: ص 67.

<sup>3</sup> مجهول: الاستبصار، ص 166.

<sup>4</sup> ابن أبي زرع: الأنيس المطرب، ص 118.

الفصل الأول  
الأمم السياسية  
(الإنسان مصدر الأمّة).

الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

المبحث الأول: الأزمات السياسية في الدولة الرستمية.

أولاً: الفتن بسبب منصب الحكم.

أ: فتنة تولية الإمام عبد الوهاب.

يعتبر عهد عبد الرحمن بن رستم من أكثر عهود الدولة الرستمية استقراراً وأمناً وهذا ما ورد في معظم المصادر الإباضية بحيث لم تحدث فتن داخلية بين أفراد المجتمع الرستمي بل تميز عهده بالاستقرار السياسي والرخاء الاقتصادي والسلم المجتمعي بين أفراد العائلة الرستمية وسكان تيهرت على اختلاف مذاهبهم وأجناسهم، ولم يخرج ولم يطعن عليه أحد ولم يطعن فيه أحد من رعيته وهذا ما أشار إليه ابن الصغير "فسار بهم سيرة جميلة حميدة أولهم وآخرهم ولم ينقموا عليه في أحكامه حكماً ولا في سيره سيرة"،<sup>1</sup> ويضيف في موضع آخر " فلم تزل أموره كذلك وعلى ذلك والكلمة واحدة والدعوة مجمعة ولا خارج يخرج عليه ولا طاعن يطعن عليه إلى أن اخترمته المنية وانقرضت أيام مدته".<sup>2</sup>

أما عهد الإمام عبد الوهاب فيعتبر عهد الفتن على أنواعها منها من كان بسبب منصب الإمامة ومنها فتن وانتفاضات عامة وقد أشار ابن الصغير إلى ذلك بقوله " وعلى يده افتزقت الإباضية وافترق كبارؤهم وتسمى قوم منهم بالنكّار وتسمى قوم منهم بالوهبية"،<sup>3</sup> وكانت الإمامة أكثر الأسباب التي افتزقت بسببها الإباضية حيث أنه لما مات عبد الرحمن اجتمع أهل الشورى على من يولونه الإمامة بعد عبد الرحمن فمالت عامة المسلمين إلى اثنين منهم مسعود الأندلسي وعبد الوهاب بن عبد الرحمن فمكثوا حوالي شهر يتفاوضون فيمن يستحق الإمامة منهم فمالت العامة إلى تولية مسعود وبادروا لمبايعته لكن هذا الأخير هرب واختفى عن الأنظار على حد قول المصادر الإباضية، فبادر الناس إلى مبايعة عبد الوهاب ولما علم مسعود باجتماع الناس على مبايعة عبد الوهاب خرج مبادراً ليكون أول المبايعين، لكن يزيد بن فندين اليفرنّي الزناتي كان له رأي آخر حيث اشترط في مبايعة عبد الوهاب أن لا يقضي أمراً دون جماعة معلومة فقال له مسعود ما علمنا في أمور الإمامة من شرط غير أن تحكم فينا بكتاب الله عز وجل وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام آثار الصالحين.<sup>4</sup>

ولما استتب لعبد الوهاب أمر الإمامة أراد تولية أهل العلم والصلاح في أمور المسلمين وهذا ما خالف رغبة يزيد بن فندين وأصحابه وحقق مخاوفهم وبدد رغبتهم وطمعهم في تولي مناصب عليا في الدولة الرستمية فبادروا إلى إثارة الفتن وقالوا إنما كانت ولاية عبد الوهاب على شرط أن لا يقضي أمراً دون جماعة معلومة وهذا مارفضه عامة الرستميّين وصرح به

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 27.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 36.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 37.

<sup>4</sup> الورجلاني: سير الأئمة، ص 86 - 87؛ الدرجيني، طبقات، ج 1، ص 47.

مسعود الأندلسي،<sup>1</sup> لكن أصحاب ابن فندين افشوا هذا الأمر إلى العامة والجهال وقالوا إن عبد الوهاب حابا بعض الناس وولاهم في أمور نحن أولى بها منهم كما شككوا في إمامته من خلال قولهم لا تجوز تولية رجل إذا كان في جماعة المسلمين من هو أعلم منه وتارة يقولون إذا كانت ولايته على شرط فتنازع القوم الأمر،<sup>2</sup> ثم اهتموا إلى استشارة علماء المشرق فبعثوا برسولين إلى المشرق فتوجهوا إلى مكة فوجدوا بها أبو غسان مخلص العمود الغساني وبعض علماء الإباضية؛ فأخبروهم بما جاء من أجله وهو تولية عبد الوهاب بعد وفاة أبيه عبد الرحمن وخروج ابن فندين عليه وأعطوهم كتب إخوانهم من المغرب وبعد ما اطلعوا عليها كتبوا إليهم،<sup>3</sup> برسالة مفادها أنه يقضى الأمر دون جماعة فالإمامة صحيحة والشرط باطل مستدلين على أن الشرط يعطل الحدود ويبطل الأحكام ويضيع الحق لأن الجماعة يتعذر اتفاقها وبقيد أمر الإمامة فالإمام لا يمكنه أن يقيم حد مثل السرقة بقطع اليد أو زنى بجلد أو الرجم إلا بحضور الجماعة كما لا يمكن للإمام أن ينهى عن فساد أو يأمر بجهد إلا بحضور الجماعة المعلومة،<sup>4</sup> أمّا عن الشرط الثاني وهو تولية رجل وفي جماعة المسلمين من هو أعلم منه فكان جواب علماء المشرق ولي أبو بكر الصديق وكان زيد بن ثابت أفرض منه وعلي بن أبي طالب أقضى منه ومعاذ بن جبل أعلم منه وهذا ما جاء على لسان الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم أفرضكم زيد وأقضاكم علي وأعلم أمتي بالحلال والحرام معاذ بن جبل، فكان جواب علماء إباضية المشرق إثبات الولاية لعبد الوهاب وبطلان الشرط.<sup>5</sup>

وهناك من العلماء من طمع في الإمامة مثل شعيب العالم الإباضي بمصر وقد خرج هذا الأخير هو وجماعة من أصحابه يريدون تيهرت وكانوا يحثون الخطى طمعا في الإمامة يقول الوريثاني " فمضو مستعجلين حتى أضنوا راحلتهم فصاروا يسوقونها سوقا حتى أنهم وصلوا إلى تيهرت في عشرين يوما"، فلما وصل سأل الإمام عبد الوهاب بمثل ما سئل به علماء المشرق عن إمام ولي بشرط أن لا يقضي أمرا دون جماعة معلومة فكان جوابه مطابقا رأي علماء المشرق ثم سأل هل يجوز تولية رجل وفي جماعة المسلمين من هو أعلم منه فكان جوابه مثل جواب سابقه بجواز ذلك، لكن بعد خروج شعيب من عند الإمام التقى بيزيد بن فندين وأصحابه فأطمعوه في الخلافة فعدل عن رأيه وذهب مذهب ابن فندين وأصحابه وأقترح نفسه إماما<sup>6</sup>.

وفي وسط هذه الخلافات والصراعات استبد كلا الطرفين برأيه فاجتمع أصحاب يزيد بن فندين بكدية خارج المدينة وانكروا إمامة عبد الوهاب فسموا "بالنكار"<sup>7</sup> وسمو كذلك بالشغبية لإدخالهم الشغب في الإسلام وسمو بالملحدة لإلحادهم

<sup>1</sup> الوريثاني: سير الأئمة، ص 88.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 89.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 90.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 91.

<sup>5</sup> نفسه.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 92.

<sup>7</sup> صالح بن عمر أسماوي: العزابة ودورهم في المجتمع الإباضي بميزاب، نشر جمعية التراث، القارة غرداية الجزائر، (1426هـ / 2005م)، الحلقة الأولى، ص 168.

وفي أسماء الله وسمو بالنكّاث لنكتهم بيعة الإمام عبد الوهاب، ثم لجوء إلى العنف والفوضى وأصبحوا يدخلون المدينة بالسلاح فنهاهم الإمام عن ذلك لكنهم استمروا في ذلك ودبروا مكيدة لاغتياله<sup>1</sup>.

### ب: مؤامرة اغتيال الإمام عبد الوهاب.

تذكر المصادر الإباضية أن أنصار يزيد بن فندين قد دَبَرُوا مكيدة لاغتيال الإمام واحتاروا في الوصول إليه فأشار أحدهم إليهم أن يضعوه في تابوت ويمضوا به إلى دار الإمام على أنهم على خصام حول التابوت وأنهم رضوا أن يضعوه عند الإمام وكان بداخل التابوت الرجل ومعه سيفه وكان التابوت مغلق من الداخل، وأظهروا حِدَّة في الخصام بينهم فاستلم منهم عبد الوهاب التابوت وأشار إليهم أن يضعوه في مكان ما من البيت ولما رأى الإمام ثقل التابوت وكان مغلقا من الداخل أدرك أنهم ينوون الغدر به؛ وكان الاتفاق هو إذا نَجَح الرجل الذي بداخل التابوت بقتل الإمام أن يقوم ويؤذن لصلاة الفجر وكانت عادة الإمام في الليل الصلاة فإذا فرق منها يأخذ كتاب ويقرأه لكن الإمام في تلك الليلة ارتاب من أمر الجماعة فعمد إلى زق منفوخ فوضعه على فراشه وألقى عليه ملحفة بيضاء، ثم أخذ مصباح وأشعله ووضع عليه غطاء وستره وأختبأ في مكان من البيت فظن صاحب التابوت أن الإمام قد نام فخرج من تابوته وعمد إلى الزق الذي وضعه الإمام فضربه بالسيف وظن أنه قتل الإمام، فكشف الإمام الغطاء عن المصباح وذهب إلى الرجل فقسمه إلى نصفين ولفه ووضع في تابوته وفي الغد مضى الجماعة إلى الإمام وأخبروه أنهم اتفقوا ويريدون أخذ التابوت فقال لهم الإمام امضوا إلى حيث وضعتموه فخذوه، فأخذ الجماعة التابوت إلى مكان آمن وفتحوه فإذا بصاحبهم مقتول ومقسوم إلى نصفين فهربوا من المدينة خوفا من أن يبطش بهم الإمام.

### ج : ثورة يزيد بن فندين.

حدثت هذه الثورة في غياب الإمام عبد الوهاب وذهابه خارج تيهرت لقضاء بعض شؤونه، فاستغل ابن فندين وأصحابه فرصة غياب الإمام من أجل اقتحامها والاستلاء عن الإمامة وإزاحة عبد الوهاب عن الحكم وإحلال الفوضى والتخريب داخل المدينة لاتهم عبد الوهاب بالفشل في إدارة شؤون الرعية، وعندما بادروا إلى اقتحام المدينة عَلم بهم أهلها فبادروا إليهم على باب المدينة بقيادة أفلح بن عبد الوهاب فكانت مقتلة عظيمة قتل على إثرها حسب ما ذكره أبو زكرياء اثنا عشر ألف قتيل من بينهم يزيد بن فندين نفسه وقد قتله أفلح على باب المدينة<sup>2</sup> ويضيف أبي زكرياء "أن دم القتلى جرى على باب المدينة كالسيل من كثرة القتلى"، ولما رجع الإمام عبد الوهاب من سفره وجد مجزرة عظيمة على باب المدينة فسأل عن السبب فأجابه أهل المدينة عن خبر ابن فندين وأصحابه فأمر بجمع القتلى وصلى عليهم<sup>3</sup>؛ وكانت هذه المعركة بمثابة كسر شوكة النُّكَّار بهزيمتهم بقتل قائدهم، لكن رغم ذلك فقد استمر النُّكَّار طيلة العهد الرستمي بوتيرة أقل، وتشير بعض المراجع الإباضية إلى بقائهم حتى في العهود المتأخرة عن الدولة الرستمية في إفريقية وبلاد زواوة وجربة وبعض قرى

<sup>1</sup> أسماوي: العزابة، ص 93.

<sup>2</sup> الورجلاني: سير الأئمة، ص 97.

<sup>3</sup> نفسه.

جبل نفوسة وهم الذين ثاروا بزعامة صاحب الحمار أبي يزيد مخلد بن كيداد على الخلافة الفاطمية في بداية أمرها في المغرب سنة 333هـ/945م،<sup>1</sup> وسيأتي التفصيل في هذه الثورة في العنصر الخاص بها، ومن نتائج هذه الفتنة انقسام المجتمع الرستمي إلى فريقين نُكَّار وهم أتباع يزيد بن فندين اليفرني الزناتي سالف الذكر ووهبية وهم أتباع عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم.<sup>2</sup>

#### د : اغتيال ميمون بن عبد الوهاب.

أشارت المصادر الإباضية إلى هذه الواقعة بالقول أن ميمون بن عبد الوهاب وجد قتيلا وممزق لحمه إربا إربا فأخذه والده عبد الوهاب فجهره ودفنه ولم يدر من قتله وحدث أن خرج أحد أبناء ميمون إلى بعض شؤونه خارج المدينة فلما وصل إلى الموضع الذي به النكار ناداه بعضهم يا ابن المهذور دمه فرجع إلى جده عبد الوهاب وأخبره بذلك فتقصَّى عبد الوهاب الخبر ولما صح عنده ذلك انفذ جيش بقيادة أحد أبناء ميمون إلى النُّكَّار خارج المدينة فقتل منهم عدداً كبيراً وبدد جمعهم.<sup>3</sup>

#### هـ : حركة خلف بن السمع.

ذكر أبي زكرياء أنه لما توفي السمع بن عبد الأعلى عامل الإمام عبد الوهاب على طرابلس وجبل نفوسة اختلف الناس فيمن يولونه بعده فمالت جماعة منهم لتولية ابنه السمع وقال بعضهم لا ينبغي أن نسبق حكم الإمام وقال بعضهم نوليه فإن رضي الإمام بذلك أقرناه وإن لم يرض عزلناه،<sup>4</sup> فأبى بعض وجوه البلد من أمثال الحسن بن أيوب عامل الإمام على جبل نفوسة لكن العامة أصرت على توليته وبعثوا إلى الإمام بكتاب ينعي عامله السمع واستخلافهم ابنه خلف خلفا له، فكان ردّ عبد الوهاب بأن من ولى خلف على خطأ وأن يرجع كل عامل ولاه السمع إلى عمله حتى يأتيه أمري فكتب أنصار خلف إليه أن يأذن لهم في توليته فكتب لهم بعدم جواز ذلك وأرسل كتاب آخر إلى خلف يأمره بالتنحي عن الحكم لكن خلف رفض التنحي عن الحكم و أرسل هو وجماعة كتب إلى علماء المشرق<sup>5</sup> يستشرونهم في الأمر ومنهم سفيان بن محبوب رد عليهم بتخطئة من ولى خلف وإصابة من لم يوليه وأمرهم باتباع إمامهم عبد الوهاب، فلم يأخذ خلف وأنصاره بفتوى علماء المشرق وقالوا إن عبد الوهاب ليس بإمامهم وأراد خلف الاستقلال بالجزء الشرقي من البلاد،<sup>6</sup> فولّى عبد الوهاب أبو عبيدة عبد الحميد الجناوني على جبل نفوسة، ولما علم خلف بذلك اشتاط غضبا وحاربه ودسّ له اللصوص فنصحه أبو عبيدة بالكفّ عن ذلك لكن خلف استمر في مهاجمته فأرسل أبو عبيدة إلى الإمام يخبره بذلك فأجابه الإمام

<sup>1</sup> بحاز: المجتمع والنظم، ص 154.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 155.

<sup>3</sup> الدرجيني: طبقات، ج2، ص 56؛ الوجيهاني، سير الأئمة، ص 98-99.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 119.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 120.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 121.

بأن يلتزم الملاطفة والملاينة<sup>1</sup> إلى أن توفي عبد الوهاب فخلفه ابنه أفلح واستمر في اتباع أسلوب أبيه بالمهادنة وعدم اللجوء إلى العنف إلا أن خلف تهادى في غيه وواصل الغارات والسلب والنهب والقتل إلا أن قرر أبو عبيدة محاربتة ودارت بينهم حروب كثيرة سجالات تارة تكون الغلبة لخلف وتارة لأبي عبيدة<sup>2</sup> إلى أن التقى الجيشان في معركة فاصلة سنة 211هـ/826م، كانت فيها الغلبة لأبي عبيدة وانتهت بذلك حركة خلف رغم محاولة ابنه الاستمرار لكن دون جدوى<sup>3</sup>.

#### و : حركة نفاث بن نصر.

قاد هذه الحركة نفاث بن نصر النفوسي تلميذ الإمام أفلح بن عبد الوهاب ولم تكن هذه الحركة عسكرية ولا سياسية بل كانت ثقافية يقول أبي زكرياء " أن نفاث لما وصل إلى بلده سئل عن الإمام فأظهر الطن فيه فقال أضاع أمر المسلمين ويزيد في الحلقة ويلبس الطرطور ويخرج إلى الصيد ويصلي بالأشابر"<sup>4</sup> وتكلف عمرو بن فتح بالرد عليه<sup>5</sup> فلما علم أفلح بذلك استدعاه لكن نفاث هرب ورحل إلى المشرق وانتهت بذلك حركته<sup>6</sup>.

#### ز : افتعال الأئمة للفتن بين القبائل.

يشير ابن الصغير إلى أنه كان للأئمة يد في إثارة الفتن والقتال بين القبائل وذلك بتأليب بعضها ضد بعض مخافة توحيدها واجتماع كلمتها ضده، وهذا ما قام به الإمام أفلح يقول ابن الصغير "كانت القبائل منتشرة حول مدينة تيهرت ولما اكتسبت الأموال واتخذت العبيد والخيول قد نالها من الكبر ما نال أهل المدينة حتى خاف أفلح أن تجتمع عليه الأيدي"، فأثار الفتن بين القبائل فأوقع بين لواتة وزناتة وما بين لواتة ومطماطة وما بين الجند والعجم، ويضيف ابن الصغير " حتى تنافرت النفوس ووقعت الحروب وصارت كل قبيلة ملاطفة لأفلح خوفا من أن يعين صاحبها عليها" واستمرت على هذا الحال إلى أن توفي أفلح<sup>7</sup>.

<sup>1</sup>الورجلاني، سير الأئمة: ص 124 – 126؛ عوض خليفات: النظم الاجتماعية والتربوية عند الإباضية في شمال إفريقية في مرحلة الكتمان، عمان، الأردن، 1982م، ص 103.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 127.

<sup>3</sup>الورجلاني: سير الأئمة، ص 129 – 136؛ الباروني: الأزهار الرياضية، ج2، ص 277 – 279، بحاز، المجتمع والنظم، ص 154.

<sup>4</sup>الورجلاني: سير الأئمة، ص 138؛ الدرجيني، طبقات، ج1، ص 78، الشماخي، السير، ص 192 وما بعدها.

<sup>5</sup>بحاز: الدولة، ص 395.

<sup>6</sup>الورجلاني: سير الأئمة، ص 140.

<sup>7</sup>ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 53.

ح : (اغتيال<sup>1</sup>) محمد بن عرفة.

يعتبر محمد بن عرفة من المقدمين و الوجهاء في البلاط الرستمي وكان صهرا للإمام أبي بكر بن أفلح، فقد زوج أخته أو ابنته للإمام أبي بكر وتزوج هو من أخت الإمام وكان ابن عرفة على حد وصف ابن الصغير "وسيمًا جميلًا جواد سمحًا"، كما اتصف بالفروسية وهذا ما لاحظته ملك السودان عندما قدم إليه محمد بن عرفة محملاً بهدية الإمام أفلح؛ كل هذه الميزات جعلت من محمد بن عرفة رجلاً مهماً في الدولة الرستمية فقد كانت الإمارة بالاسم لأبي بكر وبالحقيقة لمحمد بن عرفة وقد أشار ابن الصغير إلى ذلك، وكان ابن عرفة ذو حظوة في المجتمع التيهري بحيث أنه إذا ركب من داره إلى دار الإمام تجمع عدد كبير الناس حوله<sup>2</sup> وصفهم ابن الصغير بالأهم وهذا ما جعل أهل البيت الرستمي والمقربين من أبي بكر يغارون منه ويسعون إلى تحريض الإمام على قتله وأعموه بمكانته عند الناس، ولما شاهد أبو بكر الناس من حول محمد بن عرفة هاله الأمر،<sup>3</sup> وتشاور مع أصحابه وخاصته فأشرو عليه باغتيال ابن عرفة بنفسه،<sup>4</sup> لكن أبا بكر استعظم الأمر كون هذا الأخير صهره، لكنه في الأخير عزم على غدره ودعاه إلى الخروج معه في نزهة إلى جنان الأمير بشرط أن لا يحضر معه أحداً من عبيده وخدمته ثم ذهبوا معاً إلى الموضع المتفق عليه وكان أبو بكر قد عهد إلى غلام له اصطحابه معهما إلى قتل محمد بن عرفة، ولما جن الليل وحان وقت صلاة العشاء توجساً ثم قاما إلى الصلاة أشار أبو بكر لغلامه بتنفيذ ما أوعد إليه فضربه بحربة كانت بيده فأرداه قتيلاً ثم رميا الجثة في مكان يعرف بالشفة الحمراء ودخلا المدينة، ولما علم أهل محمد بن عرفة بغيابه بعثوا الرسل للبحث عنه فوجدوه<sup>5</sup> في الموضع الذي رماه فيه أبي بكر وخادمه فأخذوه إلى النهر فغسلوه وطيبوه وألبسوه ثياب طاهرة وقلدوه سيفه وحملوه على فرس ودخلوا به المدينة ونادى منادي بئاره وحمي الوطيس واشتعلت الحرب وقام رجل يعرف بمحمود بن الوليد وأمر الناس بأخذ السلاح وابتدروا إلى أبي بكر وأصحابه وكان مع أبي بكر أهله من الرستميين وحلفائه من المسيحيين وغيرهم واجتمعوا بمسجد أبي وبدأت الحرب وكانت حرب شديدة يصفها ابن الصغير

<sup>1</sup> الاغتيال من الغيلة بالكسر ويقصد بها الخديعة والاغتيال قتل فلان غيلة أي خدعة وهو أن يخدعه فيذهب به إلى موضع فإذا صار إليه قتله، والغيلة في كلام العرب إيصال الشر والقتل إلى شخص من حيث لا يعلم، انظر ابن منظور: لسان العرب، ج11، ص 512؛ أحمد بن محمد بن علي المقرئ المعروف بأبي العباس الفيومي: المصباح المنير في الشرح الكبير للرافعي، تحقيق عبد العظيم الشناوي، نشر دار المعارف، القاهرة مصر، ط2، ص 174، الرازي: مختار الصحاح، ص 253، علي بن إسماعيل أبو الحسن ابن سيده الأندلسي النحوي المرسي، المحكم والمحيط الأعظم، تحقيق عبد الحميد هندائي، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 2000م، ط1، ج6، ص 16، عبد الرحمن أبو الفرج بن أبي الحسن علي بن محمد ابن الجوزي، غريب الحديث، تحقيق محمد أمين قلعي، دار الكتب العلمية بيروت، 1985م، ط1، ج2، ص 170، الجزيري، الصحاح، ج5، ص 1787، الخليل أبو عبد الرحمن بن أحمد الفراهيدي، كتاب العين، تحقيق مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي (د.د.ن)، (د.ت.ن)، (د.ب.ن)، ج5، ص 42، فخر الدين الطريحي، مجمع البحرين، تحقيق أحمد الحسيني، نشر مؤسسة التاريخ العربي للنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 1428هـ/2007م)، ط1، ص 438.

<sup>2</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 60-62.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 65.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 67.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 68.

بقوله " فلم تزل الأيدي تتطير و الأرجل كذلك والهامة تقلع وأمر على الفريقان الصبر"،<sup>1</sup> وفي ظل هذا القتال الشديد بين الفريقين انتهزت عجم تهارت الفرصة وقرروا الحرب والميل على الفريقان والسلب والنهب والتخريب، كما قام خلف الخادم مولى الأغلب بن سالم التميمي بإثارة الفتن والشقاق بين أهل تيهرت وبذل الأموال الكثيرة لأجل ذلك، وعمّت الفوضى تيهرت وبقي أبو بكر في داره لا يأمر ولا ينهى وأعتزل أبو اليقظان الفريقين إلى عدوة نفوسة،<sup>2</sup> ولم تزل الحرب قائمة إلى أن تحالفت نفوسة والعجم وقربوا إليهم أبا اليقظان واشتدت الحرب على العرب والجند وهزموا في مواضع عدة ذكرها ابن الصغير،<sup>3</sup> وخرج أبو بكر من تهارت وانهمز وصارت الإمامة بعده لأخيه أبي اليقظان وبيع بالإمامة وأعلن العفو عن الجميع واصطلح أطراف الحرب على الجنوح إلى السلم وقال أبو اليقظان " معاذ الله أن نأخذ أحد بما سلف ولا أخذ إلا بما يستقبل فأطاعوهم على هذا ما أحب من العهود والمواثيق"،<sup>4</sup> وانتهت الحرب بعد سبع سنوات من القتال الشديد. وتعتبر فتنة اغتيال ابن عرفة أكبر فتنة أَلَمَّت بالدولة الرسمية وأوهنتها وأضعفتها وقد ظلت تهارت طيلة سنوات الحرب السبع بلا إمامة وكانت تتصارع عليها الأطراف المتنازعة على السلطة إلى أن استقرت أخيرا في يد أبي اليقظان سنة 261هـ/875م،<sup>5</sup>.

#### ط : الصراع على منصب الإمامة بين أبي حاتم يوسف بن أبي اليقظان وعمه يعقوب.

تذكر المصادر الإباضية أن أبا اليقظان كان قد أرسل ابنه في مهمتين خارج مدينة تيهرت فكلف أبو حاتم بحماية القوافل القادمة من المشرق والمحملة بالأموال والمؤن وبينما هو كذلك إذ جاءه الرسل بخبر موت أبيه وعقد الإمامة له من قبل عوام المدينة وفرسانها وقالوا لا طاعة لأحد إلا لأبي حاتم ولما وصل أبو حاتم المدينة بايعه الناس في المسجد وحملوه إلى دار الإمارة ثم أرسلوا إلى القبائل فبايعته وتمت له البيعة سنة 281هـ/894م،<sup>6</sup> وكان عمه يعقوب بن أفلاح يأمل أن يتولى الإمامة بعد أخيه أبي اليقظان، وبعد ما عقد البيعة لأبن أخيه أعتزل يعقوب تيهرت ورحل إلى زواغة واستقر بها، فلم يدخل للرسمية جمعا ولا أعان ابن أخيه برأي ولا غير ذلك،<sup>7</sup> وهذا ما أشار إليه ابن الصغير، وكانت قد اشتدت الفتن في عهد أبي حاتم ومنها فتنة محمد بن رباح ومحمد بن حماد اللذين نفاهما أبو حاتم بعدما أشارا عليه بقتل أبيه وطلبا تنفيذ عملية الاغتيال وانفراده بالسلطة وكان لهذا الرجلان منازل وضياع خارج المدينة مثل منزل محمد بن حماد المسمى بالثلث وقد حوى المزارع والنخل والقصور فجرجا إلى المنزل المذكور واستقرا فيه،<sup>8</sup> لكنهما يُكِنَّا الضغينة والحقد لأبي حاتم فقاموا

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة: ص 69.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 70 – 72.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 73.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 75.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 77؛ بحاز، المجتمع والنظم، ص 157.

<sup>6</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 91؛ الدرجيني، طبقات، ج1، ص 84.

<sup>7</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 96؛ الوجيهاني، سير الأئمة، ص 190.

<sup>8</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 93.

بتدبير مؤامرة لأبي حاتم، فأعد أبو حاتم العدة لقتالهم وخرج إليهم ومعه وجوه البلد مثل بكر يبيدي ومن المسيحيين بكر بن الواحد وهما فارسا المغرب وخرجت معه القبائل مثل لواته ونفوسة وغيرها وكان قتالا شديداً<sup>1</sup> واستمرت الحرب واجتمع أهل المدينة على تولية عمّه يعقوب " وأرسلوا إليه وأدخلوه المدينة وعقدوا له الولاية"،<sup>2</sup> وتواصلت الحرب بين يعقوب وابن أخيه ولما كره الناس الحرب لجأ الفريقان إلى عقد هدنة وقعها عبد الله بن اللمطي من جانب يعقوب ومنكود بن أبي عياض وهما من قبيلة لواتة وتمت الهدنة أربعة أشهر؛ وفي هذه الفترة أخذ أبو حاتم في استمالة أهل تيهرت وجوهم وشبابهم يقول ابن الصغير "فمالت قلوب الناس إليه"،<sup>3</sup> ودخل تهارت مظفرا ورغم محاولته إصلاح ما أفسدته الحرب لكن أحد أبناء أخيه قتله لتنتهي بذلك فترة حكمه والتي استمرت ثمان سنوات شهدت معظمها حروب وصراعات<sup>4</sup> وانتهت بذلك آخر فتنة عصفت بالدولة الرستمية وأدت بها إلى الزوال، وانتهت معها بذلك الإمامة الشرعية عند الرستميين رغم تولي أخيه اليقظان بن أبي اليقظان الحكم بعده والذي كان شكليا حسب المصادر الإباضية وكان معظم فترة حكمه حروب وفتن وانتهى حكمه بدخول أبي عبد الله الشيعي تيهرت سنة 296هـ / 909م معلنا سيطرة الخلافة الفاطمية على المغرب الأوسط وانقراض الدولة الرستمية<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 94.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 97.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 99.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 101.

<sup>5</sup> بحاز: المجتمع والنظم، ص 161.

أ: انتفاضة الواصلية.<sup>1</sup>

حدثت هذه الحركة بعد كسر شوكة النُّكَّار، يقول الوردجلاي معرِّفاً واصلية تيهرت "تحركت الواصلية بعض الحركة وهم قوم من البربر أكثرهم من قبائل زناتة"،<sup>2</sup> وذلك بعد أن أحسَّوا ببعض الفرقة في الإباضية وأرادوا أن ينتهزوا الفرصة فعلم الإمام بذلك فحذرهم مرارا لكن المعتزلة كانوا منظمين وأعدُّوا بعض الرجال للمناظر وبعضهم للمبارزة بل وجرت بينهم وبين الإمام مناظرات كثيرة لم تفصح المصادر الإباضية عنها وأرادوا إظهار الخلاف في المجال السياسي فقط بل إن المصادر الإباضية تميل كل الميل إلى الإباضية على حساب بقية الفرق وهذا ما نجده في كتاباتهم عنها يقول الوردجلاي "فتكاثفت كلمة الواصلية واجتمعوا من كل نقب وجازوا من كل أوب فانحازوا عن تيهرت ... وأظهروا مخالفة الإمام"،<sup>3</sup> فخرج إليهم عبد الوهاب في عساكر عظيمة فقاتلهم قتالا شديدا ولما عجز عن هزيمتهم أرسل إلى جبل نفوسة يستمددهم فبعثوا إليه بأربعة رجال وهم مهدي النفوسي للمناظرة ومحمد بن يانس لتفسير القرآن الكريم وأيوب بن العباس للمبارزة ورجل آخر اختلفت المصادر الإباضية في اسمه يقول الوردجلاي إن اسمه أبو محمد فارس بينما يذكر الدرجيني أن اسمه كان محمد أبو محمد أو أبو الحسن الأبدلاني؛<sup>4</sup> ولما وصلوا تيهرت أفصحوا عن أدوارهم الموكلة إليهم فأخبرهم عبد الوهاب عن مجريات المناظرة التي دارت بينه وبين المعتزلة والتي هزم فيها المعتزلي عبد الوهاب لكن المصادر الإباضية لم تذكر موضوع "المناظرة"<sup>5</sup> ومجرياتها ولا أسبابها غير مسألة الخروج عنه، وبعد ذلك اتفق الفريقان على لقاء تكون فيه المناظرة والمبارزة،

<sup>1</sup> إحدى فرق المسلمين تنسب إلى واصل بن عطاء وتسمى أيضا المعتزلة، سيع قادة: الصراع المذهبي العقدي بالغرب الإسلامي، أسسه مجالاته وانعكاساته، أطروحة لنيل شهادة الدكتوراه في تاريخ الغرب الإسلامي، إشراف بن معمر محمد، قسم التاريخ والآثار، كلية العلوم الإنسانية والعلوم الاجتماعية، جامعة وهران، الجزائر، السنة الجامعية، 1436-1437هـ / 2015-2016م، ص 31-38، وللمزيد حول فرقة الواصلية، أصل التسمية، عقائدها، فرقها؛ عبد القاهر أبو منصور ابن طاهر بن محمد التميمي البغدادي، كتاب الملل والنحل، تحقيق ألبير نصري نادر، دار المشرق، بيروت لبنان، 1986م، ص 83 وما بعدها، عباس بن منصور أبو الفضل التبريني السكسكي، البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان، تحقيق بسام علي سلامة العموش، مكتبة المنار، الزرقاء الأردن، 1417هـ / 1996م، ط2، ص 49-63، أبو المظفر الأسفرائي، التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين، تحقيق محمد زاهد بن الحسن الكوثري ومحمود محمد الخضير، نشر المكتبة الأزهرية للتراث، القاهرة مصر، 2010م، ص 53 وما بعدها، فخر الدين الرازي، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، مراجعة علي سامي النشار، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1402هـ / 1982م، ص 40-45، عبد القاهر أبو منصور بن الطاهر بن محمد البغدادي الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية ( عقائد الفرق الإسلامية وآراء كبار أعلامها، تحقيق محمد عثمان الخشن، مكتبة ابن سينا، القاهرة مصر، (د.ت.ن)، ص 107-109.

<sup>2</sup> الوردجلاي: سير الأئمة، ص 102.

<sup>3</sup> نفسه:.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 107.

<sup>5</sup> ومن المرجح أن يكون جوهر الخلاف ومواد المناظرة بين الإباضية والواصلية حول صفات الله وطبيعة القرآن والحياة الآخرة أنظر

Annales de l'Institut de l'Université d'Alger, tome, xv, Alger, 1957 p 91 (orientalescaieo)) hlinstitut de tude

فدارت مناظرة بين مهدي النفوسي ونظيره من المعتزلة حول مسائل لم تفصح عنها المصادر الإباضية وانتهت بهزيمة المعتزلي، ثم تنازل أيوب بن العباس مع الفتى الواصلي وقتله وبدأت الحرب ومات خلق كثير من الطرفين وكانت الدائرة على المعتزلة فلم ينبج منهم إلا القليل،<sup>1</sup> لتنتهي بذلك حركتهم بعد أن أحدثت أزمة سياسية وفقهية كادت تعصف بالدولة الرستمية.

ولا يغيب عن الأذهان أن المعتزلة لا تجيز القتال إلا إذا اتضح البغي فحريهم لعبد الوهاب كانت بعد ما تبين لهم ذلك ويتمثل هذ البغي في استلاء الإمام عبد الوهاب على الإمامة وجعلها وراثية وخروجه بذلك عن مبدأ يتفق فيه الواصلية والإباضية فكلاهما يرى بأن الإمامة حق لكل مسلم ويعترضون على حصرها في قريش وفي تيهرت كان اعتراضهم على حصرها في البيت الرستمي، وربما يكون من بين الأسباب هو تقريب الإمام لنفوسة والعجم وحرمان الواصلية من المناصب والامتيازات التي كانوا يأملونها وهذا ما عزاهم إلى التحالف مع النُّكَّار؛<sup>2</sup> كما أن الواصلية مجتمع بدوي فهم يمثلون البداوة في حين يمثل الإمام وأتباعه مجتمع المدينة، فكان صراعهم مع الإمام يدخل في إطار الصراع القائم بين الحضر والبدو وبما أن مجتمع الواصلية يدخل في الإطار الجغرافي للدولة الرستمية فمن المحتمل أنهم رفضوا دفع الجباية كونهم بدوًا غير مستقرين ويكون هذا أحد أسباب الخلاف<sup>3</sup>، وهذا ما ذكره البكري بقوله " وكان مجتمع الواصلية قريباً من تيهرت وكان عدده نحو ثلاثين ألف في بيوت كبيوت الأعراب"<sup>4</sup>، وفي ظل غياب مصادر تاريخية معتزلية في بلاد المغرب الإسلامي فلا شك أن هذه المناظرة دارت حول المسائل الخلافية كمسألة الوعد والوعيد والعدل الإلهي<sup>5</sup>، رؤية الله خلق القرآن وحقيقة الإيمان، والقدر والاستطاعة ومنزلة مرتكب الكبيرة وغيرها<sup>6</sup>.

<sup>1</sup>الورجلاني: سير الأئمة، ص 110.

<sup>2</sup>جودت: الأوضاع، ص 468.

<sup>3</sup>المرجع نفسه: ص 469.

<sup>4</sup>البكري المغرب، ص 67.

<sup>5</sup> محمد زرقاوي: المناظرات بين الإباضية والمعتزلة في بلاد المغرب الإسلامي حتى نهاية القرن 5 هـ / 11م من خلال المصادر الإباضية،

العبر للدراسات التاريخية والأثرية، المجلد الأول، العدد 02، جامعة مصطفى إسمطبولي معسكر، الجزائر، سبتمبر، 2018م.

<sup>6</sup> بيير كوبرلي: مدخل إلى دراسة الإباضية وعقيدتها، مكتبة الضامري، سلطنة عمان، 2010م، ج1، ص 435، وعن عقائد الإباضية ؛ أحمد أمين: فجر الإسلام، مطبعة الاعتماد، القاهرة، مصر، ( د.ت.ن)، ط2، ج1، ص 332 وما بعدها، هويدى يحيى: تاريخ فلسفة الإسلام في القارة الإفريقية في الشمال الإفريقي، طبع ونشر مكتبة النهضة المصرية لصاحبها حسن بن محمد وأولاده، القاهرة، مصر 1965م، ج1، ص 56، فخر الدين الرازي: اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، مراجعة وتحرير علي سامي النشار، نشر مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، مصر 1356هـ / 1938م، ص 38 - 45، أبو القاسم البلخي: فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة، تحقيق فؤاد سيد، المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، توزيع، دار الفرائي بيروت، لبنان، 1439هـ / 2017م، ص 88 وما بعدها.

ب : حرب الإمام عبد الوهاب مع القبائل بسبب جور ولاته.

وسببها أن قبائل مزانة وسدرانة وغيرهم من القبائل البربرية والتي كانت تنتجع إلى تيهرت قصد الماء والكلأ وكان لهذه القبائل وجوه ومقدمون يجتمعون مع إخوانهم من أهل المدينة فدَّبرو لهم أمر الإطاحة بعبد الوهاب من خلال عزل موظفيه كقاضيه وصاحب شرطته وصاحب بيت ماله<sup>1</sup> وذهبوا إلى عبد الوهاب وطلبوا منه ذلك فأجابهم لما طلبوا ولما انصرفوا "دخل على عبد الوهاب وجوهه ورجاله وقواده وأهل بطانته فقالوا ما بال إخواننا أتوك اليوم وأخليت لهم مجلسك وحجبت من سواهم"، فذكر لهم ما جاءوا من أجله وما أجابهم فقالوا له "لقد أسئت إلى نفسك وإلينا وإلى جميع إخوانك ورجالك"<sup>2</sup> ونبهوه إلى خطورة ما يرمي إليه القوم من رغبتهم في إحلال الفوضى واتهامه بعدم القدرة على الحكم والتسبب في عزله وهذا ما اجتمعت على قوله المصادر الإباضية والتي نشكك في صحة روايتها لميلها التام للرسمية، فطالب الإمام عبد الوهاب من القوم بيان الحجة فيما ادعوه وأنه لا يجب عزل قاضي ولا صاحب بيت مال إلا بحجة دامغة تظهر فساده ولا يجب عزل القضاة ببغي البغاة وسعي السعاة فأفحم القوم ولم يجدوا جواباً،<sup>3</sup> وطالبوا بعزل عبد الوهاب ومن معه ومحاكمتهم واحتكم الفريقان إلى الحرب يقول ابن الصغير واصفاً هذه الحرب "فما كان إلا كلمح البصر إلا وجميعهم صرعوا إلا من شد وولى"<sup>4</sup> والجدير بالإشارة أن ابن الصغير يخلط بين هذه الفتنة وفتنة النُّكَّار بحيث أن ذكر فتنة النُّكَّار دون أن يعرف مجرياتها والتي جاءت في المصادر الإباضية الأخرى واضحة جلية.

ج : حرب الإمام عبد الوهاب لقبيلة هواة بسبب زواجه من الفتاة الريفية.

وسبب هذه الفتنة هو أنه كان لإحدى القبائل الريفية المنتجة حول تيهرت أو غيرها لم يحدد ابن الصغير قبيلة الفتاة؛ وكان لأحد رؤسائها فتاة جميلة فخطبها أحد رؤساء قبيلة هواة من بني أوس له أو لأحد أبنائه فأجابوه إلى ذلك،<sup>5</sup> ولكن بعض من كان يكن لهم الحقد والضغينة له سعى إلى عبد الوهاب بذلك ونصحه بضرورة خطبة الفتاة له أو لأحد من أبنائه لأنه إذا وقعت المصاهرة صارت نسبة وإذا انضمت قبيلة إلى قبيلة أخرى هددت سلطانه، فأرسل عبد الوهاب إلى الرجل فأحضره وخطب إليه ابنته فزوجه إياها فعلم بذلك الأوس فخرجوا من المدينة وأعلنوا الحرب،<sup>6</sup> فجمع عبد الوهاب الجموع وخرج إليهم ولما سمعت هواة بذلك أعدت العدة واستعدت للمواجهة على نحر يقال له إسلان ووقعت الحرب قال ابن

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 41.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 42.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 43.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 44.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 45.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 46.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

الصغير " فكان قتال شديد له غبار سد ما بين الخافقتين... قال فلم يزل الناس يقتتلون لا يولي بعضهم لبعض الدُّبُر إلى أن سال الوادي ذلك اليوم دما فيما قيل،<sup>1</sup> وانتهت هذه الحرب بانتصار عبد الوهاب وهزيمة قبيلة هواره.

### د : جدول (رقم 1) يمثل نتائج الأزمات والحروب في الدولة الرسمية.

| الحدث                                                                                                                                                                                                                                            | المكان | الزمان                                               |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|--------|------------------------------------------------------|
| ثورة النُّكَار بقيادة يزيد بن فندين على الإمام الرسمي عبد الوهاب في تيهرت حيث اقتحم النُّكَار المدينة في غياب عبد الوهاب فبادر إليهم أهل المدينة بقيادة أفلح ووقعت المعركة عند باب المدينة وكانت مقتلة عظيمة قتل على إثرها 12 ألف <sup>2</sup> . | تهارت  | عهد الإمام عبد الوهاب<br>-171<br>/208هـ<br>823-787 م |
| معركة بسبب اغتيال النُّكَار ميمون بن عبد الوهاب فأنفذ إليهم عبد الوهاب جيش بقيادة أحد أبناء ميمون فقتل منهم عدد كبير <sup>3</sup>                                                                                                                | تيهert | عهد الإمام عبد الوهاب<br>-171<br>/208هـ<br>823-787 م |
| انتفاضة الواصلية بعد سلسلة المناظرات والمبارزات بين الواصلية والإمام عبد الوهاب وانتهت إلى المواجهة بين الطرفين قتل فيها خلق كثير وكانت هزيمة الواصلية ولم ينج منهم إلا قليل <sup>4</sup> .                                                      | تيهert | عهد الإمام عبد الوهاب<br>-171<br>/208هـ<br>823-787 م |

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 48.

<sup>2</sup> أبو زكرياء: سير الأئمة، ص 97.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص ص 98-99، الدرجيني، طبقات المشايخ، ج2، ص 56.

<sup>4</sup> أبو زكرياء: سير الأئمة، ص 102-107.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

|                                                   |           |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                |
|---------------------------------------------------|-----------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| عهد الإمام عبد الوهاب<br>171-208هـ<br>/ 787-823 م | تيهت      | حرب الإمام عبد الوهاب مع قبائل مزانة وسدرانة بسبب جور ولاية وقضاة الإمام عبد الوهاب على النواحي وكذلك بسبب مطالبة هذه القبائل بعزل عبد الوهاب عن الحكم <sup>1</sup> .                                                                                                                                                                                                          |
| عهد الإمام عبد الوهاب<br>171-208هـ<br>/ 787-823 م | خارج تيهت | حرب الإمام عبد الوهاب مع قبيلة هواره بسبب زواج الإمام عبد الوهاب من فتاة كان أحد رؤساء قبيلة هواره قد خطبها لنفسه أو لأحد من أبنائه وقعت الحرب بسببها قال ابن الصغير يصف هول ما حدث "فكان قتالاً شديداً له غبار ما بين الخافقتين ... قال فلم يزل الناس يقتتلون لا يولي بعضهم بعض الدُّبُر إلى أن سال الوادي ذلك اليوم دما فيما قيل" <sup>2</sup> .                             |
| عهد الإمام أفلح<br>208-258هـ<br>/ 823-872م        | تيهت      | إثارة الإمام أفلح للفتنة بين القبائل خوفاً من تحالفها ضده قال ابن الصغير "فأثار الفتن بين القبائل فأوقع بين لواتة وزناتة وما بين لواتة ومطماطة وما بين الجند والعجم ... حتى تنافرت النفوس ووقعت الحروب وصارت كل قبيلة ملاطفة لأفلح خوفاً من أن يُعين صاحبها عليها" <sup>3</sup> .                                                                                              |
| عهد الإمام أبي بكر<br>258-260هـ<br>/ 872-874م     | تيهت      | الفتنة بسبب اغتيال محمد بن عرفة من طرف الإمام أبي بكر وبعد اغتياله حدثت فتنة عظيمة أدّت إلى انقسام المجتمع التيهري بين أنصار محمد بن عرفة وأنصار أبي بكر و اشتعلت الحرب بين الطرفين قال ابن الصغير يصف بشاعة الحرب " فلم تزل الأيدي تتطير والأرجل كذلك والهجمات تقلع وأمر على الفريقان الصبر"، وكثر السلب والنهب والتخريب من طرف عجم تيهت واستمرت الحرب 7 سنوات <sup>4</sup> . |

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 41-44.

<sup>2</sup> المصدر نفسه ص 45-48.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 53.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 69-75.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

|                     |      |                                                                                                                        |
|---------------------|------|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| عهد أو حاتم<br>يوسف | تيهت | نزاع أبو حاتم يوسف مع عمه يعقوب على الحكم واستمرت الحرب<br>قربة 8 سنوات أدت بالدولة الرستمية إلى الزوال <sup>1</sup> . |
| 282-281هـ           |      |                                                                                                                        |
| 895-894م            |      |                                                                                                                        |
| 294-286هـ           |      |                                                                                                                        |
| 907-899م            |      |                                                                                                                        |

### هـ\_ فحص وتعليق:

يُفصّل الجدول أعلاه عن مجموعة من الأحداث والأزمات السياسية التي وقعت في الدولة الرستمية والتي كان لها بالغ الأثر على مجتمع المغرب الأوسط وتتمثل هذه الأحداث في الأزمات والثورات والاحتلالات السياسية بسبب الصراع على منصب الحكم مثل ثورة التُكَّار وانتفاضة الواصلية واغتيال محمد بن عرفة أو لأسباب أخرى تتعلق بفرض السيطرة والهيمنة والتوسع على حساب القبائل الطاعنة قرب تيهت وقد أظهرت لنا النصوص التي تضمنها الجدول أعلاه النتائج الوخيمة لهذه الأزمات على المجتمع من جميع النواحي فعلى المستوى السياسي أدت هذه الأزمات إلى ضعف الدولة الرستمية وعدم توسعها، وعلى المستوى الاقتصادي فمن الملاحظ أن هذه الأزمات تسببت في موت الكثير من اليد العاملة خاصة العبيد الذين يعملون في مجال الزراعة، ويعد الجانب الاجتماعي و الديمغرافي أكثر الجوانب تأثراً بالأزمات السياسية بسبب الحروب التي أدت إلى موت الكثير من الناس ورغم عدم إفصاح المصادر المؤرخة للدولة الرستمية عن نسب وإحصائيات دقيقة لعدد القتلى أثناء الحروب إلا أن بعض الإشارات تنبئ بهول ما خلفت تلك الحروب على مجتمع المغرب الأوسط من الناحية الديمغرافية.

وهذا ما يؤكد حالة عدم الاستقرار والأمن في المغرب الأوسط باعتباره ميدان للحروب والنزاعات والثورات السياسية ويرجع ذلك أسباب عديدة نذكر من أهمها عجز الحكام عن حفظ الأمن بسبب تنوع الأزمات السياسية بين اغتلالات وثورات على نظام الحكم وهذه الاضطرابات أثرت سلباً على المجتمع وعلى المتغيرات السائدة لفترة ليست بالقصيرة من الزمن وعلى نطاق جغرافي واسع.

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 91-101؛ الوجيهاني، سير الأئمة، ص 190، الدرجيني، طبقات المشايخ، ج 1، ص 84.

المبحث الثاني: الأزمات السياسية في عهد الدولة الفاطمية.

أولاً: الممارسات التعسفية للسلطة الفاطمية ضد الرعية.

أ: فرض مذهب السلطة بالقوة.

بعد دخول الفاطميين رقادة واستتباب الأمر لهم شرعوا في فرض سلطتهم بالقوة يقول ابن الأثير " وجلس يوم الجمعة رجل يعرف بالشريف ومعه الدعاة واحضروا الناس بالعنف والشدة ودعوهم إلى مذهبهم فمن أجاب أحسنوا إليه ومن أبي حُبس فلم يدخل في مذهبهم إلا بعض الناس وهم قليل وقُتل كثير ممن لم يوافقهم على قولهم"،<sup>1</sup> وفور وصول (عبيد الله المهدي<sup>2</sup>) إلى القيروان قام بعدة إجراءات من بينها ما أخبرنا به ابن عذاري حيث " أظهر التشيع القبيح وسب أصحاب النبي وأزواجه ... وزعم أن أصحاب النبي ارتدوا بعده ... ومنع المروزي الفقهاء أن يفتي أحدهم إلا بمذهب زعم أنه مذهب جعفر بن محمد"،<sup>3</sup> وربما أراد بذلك المهدي توحيد دولته على مذهب واحد ليكون سنداً له في توسعته كما قام باستقدام الكتّامين من أجل تغيير التركيبة الديمغرافية لأفريقية من أجل تدعيم أركان حكمه وتحويل معارضيه إلى أقلية يمكن التحكم فيها والتعامل معها دون الخوف من الفتن والثورات وبلغ به التضييق والتشديد على المذاهب الأخرى وخاصة السنية منها حتى أصبحت كتب المالكية والأحناف تباع من الإطباء والصيادلة ويربطون بها استخفافاً واستحقاراً لها وإياساً من الانتفاع بها،<sup>4</sup> قال القاضي عياض " كان أهل السنة بالقيروان أيام بني عبيد في حالة شديدة من الاهتضام والتستر كأنهم ذمة تجري

<sup>1</sup> ابن الأثير: الكامل، ج6، ص 461؛ زائر أبو الدهاج ، العقيدة والدولة في المغرب الوسيط فلسفة السلطة وحركة التاريخ، رسالة دكتوراه، إشراف بوعرفة عبد القادر، قسم الفلسفة، كلية العلوم الاجتماعية، جامعة وهران، الجزائر، الموسم الجامعي 2012-2013م، ص 86، فاطمة بالهوارى ، الفاطميون وحركات المعارضة في بلاد المغرب الإسلامي، طبع هذا الكتاب بدعم من وزارة الثقافة في إطار تلمسان عاصمة الثقافة الإسلامية، دار المسك للطباعة والنشر، الجزائر 2011م ص 22.

<sup>2</sup> اختلف المؤرخون في نسب عبيد الله فقال قوم هو عبيد الله بن محمد بن عبد الرحمن البصري من مدينة سلمية وزعم هو أنه عبيد الله ابن محمد بن إسماعيل بن جعفر بن محمد علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب وقال أبوبكر بن الطيب الباقلاني في ذكره لعبيد الله وبنيه هم أدعياء إذ هم بنو عبيد الله بن ميمون القداح ادعوا إلى علي بن أبي طالب، خرج عبيد الله من الشام قاصداً المغرب طالبا الملك وخرج معه رجاله وثقاته وقصد مصر ومنها إلى سجلماسة والتقى بداعيته أبو عبد الله الشيعي وبويع لعبيد الله بالخلافة في مدينة رقادة يوم الجمعة 21 ربيع الآخرة سنة 297هـ ، الحلة ابن الأثير: السيرة، ج1، ص 190-191؛ حسن إبراهيم حسن طه أحمد شرف، عبيد الله المهدي إمام الشيعة الإسماعيلية ومؤسس الدولة الفاطمية في بلاد المغرب، مكتبة النهضة المصرية، 1947م، ص 77، الدراجي بوزياني، دول الخوارج والعلويين في بلاد المغرب والأندلس، دار الكتاب العربي، القبة الجزائر، 2007م، ص 472، مصطفى غالب ، الدعوة الإسماعيلية، دار الأندلس للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، (د.ت.ن)، ص 158-169.

<sup>3</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 159؛ علي الشريف بوجرة: جهاد الفقهاء المالكية ومقاومتهم للدولة الشيعية العبيدية، مجلة الحوار المتوسطي، المجلد رقم 11، العدد، 3، يصدرها مخبر البحوث والدراسات الاستشرافية، جامعة الجليلي إلياس، سيدي بالعباس الجزائر، ديسمبر، 2020م، ص 121.

<sup>4</sup> حسين بويدي: بلاد المغرب الإسلامي بين التعايش والصراع المذهبي، قراءة في الاستغلال السياسي والتأثير العقدي، مجلة الآداب والعلوم الإنسانية، العدد1، المجلد 11، 2018م، ص 217.

عليهم في كثرة الأيام من شديدة ولما أظهر بنو عبيد أمرهم نصبوا حسين الأعمى السباب لعنه الله تعالى في الأسواق للسب بأسجاع لُقنها يوصل منها إلى سب النبي في ألفاظ حفظها كقوله لعنه الله العنوا الغار وما وعى والكساء وما حوى وغير ذلك وعلقت رؤوس الأكباش والحرر على أبواب الحوانيت عليها قراطيس معلقة مكتوب فيها أسماء الصحابة واشتد الأمر على أهل السنة فيمن تكلم أو تحرك قتل ومثل به وذلك في أيام الثالث من بني عبيد وهم الملقب بالمنصور لعنه الله تعالى سنة إحدى وثلاثين وثلاثمائة<sup>1</sup>.

#### ب : تغيير الشعائر الدينية بالزيادة والنقصان.

— أَمَرَ عبيد الله المهدي الناس بالدعاء والصلاة على علي وفاطمة والحسن والحسين وعلى الأئمة بعد الصلاة على الرسول لَقَّبَ نفسه بالمهدي وكان ذلك في مرسوم وقعه وأمر بأن يتلى في خطبتي الجمعة في رقادة والقيروان وجاء فيه " اللهم صلي على عبدك وخليفتك القائم بأمر عبادك في بلادك عبيد الله أبو محمد الإمام المهدي بالله أمير المؤمنين كما صليت على آبائه خلفائك الراشدين المهديين الذين كانوا يقضون بالحق وبه يعدلون"<sup>2</sup>.

— قام والي القيروان الحسن بن أحمد بن علي بن كليب المعروف بأبن أبي خنزير بتغيير بعض الشعائر حيث أمر أن يزداد في الأذان حي على خير العمل وحي على خير البشر بعد حي على الصلاة وأسقط من أذان صلاة الصبح الصلاة خير من النوم<sup>3</sup>.

— وقام قاضي القيروان محمد بن عمر بن يحيى ابن عبد الأعلى المروزي من جند خراسان بإسقاط صلاة الإشفاع من رمضان وقال للناس أعملوا بمذهب آل البيت بزعمه<sup>4</sup>.

— وزادوا تكبيرة في صلاة الجنازة ونسبوها إلى عدد الصلوات الخمس وربما زادوا تكبيرة أو أكثر حسب مقام الميت ومكانته ومنزلته<sup>5</sup>.

— وأمر أبو عبد الله الشيعي وجوه كتامة بدعوة الناس إلى مذهبهم<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> عياض: ترتيب المدارك، ج5، ص 120.

<sup>2</sup> النعمان: افتتاح الدعوة، ص ص 293-294.

<sup>3</sup> ابن عذارى: البيان، ج1، ص 155؛ أبو حنيفة النعمان بن محمد بن منصور بن أحمد بن حيون القاضي المغربي التميمي، كتاب الإيضاح، تقديم وإعداد، محمد كاظم رحمتي، منشورات مؤسسة الأعلى للمطبوعات، بيروت، لبنان، 1428هـ / 2007م، ط1، ص 61، أبو الدهاج، العقيدة والدولة، ص 107.

<sup>4</sup> ابن عذارى: البيان، ج1، ص 155.

<sup>5</sup> نفسه؛ أبو الدهاج، العقيدة والدولة، ص 107.

<sup>6</sup> ابن عذارى: البيان، ج1، ص 156.

— كما أراد أبو العباس أن ينفي من القيروان كل من يذهب من الفقهاء مذهب أهل المدينة<sup>1</sup>.

### ج : الممارسات التعسفية وإقصاء "الطرف الآخر"<sup>2</sup>.

سلك الفاطميون بإضافة إلى التعصب إلى مذهبهم وتغيير الشعائر الدينية وسب الصحابة سياسة العنف ضد المذاهب الآخر وخاصة السنية منها ونقل لنا المؤرخون المعاصرون لهذه الفترة الكثير من الأخبار والشواهد على السياسة الفاطمية الهمجية والأساليب التي اتبعوها في إقصاء الآخر وسنحاول بهذا الصدد ذكر بعض منها.

### د: قتل العلماء المعارضين.

— في سنة 297هـ، 910م، " قُتل بقيروان الفقيهان المالكيان إبراهيم بن محمد الطيبي المعروف بابن البرذون وأبو بكر بن هذيل وكان محمد الكلاعي وأصحابه على مذهب أهل العراق قد سعو بهما عند أبو العباس أخو أبي عبد الله الداعي وقالوا عنهما أنهما يفضلان أبي بكر وعمر وعثمان عن علي بن أبي طالب فأمر أبو العباس والي القيروان القاضي ابن أبي خنزير بقتلهما وأن يضرب إبراهيم ابن البرذون 500 سوط فغلط ابن أبي خنزير وضرب ابن هذيل ثم قتلتهما وطيف بهما القيروان مجرورين ومكتوفين ثم صلبهما بعد ذلك"<sup>3</sup>، وهذه الرواية نقلها المالكي في رياض النفوس بشيء من الاختلاف لكنهما يتفقان على بشاعة الجرم الذي انتهجه الفاطميون ضد المخالفين وخاصة العلماء من المذهب السني.

— ومن بين العلماء الذين قتلهم بنو عبيد ربيع القطان قتل قرب المهديّة بالوادي المالح سنة 333هـ/945م، وقيل 334هـ/946م، وقطع رأسه وأخذ إلى أبي القاسم ومات معه في هذه الموقعة من العباد والزهاد والعلماء<sup>4</sup>.

— قال أبو الحسن القابسي عن شيوخه الذين أدركهم إن الذين ماتوا في دار البحر بالمهديّة من حين دخول عبيد الله إلى الآن أربعة آلاف رجل من عالم وعابدين في العذاب ما بين عابدين وعالم ورجل صالح<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> ابن عذارى: البيان، ج1، ص 156.

<sup>2</sup> يقصد بالطرف الآخر في دائرة الدين الإنسان الذي ينتمي إلى دين آخر ويمكن القول أن الآخر يتعدد ويتنوع بتنوع دوائر ومستويات "الأنا" والذات فينتج عن ذلك وجود آخر ديني ومذهبي وحتى قومي وعرقي واثنى وجغرافي وسياسي، انظر بوعزيزي محمد العربي: الأنا والآخر في الثقافة العربية الإسلامية، مجمع الأطرش للنشر والتوزيع، تونس، 2018م، ط1، ص 10، ميلودة كينة: تصورات المجتمع الدينية حول ممارسات العنف في المغرب الإسلامي خلال العهد الفاطمي، (دراسة تاريخية أنثروبولوجية)، مجلة أنثروبولوجيا الأديان، المجلد

17، العدد 02، مخبر التاريخ الاقتصادي والاجتماعي للجزائر، جامعة الوادي، الجزائر، 05/06/2021م، ص 618.

<sup>3</sup> ابن عذارى: البيان، ج1، ص 154 - 155.

<sup>4</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ج3، ص 34.

<sup>5</sup> نفسه.

— وفي سنة 300هـ قتل بالقيروان من الأندلسيين أبو جعفر بن خيرون صاحب المسجد الشريف والفنادق المجاورة للسجن بسعي من القاضي المروزي عليه بشهادة شهد بها أنه قبل وديعة كبيرة فطولب بها وعذب حتى مات<sup>1</sup>.

#### هـ : تعذيب العلماء المعارضين والتككيل بجثثهم.

— "لما ولي المروزي القضاء في أيام أبي عبد الله الشيعي أخذ أقواما من أهل العلم فضرب بعضهم وسجن بعضهم وقيل أنه لما أتي بإبراهيم الظبي إلى القاضي ابن أبي خنزير ووقع بين يديه قال له يا خنزير إمعانا في إهانته وإذلاله فرد عليه الظبي الخنازير معروفة بآبائها فغضب وعاجله بالقتل صبرا<sup>2</sup>.

— قال المالكي في رياض النفوس أنه، "ولما وصل عبيد الله إلى رقادة أرسل إلى القيروان من أتابه بابين البرذون وابن هذيل وكانا فقيهين فاضلين فلما وصلا إليه وجداه على سرير ملكه جالسا وعن يمينه أبا عبد الله الشيعي وعن يساره أبا العباس أخاه فلما وقفا بين يديه قال لهما أبو عبد الله وأبو العباس أتشهدان أن هذا رسول الله وأشارا إلى عبيد الله فقالا جميعا بلفظ واحد والله الذي لا إله إلا هو لوجئنا هذا والشمس عن يمينه والقمر عن يساره يقولان أنه رسول الله ما قلنا أنه رسول الله فأمر عبيد الله حين إذن بذبحهما جميعا وأمر بربطهما إلى أذنان البغال"<sup>3</sup>.

#### 1 \_ صلب العلماء أحياء.

وحدث هذا للقاضي محمد بن أبي إسحاق الحلبي قاضي برقة حيث طلب منه عاملها المعروف بابين أبي كافي الخطبة وصلاة العيد فرفض بسبب عدم رؤية الهلال ذكر هذه الرواية المالكي في رياض النفوس "أن عامل برقة قال للحلبي إن غدا العيد فقال له إن رئي الهلال الليلة وإلا فلا يمكنني إفطار الناس يوما من رمضان فقال العامل بهذا وصل كتاب مولاي، فترقب الناس الهلال في تلك الليلة فلم يروه وفي الصباح بادر العامل إلى القاضي بالطبول والبنود وهيئة العيد فقال له القاضي لا أخرج ولا أخطب ولا أصلي ولا أفطر الناس يوما من رمضان ولو علقت بيدي، فأوكل العامل مهمة الخطبة والصلاة لرجل آخر وكتب إلى مولاه يخبره بما جرى من أمر القاضي فأمر المهدي بإحضاره وطلب منه العدول عن موقفه فأبى فأمر به فنصب له سارية عند باب الجامع وعلق في الشمس وكان يطلب الناس أن يسقونه فلا يفعلون خوفا وبقي على ذلك الحال إلى أن توفاه الله ثم صلب على خشبة بباب أبي الربيع<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 169.

<sup>2</sup> المالكي: رياض النفوس، ج2، ص 48.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ج2، ص 49.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ج2، ص 404-405.

2 \_ قطع الأطراف (الألسن).

وقع هذا الجرم في حق مؤذن القيروان ويدعى عروس " وكان سبب قتله أنه كان يؤذن في مسجد عباس الفقيه صاحب سحنون فشهد عليه بعض المشاركة أنه لم يقل في أذانه حي على خير العمل فقطع لسانه وعمل بين عينيه وطيّف به القيروان ثم قتل وذلك سنة 317هـ/929م<sup>1</sup>.

3 - القتل عن طريق الرقص بالأرجل.

ذكر صاحب معالم الإيمان رواية للحسن القابسي أنه ذات مرة دخل شيخ على القاضي ابن أبي خنزير وكان ذو هيئة حسنة فلما رآه ابن أبي خنزير بكى فقال له ما الذي يبكيك فقال السلطان وجهه إلى يأمرني بدوس هذا الشيخ حتى يموت يعني أبا جعفر محمد بن محمد ابن خيرون المعافري الأندلسي ثم أمر به فأدخل إلى مجلسه وبطح على ظهره وطلع السودان فوق سرير وقفزوا عليه بأرجلهم حتى مات رحمه الله<sup>2</sup>.

وبهذه الممارسات جعلت السلطة الفاطمية من جسد المعاقب مجالا مفتوحا لتنفيذ الأحكام وعرضة سهلة لكل اعتداء وهدف للتحقير والتدمير فيما يعرف بالتوظيف السياسي للجسد وإمعانا في بَثِّ الرعب وترسيخ الخوف وتأكيّد حضور السلطة الدائمة وكانت عملية قطع الرؤوس وتعليقها على أبواب المدن وفي الساحات العامة هي التقنية الأكثر شيوعا في العصر الوسيط وقد أضفى الفاطميون على تلك التقنية طابعا احتفاليا للإمعان في ترسيخ السلطة وقوتها وبث الرعب في نفوس كل من تسول له نفسه التمرد والعصيان دون أدنى مراعاة لشروط الصحة العامة إذا ما أخذنا في الاعتبار بقاء تلك الرؤوس معلقة لعدة أيام وربما في أجواء شديدة الحرارة مما يتسبب في انتشار الروائح الكريهة والأمراض والأوبئة،<sup>3</sup> ولم تقتصر العقوبات الموجهة للجسد على قطع الرأس وما تحمله من دلالة على القضاء على العقل المدبّر للفتنة والتحكم فيها وإنما امتدت لتشمل أعضاء أخرى كبتر الأذرع والسيقان والألسن والآذان<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ج3، ص 50؛ ابن عذاري، البيان، ج1، ص 183.

<sup>2</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ج2، ص ص 289 - 290.

<sup>3</sup> خالد حسين محمود: ظاهرة العنف في سياسة الفاطميين اتجاه رعاياهم خلال المرحلة المغربية، (296 - 362هـ / 909 - 973م)،

كلية الآداب، جامعة عين شمس، القاهرة مصر، (د.ت. ن)، ص 40 - 42.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص 43.

و \_ العنف الديني (حرق دور العلم والعبادة).

1 \_ حرق مكتبة المعصومة.

ذكر أبو زكرياء في كتاب السير في معرض حديثه عن دخول أبي عبد الله الشيعي مدينة تيهرت أنه "وجد بها صومعة مملوءة كتب فأستخرجها كلها واقتنى منها كل ما يصلح للفلك والحساب وأضرم النار في بقيتها"<sup>1</sup>.

2 \_ حرق المسجد الكبير في ورجلان.

ذكر الوجيهاني أن عبيد الله المهدي لما كان في طريقه إلى سجلماسة مرَّ على ورجلان فاستهزأ به أهلها وقالوا هذا الذي جاء من المشرق يطلب الملك فرموا في وجهه وضربوا له القرون وكان أشد الناس عليه في ذلك أهل قصر بكر ولذلك أحرق المسجد الكبير عند رجوعه<sup>2</sup>.

3 \_ حرق مدن وحواضر المغرب الأوسط.

يخبرنا ابن عذاري عن ذلك بقوله "وفي سنة 298هـ/911م، تحول أبو عبد الله الشيعي في بلاد البربر وحارب صدينة وزناتة وقتل الرجال وأخذ الأموال وسبى الذرية وأحرق بعض المدن بالنار"<sup>3</sup>، وفي سنة 299هـ/912م، وبعد سقوط تيهرت في أيدي الفاطميين "أحرق جند أبي عبد الله الشيعي تيهرت بعد أن قتلوا الرجال وسبوا النساء والذرية وانتهبوا الأموال"<sup>4</sup>، ويصف ابن حوقل حال تيهرت وأهلها بعد اجتياح الفاطميين لها في وقته بقوله "وقد تغيرت تيهرت عما كانت عليه وأهلها وجميع من قاربها من البربر في وقتنا فقراء بتواتر الفتن عليهم ودوام القحط وكثرة القتل والموت"<sup>5</sup>.

ز \_ اغتيال أبي عبد الله الشيعي أخيه أبي العباس وبعض وجوه كتامة:

ويرجع اغتياله إلى أسباب عديدة ذكرها المؤرخون وسنحاول ذكرها فيما يأتي.

<sup>1</sup> الوجيهاني: كتاب السير، ص 170؛ بشير بوقاعدة، خراب المدن بالمغرب الأوسط والأدنى بين (296-547هـ/909-1152م)، رسالة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في تاريخ المشرق والمغرب الإسلامي، إشراف مبارك بو طارن، المدرسة العليا للأساتذة، بوزريعة، الجزائر 2012-2013م، ص 112.

<sup>2</sup> الوجيهاني: كتاب السير، ص 165؛ عبد الكريم حساسين، التوجه الإباضي نحو الصحراء بعد سقوط الدولة الرستمية، المجلة الجزائرية للبحوث والدراسات التاريخية المتوسطة، قسم العلوم الانسانية، كلية العلوم الانسانية والاجتماعية، جامعة سيدي بالعباس، الجزائر، العدد الثاني، 1436هـ/2015م، ص 29-32.

<sup>3</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 162.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 166.

<sup>5</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 93.

## 1 اجتماع أبي عبد الله وبعض وجوه كتامة من أجل امتحان عبيد الله تمهيدا لعزله 297هـ 910م.

يخبرنا ابن عذاري عن ذلك بقوله " وفي هذه السنة وصل أبو عبد الله الشيعي إلى مدينة تنس ونزل بالموضع المعروف بالثور وذلك يوم الجمعة لثلاث بقين من ذي الحجة فجمع إلى نفسه وجوه كتامة وتكلم معهم في أمر عبيد الله وعمل معهم على خلعه وقال لهم ( إن أفعاله قبيحة ليست تشبه أفعال المهدي الذي كنت أدعو إليه وأخشى أن أكون قد غلطت فيه ... وزعم لهم بأن الرواية تقول أن بين كتفي المهدي مكتوب المهدي رسول الله كما بين كتفي النبي صلى الله عليه وسلم خاتم النبوة وأن المهدي يأتي بالآيات البينات... وعقد مع جماعة من كتامة على امتحانه إذا رجعوا إلى رقادة"،<sup>1</sup> وكان من أبرز من حضر الاجتماع أبو عبد الله الشيعي وأخوه أبو العباس والشيخ هارون والقائدين الكتامين (عروبة<sup>2</sup>) و(أبو زكي<sup>3</sup>) واتفق الجماعة على امتحانه من خلال الصفات المميزة للمهدي وإذا ظهر كذبه أزيح عن الحكم واتفقوا على إحاطة الأمر بالسرية وتنفيذ مشروعهم فور وصولهم،<sup>4</sup> وبعد وصول أبي عبد الله إلى رقادة وقضائه على ثورات البربر أخبر عروبة بن يوسف عبيد الله المهدي بما كان من أمر أبي عبد الله وجماعته عندما كانوا في تنس وما عمل عليه مع جماعة كتامة من خلعه فالتزم عبيد الله الاحتراس منه في سر أمره<sup>5</sup>.

## 2 محاولة أبي عبد الله وأخيه أبي العباس المشاركة في الحكم.

ويتمثل ذلك في لوم أبي العباس لأخيه أبي عبد الله بقوله "ملكتم أمرا فجئت بمن أزاحك عنه وكان الواجب عليه أن لا يسقط حقه"،<sup>6</sup> وقول أبي عبد الله لعبيد الله المهدي "لو كنت تجلس في قصرك وتركتني مع كتامة أمرهم وأنهم لأني عارف بعاداتهم لكان ذلك أهيب لك في أعين الناس،<sup>7</sup> إضافة إلى ذلك مجاهرة أبي العباس بالاحتجاج على المهدي وقول ذلك إلى المقدمين وتأليبهم على عبيد الله المهدي "ما جزاكم على ما فعلتم بل أخذ هو الأموال من إيكيجان ولم يقسمها فيكم"،<sup>8</sup> وقال أيضا "إن هذا ليس الذي كنا نعتقد طاعته وندعو إليه لأن المهدي يأتي بالآيات الباهرة"،<sup>9</sup> ويخبرنا المقرئ عن سبب قتل عبيد الله المهدي لأبي عبد الله الشيعي "أن المهدي لما استقامت له البلاد باشر الأمور بنفسه

<sup>1</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 161-162.

<sup>2</sup> عروبة بن يوسف الملوسي الكتامي من رجال أبي عبد الله الشيعي شارك معه في معظم غزواته وكان يحسده ويحسد أخاه وظل يسعى بهما معنفر من رجال كتامة حتى حفز عبيد الله على قتلهم، انظر ابن الأثير: الحلة السيرة، ج1، ص 197.

<sup>3</sup> أبي زكي تمام بن معارك الأجنبي أحد كبار شيوخ كتامة وأبرز مساعدي أبي عبد الله، انظر ابن الأثير: الحلة السيرة، ج1، هامش ص 197.

<sup>4</sup> موسى لقبال: ملحة أبي عبد الله الإيكجاني، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1990م، ط1، ص 82.

<sup>5</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 162؛ النعمان، افتتاح الدعوة، ص 312، إدريس الداعي: تاريخ الخلفاء، ص 180-185.

<sup>6</sup> المقرئ: اتعاظ الخفاء، ج1، ص 67.

<sup>7</sup> نفسه.

<sup>8</sup> المصدر نفسه: ج1، ص 69.

<sup>9</sup> نفسه.

وكفَّ يد أبي عبد الله ويد أخيه أبي العباس، فدخل أبا العباس الحسد وعظم عليه الفطم من الأمر والنهي والأخذ والعطاء فأقبل يزري على المهدي في مجلس أخيه ويتكلم فيه وأخوه ينهيه فلا يزيده إلا إلحاحاً<sup>1</sup>، ويمكن اعتبار السبب الرئيسي في قتل أبي عبد الله يرجع إلى رغبة عبيد الله المهدي الجاحمة في الاستئثار بالسلطان الذي تأسس باسمه بينما كان الداعي أبو عبد الله يحاول الاستمرار في إدارة شؤون الدولة،<sup>2</sup> وقد يكون السبب خلاف مالي بحيث يرى الحبيب الجنحاني أن من بين الأسباب التي أدت إلى الخلاف بين عبيد الله المهدي وأبي عبد الله الشيعي هو إغداق عبيد الله المهدي على شيوخ كتامة بأموال والعطايا وقد نصح أبو عبد الله عبيد الله بقوله إن إعطاء الأموال لشيوخ كتامة فساد لهم<sup>3</sup>.

### 3- شروع عبيد الله المهدي في اغتيال أبي عبد الله ورجاله.

\_\_ اغتيال هارون بن يونس الملقب بشيخ المشايخ وكان سبب ذلك مواجهة هارون لعبيد الله المهدي وقوله له إنا شككنا في أمرك فأتنا بآية إن كنت المهدي فقتله عبيد الله<sup>4</sup>.

\_\_ اغتيال أبي زاكي وذلك أن المهدي كتب إلى عامل في أطرابلس يأمره بقتل أبي زاكي تمام بن معارك الأجاني فعرض عليه كتاب المهدي الذي يأمره فيه بقتله وكان عامل أطرابلس عم أبي زاكي فقال له " يا عم نفذ ما أمرت به فقدمه وضرب عنقه وأرسل برأسه إلى المهدي<sup>5</sup>.

\_\_ اغتيال أبي عبد الله وأخيه أبي العباس " لما وصلت الأخبار بمقتل أبي زاكي أمر المهدي عروبة بن يوسف الملووسي (وجبر بن ثُماسب الميلي)<sup>6</sup> أن يكمن خلف قصر الصحن فإذا مرَّ بهما أبو عبد الله وأخوه العباس طعنهما بالرمح حتى يموتا ... وبعث عبيد الله في طلب أبي عبد الله وأبي العباس ليحضرا طعامه على جاري عادتتهما فلما مرَّا بالموضع الذي فيه الكمين خرج عليهما فصاح أبو عبد الله بعروبة لا تفعل يا ولدي فقال له عروبة (أمرني بقتلك من أمرت الناس

<sup>1</sup> المقرئزي: اتعاظ الحنفاء، ج1، ص 67، علي حسن الخربوطلي: أبو عبد الله الشيعي مؤسس الدولة الفاطمية، المطبعة الحديثة، (د. ب. ن)، 1972م، ص 60.

<sup>2</sup> أحمد مختار العبادي، في التاريخ العباسي والفاطمي، دار النهضة العربية للنشر والتوزيع، بيروت لبنان، (د.ت.ن)، ص 198؛ نسيم نوار: النزاع السني الشيعي ببلاد المغرب وأثره في تجديد المذهب المالكي من قيام الدولة الفاطمية إلى حدوث القطيعة الزيرية، (296-443هـ / 909-1051م)، رسالة ماجستير في التاريخ الوسيط، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة الجزائر2، أبو القاسم سعد الله، بوزريعة، الجزائر، 2010-2011م، ص 112.

<sup>3</sup> الحبيب الجنحاني: السياسة المالية للدولة الفاطمية في المغرب، مجلة كلية الآداب والعلوم الإنسانية، تونس، العدد 49-50، أكتوبر 1977، ص ص 52-53.

<sup>4</sup> النعمان: افتتاح الدعوة، ص 310؛ المقرئزي، اتعاظ، ج1، ص 67.

<sup>5</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 164؛ النعمان، افتتاح، ص 315.

<sup>6</sup> جبر بن ثُماسب الميلي أشترك في قتل أبو عبد الله وأبو العباس مع عروبة بن يوسف، انظر ابن الأثير: ج1، هامش ص 197.

بطاعته وانخلعت له عن الملك بعد توطئته ... ثم أمر المهدي بدفنهما ... وقال رحمك الله أبا عبد الله وجزاك في الآخرة بقديم سعيك ولا رحمك الله أبا العباس فإنك صددته عن السبيل وأوردته موارد الهلاك"<sup>1</sup>.

#### 4 تبرير اغتيال أبي عبد الله وأخيه أبي العباس.

وكتب إلى الشيعة في المشرق في أمرهما " أما بعد فقد علمتم محل أبي عبد الله وأبي العباس من الإسلام فاستزلهما الشيطان فطهرتهما بالسيف والسلام"<sup>2</sup>.

#### ح - نتائج اغتيال أبي عبد الله وأخيه ووجوه كتمان.

— ثورة رقادة قال المقرئ " واثرت فتنة بسبب قتلها ووجد أصحابها السيوف فركب المهدي وأمن الناس فسكنوا ثم تبعهم حتى قتلهم"، وتتبع بني الأغلب فقتل جماعة من هم في رقادة<sup>3</sup>.

— ثورة أهل تيهرت " وخالف عليه أهل تيهرت فغزاها وقتل أهل الخلاف"<sup>4</sup>، وفي سنة 299هـ/912م، أخرج عبيد الله إلى المغرب جماعة من قواده لمحاربة زنادة في عساكر عظيمة فكانت بينهم وقعة عظيمة بموضع يعرف بفلك مديك وقتل فيها من زنادة عدد لا يحصى وكان أهلها قد ثاروا على دواس عاملها وأرادوا قتله ففر منها إلى تيهرت القديمة وتحصن بها وقتل فيها أكثر أصحابه وكانوا نحو ألف فارس وولّى أهل تيهرت محمد بن خزر عليهم لكنه انصرف عنها فأرسل المهدي جيش عظيم فقاومه أهلها لكنهم هزموا فقتل جيش المهدي الرجال وسبوا النساء والذرية وانتهبوا الأموال وأحرقوا تيهرت بالنار وبلغ عدد القتلى ثمانية آلاف وولّى عليها مصالة بن حبوس بن منازل بن بهلول المكناسي واستدعى دواس بن صولات إلى رقاد وقتله<sup>5</sup>.

— ثورة أهل صقلية وثار عليه أهل صقلية فأنفذ إليها المهدي من قتل من أهلها وأخذ ثورتها<sup>6</sup>.

— ثورة كتمانة ومن بين ردود الفعل على اغتيال أبي عبد الله وأخيه واستخلاف المهدي ابنه أبو القاسم بعده فأثار ذلك حفيظة كتمانة فأقاموا طفلاً "كادو بن معارك" وجعلوه قبله يصلون إليه وقالوا هذا هو المهدي وزعموا أنه يوحى إليه

<sup>1</sup> ابن عذارى: البيان، ج1، ص164؛ المقرئ: اتعاض، ج1، ص68، النعمان: افتتاح، ص316، إدريس، تاريخ الخلفاء، ص186-188، لقبال موسى، ملحمة أبو عبد الله، ص83.

<sup>2</sup> ابن عذارى: البيان، ج1، ص165.

<sup>3</sup> المقرئ: اتعاض، ج1، ص68؛ لقبال موسى، ملحمة أبو عبد الله، ص48.

<sup>4</sup> المقرئ: اتعاض، ج1، ص68.

<sup>5</sup> ابن عذارى: البيان، ج1، ص165-166.

<sup>6</sup> المقرئ: اتعاض، ج1، ص68.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

وزعموا أن أبا عبد الله لم يمت فتغلب على جميع الزاب وقوي أمره واشتدت شوكته فبعث إليهم ابنه أبا القاسم فقاتلهم وهزمهم وتبعهم إلى البحر وقتل منهم خلقا كثيرا وقتل الطفل الذي أقاموه<sup>1</sup>.

ط : جدول (رقم 2) يبين جرائم الفاطميين في حق أهل المغرب من أنصار المذاهب الأخرى.

| الحدث                                                                                      | المكان   | التاريخ               |
|--------------------------------------------------------------------------------------------|----------|-----------------------|
| قتل العبيدين 4 آلاف من العلماء والعباد <sup>2</sup> .                                      | المهدية  | ما بين 296 هـ / 909 م |
| حرق مكتبة المعصومة <sup>3</sup> .                                                          | تيهت     | 296 هـ / 909 م.       |
| حرق المسجد الكبير <sup>4</sup> .                                                           | ورجلان   | 296 هـ / 909 م.       |
| إظهار عبید الله المهدي التشيع القبيح وسب الصحابة وزوجات النبي <sup>5</sup> .               | القيروان | 297 هـ / 910 م.       |
| قتل الفاطميين كل من خالف مذهبهم <sup>6</sup> .                                             | رقادة    | 297 هـ / 910 م.       |
| المروزي قاضي القيروان يقتل ويسجن عدد من العلماء <sup>7</sup> .                             | القيروان | 297 هـ / 910 م.       |
| قتل الفقيهان المالكيان إبراهيم الطيبي المعروف بابن البرذون وأبي بكر بن هذيل <sup>8</sup> . | القيروان | 297 هـ / 910 م.       |
| اغتيال هارون بن يونس الملقب بشيخ المشايخ <sup>9</sup> .                                    | المهدية. | 298 هـ / 911 م.       |

<sup>1</sup> المقرئزي: اتعاض، ج1، ص 68؛ ابن عذاري، البيان، ج1، ص162، الشيباني عبد الجواد الصادق، الصعوبات التي واجهت الدولة الفاطمية في بلاد المغرب (دراسة مرجعية)، المجلة الدولية للتنمية، المجلد الثاني، العدد الأول، قسم التاريخ والآثار، كلية الآداب، جامعة طرابلس، ليبيا، 2013م، ص 147.

<sup>2</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ص 34.

<sup>3</sup> الورجلاني: كتاب سير الأئمة، ص 170.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 165.

<sup>5</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص159.

<sup>6</sup> ابن الأثير: الكامل، ج6، ص 461.

<sup>7</sup> المالكي: رياض النفوس، ج2، ص 48.

<sup>8</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص ص 154-155؛ المالكي: رياض النفوس، ج2، ص 48.

<sup>9</sup> النعمان: افتتاح الدعوة، ص 310؛ المقرئزي اتعاض الحنفاء، ج1، ص 67.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

|                                                                                                                      |          |                                 |
|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----------|---------------------------------|
| اغتيال أبي زاكي أحد وجوه كتامة <sup>1</sup> .                                                                        | أطرابلس  | 298هـ/911م.                     |
| اغتيال أبي عبد الله وأخيه أبي العباس <sup>2</sup> .                                                                  | المهدية. | 15 جمادى الآخرة،<br>298هـ/911م. |
| قتل أبي جعفر بن خيرون صاحب المسجد الشريف والفنادق المجاورة للسجن <sup>3</sup> .                                      | القيروان | 300هـ/913م.                     |
| قطع لسان عروس المؤذن ووضع بين عينيه وطيف به القيروان <sup>4</sup> .                                                  | القيروان | 317هـ/929م.                     |
| قتل أبي جعفر محمد بن محمد ابن خيرون المعافري الأندلسي دوسا بالأقدام <sup>5</sup> .                                   | القيروان | 331هـ/943م.                     |
| تنصيب الفاطميين لحسين الأعمى السباب في الأسواق للسب وقد بلغت به الجرأة لسب النبي (ص) <sup>6</sup> .                  | القيروان | 331هـ/943م.                     |
| قتل العالم الفقيه ربيع القطان <sup>7</sup> .                                                                         | المهدية  | 333هـ أو<br>334هـ/945م.         |
| قتل قاضي برقة محمد بن أبي إسحاق الحلبي حيث نصب له سارية وعلق بها إلى الشمس حتى مات ثم صلب بباب الربيع <sup>8</sup> . | المهدية  | 341هـ/952م.                     |

<sup>1</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 164؛ النعمان، افتتاح الدعوة، ص 315.

<sup>2</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 164؛ المقرئ، اتعاظ الخلفاء، ج1، ص 68، النعمان، افتتاح الدعوة، ص 316، إدريس، تاريخ الخلفاء، ج5، ص 186-188.

<sup>3</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 169.

<sup>4</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ج3، ص 50.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج3، ص 289-290.

<sup>6</sup> عياض: ترتيب المدارك، ج5، ص 120.

<sup>7</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ج3، ص 34.

<sup>8</sup> المالكي: رياض النفوس، ج2، ص 404-405.

يـ فحوص وتعليق.

يبين الجدول أعلاه بعض من أهم الجرائم التي قام بها الفاطميون ضد مخالفيهم من المذاهب الأخرى وخاصة المذهب المالكي وفقهائه والتي تسببت في تأزم الحالة السياسية في الدولة الفاطمية التي يعتبر المغرب الأوسط موضع الدراسة جزء مهم منها وقد قام الفاطميون بهذه الجرائم محاولين فرض مذهبهم وجعله المذهب الوحيد في الدولة و القضاء على المذاهب الأخرى من خلال اغتيال كبار العلماء من المذاهب المخالفة خاصة فقهاء المذهب المالكي مثل الفقيهان المالكيان إبراهيم الطيبي المعروف بابن البرذون وأبو بكر بن هذيل، بالإضافة إلى عدد كبير من العلماء قدروا بحوالي أربعة آلاف، والتنكيل بمن يخالف أوامرهم مثل قطع لسان عروس المؤذن ووضعه بين عينيه وطيف به القيروان وأعمال عدائية أخرى كتصيب حسين الأعمى السباب في الأسواق وقد بلغت به الجرأة لسب النبي صلى الله عليه وسلم، ولم تسلم المراكز الدينية والثقافية للمذاهب الأخرى من بطش الفاطميين فأحرقوا مكتبة المعصومة بتيهت والمسجد الكبير بورجلان.

كما قام الفاطميون ببعض الاغتيالات السياسية التي ساهمت في تأزم الوضع الأمني وحدوث ثورات بسبب ذلك من طرف كتامة (الحاضن الأول للدعوة الإسماعيلية وأبي عبد الله الشيعي)، بالمغرب الأوسط بالإضافة إلى ثورة صاحب الحمار (بمنطقة الأوراس في المغرب الأوسط)، وكان من أهم هذه الاغتيالات اغتيال أبي زاكي أحد وجوه كتامة وأبي عبد الله الشيعي الداعي الديني والسياسي للدولة الفاطمية وأخيه أبي العباس.

وكان لهذه الممارسات آثار بالغة على المستوى الاجتماعي وذلك بسبب موت الكثير من الناس بسبب الصراع الدائر بين هذه الأطراف والذي استمر إلى رحيل الفاطميين عن المغرب إلى مصر سنة 265هـ/879م.

ثانيا : ثورة أبي يزيد مخلد بن كيداد صاحب الحمار .

اختط عبيد الله المهدي مدينة جديدة بإفريقية و بنا بها قصر له وآخر لإبنه أبي القاسم ودار للصناعة وسمها المهدي نسبة له، ويخبرنا ابن حماد أنه لما أنتهى المهدي من بناء المدينة رمى بسهم من الباب إلى موضع المصلى وقال إلى هنا يبلغ صاحب الحمار يعني أبا يزيد مخلد بن كيداد الإباضي،<sup>1</sup> وكان خروجه أيام القائم واستمرت ثورته إلى أن دانت له إفريقية كلها عدا المهدي والتي حاصرها وأوشك على دخولها ووصل إلى الموضع الذي أشار إليه المهدي ( ونحن من جانبنا نشك في هذه الرواية) لكنه هُزم واستعاد المنصور مدن إفريقية وطارده واستمرت الحرب بينهما إلى أن تمكن المنصور من قتل أبي يزيد بجبل كيانة بالزاب، ناحية المسيلة حاليا وسنحاول في هذا العنصر ذكر أهم الأحداث في هذه الثورة وتناجها على مجتمع المغرب الأوسط.

<sup>1</sup> ابن حماد: أخبار ملوك بني عبيد، ص 42-55؛ أحمد الطاهر الزاوي: تاريخ الفتح العربي في ليبيا، دار المدار الإسلامي، بيروت لبنان، 2004م، ط4، ص 248.

## أ : مقدمات الثورة.

أعلن أبو يزيد مخلد بن كيداد ثورته على الفاطميين في بلاد الجريد ومنطقة الزاب رفقة رجل إباحي يقال له أبو عمار الأعمى وقد بايعه أنصار المذهب الإباحي، ولما علم عامل الفاطميين على مدينة قسطيلية بحركته قام بسجنه لكن أبا عمار الأعمى تمكن من تخليصه بالقوة وهرب معه إلى صحراء سماطة وأقاما بها سوياً حوالي السنة ثم توجَّها إلى جبل أوراس وهناك تمكن أبو يزيد من استمالة القبائل المقيمة بالمنطقة للخروج على الفاطميين<sup>1</sup> وكان له ما أراد، كما استقطب أبو يزيد أهل السنة والجماعة ودعا لعبد الرحمن الناصر بالأندلس وأغرى الناس بالغنائم واتخذ لقب شيخ المؤمنين ولبس ثوب قصير وركب حمار أشهب أهده إياه أحد أتباعه فلقبه الناس بصاحب الحمار وكانت دعوته دينية سياسية غدَّتها العصبية القبلية متمثلة في المعارضة التقليدية الزناتية لكتامة وكان خروجه سنة 316هـ وبقي في منطقة الأوراس إلى أن حانت الفرصة<sup>2</sup>.

وبعد وفاة عبيد الله المهدي استلم ابنه القائم الحكم في الوقت الذي كانت فيه دعوة صاحب الحمار قد اشتدت وانتشرت في كامل أنحاء المغرب حيث شملت كل من نفوسة والزاب والمغرب الأقصى وتبنتها معظم قبائل المغرب وكانت الانطلاقة الفعلية للثورة أواخر جمادى الأولى من سنة 332هـ/9 منتصف أيار من عام 944م ومرت الثورة بمرحلتين المرحلة الأولى ما بين (332 - 333هـ / 944-945م)، بتقدم صاحب الحمار عسكرياً حتى بلغ أسوار المهديّة لكن المرحلة الثانية والتي كانت ما بين (333 - 334هـ / 945-946م) فقد شهدت تفهقر صاحب الحمار وفقدانه لمناطق نفوذه بسبب هزائمه المتتالية إلى أن تم القضاء على ثورته في عهد المنصور سنة 336هـ/947م<sup>3</sup>.

## ب : مراحل الثورة.

### 1- المرحلة الأولى: استلاء أبي يزيد مخلد بن كيداد على معظم أملاك الدولة الفاطمية ووصوله

إلى عاصمتها المهديّة).

ابتدأت هذه المرحلة بتنظيم غارات على المدن ومنها باغاية وأكتفى أبو يزيد بالحصول على الغنائم في معظم الأحيان باستثناء محاولته اقتحام المدينة لكنه لم يتمكن من ذلك بسبب المقاومة الشديدة من طرف حامية المدينة،<sup>4</sup> فأمر القائم عامله على طُبنة "كبون بن نصولا" بالتوجه إلى باغاية لنجدتها فحاول هذا العامل الإيقاع بين صاحب الحمار وأتباعه من خلال حث وجوه ورؤساء القبائل في منطقة الأوراس على تسليمه لكنه فشل في ذلك وفي الوقت نفسه واصل أبو يزيد هجماته على المدينة وفشل في دخولها،<sup>5</sup> وبعد فشله في اقتحام باغاية اجتاحت الزاب سنة 332هـ/944م، واستولى على

<sup>1</sup> محمد سهيل طقوش: تاريخ الفاطميين في شمال إفريقيا ومصر وبلاد الشام (297-567هـ / 910-1171م)، دار النفائس، بيروت لبنان، 1428هـ / 2007م، ط2، ص 120.

<sup>2</sup> طقوش: تاريخ الفاطميين، ص 121.

<sup>3</sup> نفسه.

<sup>4</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 267-269.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 271.

مدينة تبسة فدخل تحت رايته بنو كيداس وسلموه رجال الحامية الكتامية فقتلهم وسبى نسائهم وأطفالهم وأخذ الغنائم وواصل الزحف فاستولى على مرماجنة من حدود إفريقية<sup>1</sup> ثم واصل زحفه إلى (الأربس<sup>2</sup>) فغادرتها الحامية الكتامية باتجاه دقة إحدى كورها فلاذ عاملها إسحاق بن خليفة بالفرار وانضم إبراهيم بن ثوبان وأبي سلاس أحد قادة الجند إلى أبي يزيد وطلب الأمان لأهل الأربس فكان له ذلك لكن المدينة لم تسلم من الخراب والدمار والسلب والنهب من طرف جند أبي يزيد كما قتل أبو يزيد الفاطميين،<sup>3</sup> ثم انصرف عنها فدخل بعض جنده مدينة سببية وزحف هو على دقة فافتحمها في ذي الحجة سنة 332هـ/944م وقتل وأحرق من احتسى بها من الفاطميين، ورغم هذا التقدم الذي يحرزه أبو يزيد إلا أن القائم استهان به وأكتفى بالحاميات على المدن من الكتاميين لصدد زحف أبي يزيد وبعث بفرق عسكرية إلى كل من رقادة والقيروان فأرسل خليل بن إسحاق إلى القيروان<sup>4</sup> ووجه بشرى الخادم على رأس جيش لحماية باجة وأرسل قائده ميسور الفتى إلى الخطوط الأمامية لحماية المهديّة،<sup>5</sup> وفي تلك الأثناء توجه أبو يزيد إلى باجة والتقى بجيش بشرى الخادم وهزمه فانسحب بشرى الخادم إلى تونس وسقطت باجة في محرم سنة 333هـ/945م، فأصبحت بذلك الطريق إلى القيروان مفتوحة على مصراعها،<sup>6</sup> فزحف أبو يزيد نحو القيروان وأرسل قائده منصور بن منصور الهواري لملاحقة فلول جيش بشرى الذي التجأ إلى تونس وعجز عامل القيروان الحسن بن علي على الدفاع عن المدينة واضطر إلى الفرار منها فثار سكانها على الفاطميين وهرب الحسن بن علي وأخوه عمار وبشرى الخادم إلى (سوسة<sup>7</sup>) وعسكر فيها،<sup>8</sup> فاستولى أبو يزيد على رقادة ثم توجه إلى القيروان فحاصرها واقتحمها ووقع عاملها خليل بن إسحاق في الأسر فقتله أبو يزيد،<sup>9</sup> ومثل سقوط القيروان في قبضة أبي يزيد دفعة معنوية له وانتشرت قواته في مختلف الولايات الفاطمية وأصبح على مرمى حجر من المهديّة،

<sup>1</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 272؛ محمود إسماعيل عبد الرزاق، الخوارج في بلاد المغرب حتى منتصف القرن الرابع الهجري، دار الرسالة، الدار البيضاء، المغرب 1406هـ - 1985م، ط2، ص 235-254، بمينة كيداس: الدور السياسي والعلمي للفقهاء في عهد الدولة الفاطمية بالمغرب الإسلامي (296-361هـ / 909-972م)، رسالة ماجستير في التاريخ الوسيط، إشراف مصطفى مغراوي قسم التاريخ، المدرسة العليا للأساتذة، بوزريعة، الجزائر، السنة الجامعية 1436-1437هـ / 2015-2016م، ص 211-213.

<sup>2</sup> بلدة غرب تونس من عمل الكاف ويسمىها البكري لريس بضم اللام والباء وسكون الراء وبهذه المدينة انتصر أبو عبد الله الشيعي على جيش الأغالبة وهرب زيادة الله الأغلب نحو المشرق، انظر ابن الخطيب: أعمال الأعلام، ج3، ص 42.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ج3، ص 273.

<sup>4</sup> ابن الخطيب: أعمال الأعلام، ج3، ص 275.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج3، ص 276.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ج3، ص 277.

<sup>7</sup> سوسة مدينة صغيرة بنواحي إفريقية أكثر أهلها حاكّة ينسجون الثياب السوسية الرفيعة، بينها وبين المهديّة ثلاثة أيام ينسب إليها يحيى بن خالد السوسي وهي مدينة يحيط بها البحر من ثلاث نواحي من الشمال والجنوب والشرق ولها سور صغير منيع وبها منار يعرف بمنار خلف الفتى ولها ثمانية أبواب وقد بنى زيادة الله بن الأغلب سورها انظر الحموي: معجم البلدان، ج3، ص 281-283.

<sup>8</sup> المصدر نفسه: ص 278.

<sup>9</sup> الحموي: معجم البلدان، ج3، ص 283-286.

وللتحضير والاستعداد لمعركة الحسم ضد المهديّة حاول أبو يزيد كسب أهل القيروان من خلال إرسال وفد إلى الخليفة الأموي بالأندلس يخبره فيه بالانتصارات في رقادة والقيروان وأن قرر الدخول في طاعته،<sup>1</sup> كما ترحم على أبي بكر وعمر ودعا الناس إلى جهاد الشيعة وأمرهم بقراءة مذهب مالك فأنظم فقهاء القيروان وعلمائها إلى جيش أبي يزيد،<sup>2</sup> ثم خرج أبو يزيد من رقادة يوم 12 ربيع الأول سنة 333هـ/945م وألتقى بميسور الفتى قائد جيش الفاطميين وانتصر عليه وقتل ميسور في المعركة وأصبحت بذلك الطريق ممهدة إلى المهديّة،<sup>3</sup> فأخذ القائم في الاستعداد لمواجهة أبي يزيد فأمر بحفر خندق حول أرباض المدينة ووجه رسائل إلى الكتاميين يحثهم على الجهاد وكذلك فعل مع قبيلة صنهاجة وطلب من زعيمها زيري المساعدة فلحق به في المهديّة.<sup>4</sup>

## 2 : زحف أبي يزيد إلى المهديّة.

وفي جمادى الآخرة سنة 333هـ/945م زحف أبو يزيد إلى المهديّة وعسكر على بعد خمسة عشر ميلاً منها واشتبكت قواته مع القوات الفاطمية المتحصنة حول الأرباض واستولى عليها ووصل إلى باب المدينة عند مصلى العيد لكنه لم يتمكن من السيطرة على المدينة واقتحامها بسبب تفرق أصحابه نحو جمع الغنائم،<sup>5</sup> عاود أبو يزيد الهجوم مرة ثانية على المدينة في 23 من جمادى الآخرة ولم يتمكن من اقتحام المدينة فطلب النجدة من أهل القيروان وعاود الكرة مرة أخرى في الثالث من رجب من نفس السنة لكن استماتة القائم وكتامة حالة دون دخوله المهديّة ووقع بينهم قتال شديد هُزم على إثره أبو يزيد وقتل الكثير من جيشه وبعد هزيمته قرر أبو يزيد العودة إلى القيروان فمنعه أهلها وطلبوا الصفح من الفاطميين وهذا ما شجع أهل سوسة وتونس وباقي المدن الخروج عن طاعته ويعتبر هذا التراجع نهاية المرحلة الأولى.<sup>6</sup>

## ج : المرحلة الثانية: (تقهقر أبي يزيد وخسائره المتتالية إلى أن تم القضاء على ثورته من طرف المنصور).

بدأت هذه المرحلة بقبول أبي يزيد نصائح مستشاره أبي عمار الأعمى فأظهر التوبة وعاد إلى لبس الصوف وركوب الحمار وأسلوبه في التقشف الذي عرف به في بداية أمره وأعد خطة عسكرية لعزل المهديّة وقطع الطرق المؤدية إليها من جزيرة شريك ومنطقة القبائل الصغرى وإعادة السيطرة على سوسة وتونس وباجة والأريس، وفي المقابل وبخطة عسكرية

<sup>1</sup> ابن عذارى: البيان، ج1، ص 217.

<sup>2</sup> نفسه.

<sup>3</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 298.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 303.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 307؛ عبادة كحيلة: العقد الثمين في تاريخ المسلمين، دار الكتاب الحديث، الكويت، 1996م، ط1، ص 322.

<sup>6</sup> إدريس، تاريخ الخلفاء، ص 309 – 313.

عكسية سعى القائم إلى الدفاع عن المدن التي دخلت تحت طاعته وأمن الطرق المؤدية إلى حلفائه الكتامين وبهذه الإجراءات بدأت المرحلة الثانية من الصراع<sup>1</sup>.

وكانت البداية الفعلية للمرحلة الثانية بسيطرة أبي يزيد على تونس في 10 صفر 334هـ/946م وطرد منها العامل الفاطمي عمار بن علي لكن هذا الأخير تراجع إلى باجة وحشد الحشود وأعاد مهاجمة تونس وأخرج أبو يزيد منها لكنه اضطر إلى مغادرتها بعد نزوح أهلها منها وتوجه إلى سوسة فرجع أبو يزيد استرجاع تونس وباجة فنهب وخرب وتوجه إلى القيروان محمل بالغنائم وفي هذه الأثناء حاول سكان الأريس الخروج عن طاعة صاحب الحمار والدخول في طاعة القائم فنهب جند أبي يزيد المدينة وأضرموا النار فيها،<sup>2</sup> فوجه أبو يزيد ابنه أيوب من أجل استعادة تونس وفشل في ذلك وفي ظل هذا التخبط تمكن القائد الفاطمي الحسن بن علي من الانتصار على أبي يزيد واستعادة باجة وقطع الطريق المؤدية إلى تونس والمهدية أمام أبي يزيد وأغار على هواره ومنطقة أوراس واسترجع تيجس وباغاية، وتمكن أبو يزيد من جانبه من السيطرة على (المسيلة<sup>3</sup>) وحاصر سوسة؛ ويعتبر حصار سوسة نهاية المرحلة الثانية وذلك بوفاة القائم وشهدت هذه المرحلة توازن في القوة بين القائم وأبي يزيد<sup>4</sup>.

### 2 : معركة سوسة.

استعد الخليفة الفاطمي المنصور بالله لمواجهة أبي يزيد من خلال القيام بتحالفات مع القبائل المجاورة في المغرب الأوسط مثل صنهاجة والتي أمد زعيمها زيري بن مناد بالأموال واستقطب إلى جانبه علي بن حمدون الأندلسي صاحب المسيلة ليتحول المغرب الأوسط إلى ساحة صراع حقيقية بين الطرفين، بدأت المعركة بمحجم المنصور على سوسة من جهتين فمن جانب البحر أرسل ستة مراكب بقيادة يعقوب بن إسحاق للدخول إلى المدينة من ساحلها ومن جانب البر أرسل قائده كبون بن تصولا، وساند أهل سوسة الفاطميين وجرت بين الفريقين معركة أسفرت عن انتصار الفاطميين وهزيمة أبي يزيد وتقهقره إلى القيروان، فمنعه أهلها من الدخول إلى المدينة وشتموه وأظهروا الولاء للفاطميين<sup>5</sup>.

### 3 : معركة القيروان.

بعد فك الحصار على سوسة وتراجع أبي يزيد إلى القيروان استخلف المنصور بالله خادمه جوذر على سائر البلاد وأعطاها مفاتيح خزانة بيت المال وخرج لقتال أبي يزيد بنفسه، وتوجه إلى سوسة والتحق به جماعة من أهل القيروان منهم زيادة الله بن عبد الله بن قديم وطلبوا الصفح عنهم فعفا عنهم ووجه قائده كبون بن تصولا إلى القيروان ونقل لهم صفح

<sup>1</sup> الطقوش: تاريخ الفاطميين، ص 125.

<sup>2</sup> إدريس، تاريخ الخلفاء، ص 332-335.

<sup>3</sup> المسيلة وتسمى المحمدية اختطها أبو القاسم محمد ابن المهدي سنة 315هـ، وهو اليوم ولي عهد أبيه وينسب إليها أبو العباس أحمد بن محمد بن حرب المقرئ، انظر الحموي: معجم البلدان، ج5، ص 130.

<sup>4</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 336-337.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 351-354.

إسماعيل عنهم ثم لحقه المنصور ووصل إليها يوم الخميس 23 شوال 334هـ/945م، فخرج أعيان القيروان لاستقباله بالمكان المسمى (بالمنصورية)<sup>1</sup> فعسكر هناك وأمن الناس في أنفسهم وأموالهم وتراجع أبو يزيد إلى المكان المسمى بكدية الشعير وعسكر هناك على بعد يومين من عسكر عدوه<sup>2</sup>.

أدرك أبو يزيد خطورة الموقف وقوة خصمه وعناده فغير خططه الحربية من المواجهة المباشرة إلى حرب العصابات من خلال القيام بغارات خاطفة على القيروان وقطع الطريق على الفاطميين وقتل في إحدى هذه الغارات القائد الفاطمي كبون بن تصولا وكثير من أصحابه،<sup>3</sup> وفي ظل هذا السجال الدائر بين الفاطميين وأبي يزيد أرسل هذا الأخير إلى الخليفة الأموي عبد الرحمن الناصر يطلب فيها المساعدة فخرج أسطول أموي من أرمية ووصل إلى ناحية تيهرت فظفر بهم عامل الفاطميين على المدينة،<sup>4</sup> في الأثناء واصل أبو يزيد هجومه على القيروان لكن إسماعيل كان له بالمرصاد وقاد هجوما مضاد بنفسه فحمل أبو يزيد على التراجع واستمرت المعارك بينهما لكن كان الانتصار حليف إسماعيل المنصور في معظم الأحيان وهذا ما أجبر أبا يزيد على الكف عن مهاجمة القيروان وتحول إلى مهاجمة الطرق المؤدية إلى سوسة والمهدية لقطع الإمدادات وتخويف القبائل المتعاطفة والمتعاونة مع الفاطميين<sup>5</sup>.

### 4 : موقعة المشاغل.

حدثت هذه المعركة في يوم الجمعة ستة محرم من سنة 335هـ/947م، حيث التقى الجيشان في معركة طاحنة استمرت إلى الليل حيث كانوا يقاتلون على ضوء المشاغل فسميت بمعركة المشاغل وانتهت بانتصار كاسح لجيش إسماعيل المنصور فهرب أبو يزيد باتجاه المغرب ودخل إسماعيل معسكر أبا يزيد وقتلوا من وجدو فيه من الرجال وغنموا الغنائم وأمر المنصور خادمه أبو الطاهر ببناء صبرة وسمّاها المنصورية،<sup>6</sup> لكن هذه الهزيمة لم تقض على أبو يزيد بشكل نهائي فاضطر المنصور إلى ملاحقته واستخلف على المنصورية والقيروان خادمه قدام الصقلي<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> المنصورية وهي المنصورة بقرب القيروان من نواحي إفريقية استحدثها المنصور ابن القائم بن المهدي سنة 337هـ وعمر أسواقها واستوطنها ثم صارت منزل لهم وبقيت منزل للملك إفريقية من بني باديس إلى أن خربها العرب لما دخلوا إفريقية وقيل سميت المنصورية نسبة للمنصور بن يوسف بن زيري بن مناد بن باديس، الحموي: معجم البلدان: ج5، ص 211-212.

<sup>2</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 356؛ الجوزري، سيرة الأستاذ جودر، ص 44.

<sup>3</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 359.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 373.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 374.

<sup>6</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 219؛ إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 387.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 407؛ الطقوش: تاريخ الخلفاء، ص 407.

5 : نهاية ثورة صاحب الحمار.

في العشرين من شهر ربيع الأول 335هـ/947م، خرج المنصور في طلب أبي يزيد وقد اجتمع له من الحيوث خلق كثير واتجه نحو المغرب حتى وصل مدينة سببية في خمسة من ربيع الآخرة فدخلت الكثير من قبائل المنطقة في طاعته ثم توجه إلى باغاية ليمنع وصول أبي يزيد إليها فاستقبله أهلها ورحبوا به وأمر لهم بالأموال، ولما اتصل خبره بأبي يزيد أخذ ناحية طُبنة لكنه لم يتمكن منها فخرج المنصور إليها من باغاية يوم الأربعاء عشرين من ربيع الآخرة وفور وصوله إلى طُبنة استقبله أهلها بحفاوة فأقام بها ثلاثة أيام والتقى وجوه كتامة فأمرهم بإحضار سبعين ألف فارس وثلاثين ألف راجل،<sup>1</sup> وخرج من طُبنة يوم الثاني من جمادى الأولى متوجها إلى بسكرة لملاحقة أبي يزيد ونزل بمدينة قسنطينة والتقى بجعفر بن علي بن حمدون صاحب المسيلة وقدم له الهدايا من الخيل والإبل وغيرها وواصل طريقه إلى بسكرة فوصلها في الرابع من جمادى الأولى ففر أمامه أبو يزيد والتجأ إلى جبل سالات وهو جبل منيع فيه قبائل من البربر على مذهب الخوارج، ثم غفل إسماعيل راجعا إلى طُبنة وقتل في طريقه قبيلة من سدراته موالية لأبي يزيد ثم وصل إلى طُبنة وأقام بها أيام ورحل عنها في الثالث عشر من جمادى الأولى إلى أن وصل إلى مدينة مقرة حيث باغته أبو يزيد الذي كان متجه إلى جبال الحضنة والتقى الجيشان في موقعة سميت بعين السودان وانهمز أبو يزيد وقتل من جيشه الكثير،<sup>2</sup> ثم توجه المنصور إلى المسيلة في الرابع عشر من جمادى الأولى فاستقبله أهلها وأخبروه بجواز أبي يزيد ليلا يريد بني برزال بجبل سالات،<sup>3</sup> فاستراح بها أياما ثم استأنف مطاردة أبي يزيد فخرج منها يوم الخميس التاسع والعشرون جمادى الأولى متجها نحو جبال سالات ولما علم مخلد بملاحقة المنصور له هرب إلى الصحراء من بلاد صنهاجة فتوقف إسماعيل عن ملاحقته،<sup>4</sup> ثم تعرض المنصور إلى مرض شديد سببه له الإرهاق والحروب المتواصلة مع أبي يزيد وأقام ثلاثة عشر يوم مغمى عليه، ولما علم أبو يزيد بمرض المنصور توجه إلى جبال أكة قرب المسيلة وتحصن بها فأسرع المنصور إلى المسيلة وطلب قتال أبي يزيد يوم الأربعاء الثاني من شهر رجب فوصلها في اليوم الخامس من نفس الظهر وكان أبو يزيد محاصرا لها وعندما وصل إسماعيل إلى المسيلة هرب أبو يزيد إلى جبل عقار وتحصن به هو ومن معه، وفي هذه الأثناء انضمت مغراوة وصنهاجة إلى المنصور وهذا ما رجحا الكفة لصالحه على حساب أبي يزيد فاضطر هذا الأخير إلى التوغل في الصحراء والتجئ إلى قبيلة سدراتة وغيرها من القبائل الإباضية في ورجلان والصحراء.<sup>5</sup>

6: معركة أدنة.

في العاشر من شهر شعبان خرج إسماعيل المنصور من المسيلة إلى مدينة أدنة وفيها التقى بجيش أبي يزيد واقتتلا قتالا شديدا وكانت الدائرة على أبي يزيد حيث قتل من جيشه خلق كثير يقول الداعي إدريس واصفا ما حدث في تلك المعركة

<sup>1</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 387 - 391.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 391 - 396.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 397 - 402.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 402 - 404.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 404 - 407.

"واستحل القتل فيهم فقتلوا أبرج قتل في رؤوس الجبال وبطون الأودية والتلال"،<sup>1</sup> فلاذ أبو يزيد بالفرار فلحقه (زيري بن مناد الصنهاجي)<sup>2</sup> وعقر جواده فأركبه أصحابه برذون وفي هذه المعركة قتل ابنه يونس وطعن هو طعنتين الأولى في كتفيه والأخرى في وركه وكاد أن يقع في قبضة الفاطميين لكنه نجا بأعجوبة واختفى في الجبال<sup>3</sup>.

#### 7 : معركة قلعة شاكر وقلعة كيانة.

سار إسماعيل المنصور من المسيلة يوم الجمعة غرة شهر رمضان وعسكر في موضع يقال له قلعة الحجارة وكان بينه وبين أبي يزيد ستة أميال وهناك استعد للحرب وقصد أبا يزيد ولحقه في المسالك الوعرة والجبال حتى أتى الموضع الذي يعسكر فيه أبو يزيد، وهو قلعة شاكر المتصلة بقلعة كيانة واشتد القتال بين الطرفين فالتجأ أبو يزيد إلى قمة الجبل وأضرم النار في الأخبية حتى لا يغنم جيش المنصور تركته،<sup>4</sup> وحاصرت القوات الفاطمية قلعة كيانة وأمر المنصور بصنع قفص من خشب وقال "إني سوف أدخل مغلل المارق في هذا القفص وأجعل معه قردين"،<sup>5</sup> وواصل المنصور حصار حول قلعة كيانة بحفر خندق تحت القلعة<sup>6</sup> حتى استسلمت قلعة شاكر،<sup>7</sup> واستمر القتال بين الطرفين باقتحام المنصور قلعة كيانة وفي الثاني والعشرين من محرم من سنة 336هـ/948م، واقتتل الفريقان أشد قتال وتقدم جيش المنصور نحو القلعة وهدم بعض البيوت، ثم لبس إسماعيل المنصور الثياب الحمر الموشحة بالذهب والتي تبشر بالنصر وأمر الناس بالقتال فبادروا إلى مطاردة جيش أبي يزيد لكن جند أبي يزيد رموهم بالحجارة واستمر القتال والحصار وقتل أبو عمار الأعمى ويدرس المراتي وجعفر المعروف بالناظر ووقع أبو يزيد في الأسر في الرابع والعشرين من محرم من سنة 336هـ/948م،<sup>8</sup> وأمر المنصور الناس بالانصراف وقال "يا إخواننا اذهبوا إلى مضاربكم واستريحوا من تعبكم وأكثر من الحمد والشكر لله ربكم فإن الله قد فرج عنكم وأراحكم من عدوكم وانتقم لكم منه جزاء بما ارتكب فيكم وله في الآخرة عذاب النار بما قدمت يداه والله سبحانه المحمود والمشكور على ما أنعم به وأولاه"،<sup>9</sup> ثم أمر المنصور بدوائه وعلاجه وكتب إلى عامله قدام الصقلي يخبره بالنصر على أبي يزيد ثم أمر إسماعيل بإحضار أبي يزيد لإقامة الحجة عليه وكان من بين أسباب خروج أبي يزيد كثرة الضرائب وبعد الحوار

<sup>1</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 408.

<sup>2</sup> أعظم ملوك البربر وكانت بينه وبين مغاوة من زناتة من جهة المغرب الأوسط حروب كثيرة ولما أصبح الملك للشيعنة بإفريقية انحاز إليهم وكان من أكبر حلفائهم وناصرهم ضد أبي يزيد صاحب الحمار، انظر ابن خلدون: العبر ج6، ص 203؛ محمد عبد الله عنان، دولة الإسلام في الأندلس (العصر الثاني دول الطوائف منذ قيامها حتى الفتح المرابطي)، نشر مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر 1417هـ / 1997م، ط4، ص 121-123.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 409.

<sup>4</sup> إدريس، تاريخ الخلفاء، ج5، ص 410-412.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 416.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 413-417.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 425.

<sup>8</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 434-437.

<sup>9</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 438.

الذي دار بينهما قرر المنصور الإبقاء على حياة أبي يزيد<sup>1</sup> وقال له "أخذتك بالسيف قهرا وصرت في يدي قسرا أسيرا بلا عقد ولا عهد فلا أقتلنك قتلة هي أضرت عليك من كل قتلة قال كيف قال بالإحسان إليك والإفضال عليك والرفق بك ثم لا ينالك من عقوبتي شيء أكثر من سجنك في دار واسعة ورزق جار ولتعلم أنني ولي الله وابن رسوله وأن الله فضل أخلاقنا كما طهر أعراقنا ليكون ذلك قاتلا لك غما وهما وحسرة وكمد على ما فاتك من الفوز بطاعتنا وعلى ما أعد الله لك من العذاب بمعادتنا ومن أنت أيها الكلب فوالله ما في قتلك درك من فوت ولا شفاء من غيظ أخزى الله دولة لا يحییها إلا موتك خذوه"،<sup>2</sup> فأخذ الجند إلى محبسه فمات قبل الفجر في سَحَر ليلة بقيت من المحرم من سنة 336هـ/948م، فأمر المنصور به فسلخ جلده وحشي بالتين وأخرجت أحشائه ومُلح وعولج حتى ظهرت صورته كأنها ناطقة<sup>3</sup>.

د: ذبول ثورة أبي يزيد.

1: ثورة فضل بن أبي يزيد.

بعد وفاة أبي يزيد وعودة المنصور إلى إفريقية بفترة وجيزة جمع فضل بن أبي يزيد الجموع وأوهمهم بأن أباه حي ولم يمت فاجتمع إليه جموع كبيرة من البربر من جبل أوراس والقبائل البربرية فأعلن الثورة على الفاطميين وبسط نفوذه على جبل أوراس و(قسطيلية<sup>4</sup>) والزاب وهدد مدينة قفصة فاتصلت أخباره بإسماعيل المنصور فخرج إليه مصطحبا معه ابنه معد أبو تميم وانطلق من المنصورية يوم الإثنين مستهل شهر شعبان سنة 336هـ/948م ومر في طريقه على بعض مدن إفريقية الموالية للثورة وقضى على ذبول الثوار فيها،<sup>5</sup> ونزل قفصة يوم السبت العاشر من شعبان ونزل بالقرب منها واتصل به خبر هروب أبي فضل بن أبي يزيد إلى الجنوب وتحصنه في جبل أوراس في مدينة يقال لها مديلة فخرج المنصور في طلبه من قفصة يوم الأحد السابع والعشرين من شعبان فوصل عشية اليوم التالي إلى حصن ما واس وبه يسكن شيعة فضل بن أبي يزيد فحاربهم وأوكل إلى ابنه معد بقيادة المعركة حتى تمكن جيش الفاطميين من اقتحام الحصن بالقوة وانتهبوا ما فيه وقتلوا خلق كثير من أهل المدينة وأمر إسماعيل بجز الرؤوس وبعث بأكثر من ثلاث مائة رأس إلى المنصورية والمهدية،<sup>6</sup> وأمر بقطع نخلمهم وأشجارهم وكتب إلى عامله بسقوط ما واس وفرار فضل بن أبي يزيد وهزيمته ورحل عن ماواس في الخامس من شهر

<sup>1</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 439-451؛ محمد علي الصلابي: الدولة الفاطمية، مؤسسة افرأ للنشر والتوزيع والترجمة، القاهرة، مصر 2006م، ط1، ص 63.

<sup>2</sup> الصلابي: الدولة الفاطمية ص 451.

<sup>3</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 452؛ الذهبي، سير أعلام، ج15، ص157، مهدي مصرية تعبان، حركات المعارضة ضد الحكم الفاطمي، مجلة دراسات في التاريخ والآثار، العدد 64، وزارة التربية المديرية العامة للتربية، بغداد الرصافة الثالثة، أيار 2018م، ص 487.

<sup>4</sup> قسطيلية مدينة في بلاد الجريد من أرض الزاب الكبير وهي مدينة كبيرة عليها سور حصين وأهلها وهبية إبابية، انظر الحموي: معجم البلدان، ج4، ص 348.

<sup>5</sup> الحموي: معجم البلدان، ج4، ص 470.

<sup>6</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 472-474.

رمضان فوصل إلى المنصورية في منتصف رمضان من سنة 336هـ/948م، واستمرت ثورة فضل في مناطق الزاب تظهر أحيانا وتختفي أحيانا أخرى إلى سنة 341هـ/952م، حيث قتله القائد الفاطمي باطيط بن يعلى الذي كان قد أوهم فضل بالدخول في طاعته وقتله غيلة وأحتز رأسه وذهب به إلى المنصور فأمر بالطواف به في المدينة وإعلان هلاكه أمام العامة<sup>1</sup>.

## 2 : ثورات المغرب الأوسط في عهد إسماعيل المنصور.

بسبب حدوث الاضطرابات في دولة الفاطميين واشتغال المنصور الفاطمي بالقضاء على ثورة أبي يزيد قرر القائد المكناسي حميد بن مصال عامل تيهرت السابق التحالف الخليفة الأموي في الأندلس وحصار تيهرت من أجل استعادتها فخرج إسماعيل المنصور من المسيلة ليلة الثلاثاء 17 من صفر سنة 336هـ/948م، ووصل تيهرت يوم الإثنين الفاتح من ربيع الأولى ولما سمع المكناسي بوصول فك الحصار على المدينة وأخذ في اتجاه الغرب وأبحر إلى الأندلس لكن المنصور لم يقيم بمطارده لأسباب أهمها<sup>2</sup>.

\_\_ مرضه الذي ألم به في تيهرت وأقعدته 20 يوم.

\_\_ تعرض جيشه للإفك بسبب الحروب المتواصلة مع أبي يزيد.

\_\_ اشتغاله بقمع ثورة لواتة ومطاردة الثائرين ودحرهم إلى أن توغلوا في الصحراء المتصلة بأرض السودان<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 487.

<sup>2</sup> الطقوش: تاريخ الفاطميين، ص 140.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص ص 141 - 142؛ إدريس، تاريخ الخلفاء، ج5، ص 463 - 467.

هـ : جدول (رقم 3) يمثل بعض جرائم أبي يزيد محمد بن كيداد (صاحب الحمار).

| الحدث                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                          | المكان                              | التاريخ                         |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------------------------------------|---------------------------------|
| محمد بن كيداد يقتل رجل من أهل صولات عامل القائم على مدينة باغاية وينتهب قصره <sup>1</sup> .                                                                                                                                                                                                                                                                                    | قصر صولات بن مملول قرب مدينة باغاية | جمادى الأولى 332هـ / جانفي 944م |
| أبو يزيد يقتل خطيب الجامع ومتولي الصلاة وأتباع العبيدين وكثير من أهل الأريس ونهب وأحرق المدينة واقتطع أصحابه الأبركار <sup>2</sup> .                                                                                                                                                                                                                                           | الأريس                              | 15 ذي الحجة 332هـ / أوت 944م    |
| دخل صاحب الحمار باجة بالسيف وأحرق دورها وأقام القتل فيها ثلاث أيام بلياليها والتجأ النساء والأطفال إلى مسجدها الأعظم وظنوه بمنعهم فدخل عليهم جند محمد واقتطعوا الأبركار وكانوا يأخذون بأرجل الأطفال الصغار ويضربون بهم عمدة الجامع وحيطانه فتفلق أدمغتهم وكانوا يرمون الأطفال في الهواء ويتلقفونهم بالسيوف وقيل أنه حملت في هذا اليوم ألف امرأة من نساء المدينة <sup>3</sup> . | باجة                                | 13 محرم، 333هـ / 1 سبتمبر 944م  |
| قتل أبو يزيد وجنده جماعة من الكتاميين وترامى بعضهم في الآبار فقتلوا بالحجارة <sup>4</sup> .                                                                                                                                                                                                                                                                                    | قصر المغيرة وقصر البحر برقادة.      | 27 صفر 333هـ / أكتوبر 944م      |
| قتل أبو يزيد لقاضي القيروان أحمد بن بحر والعامل خليل بن إسحاق وقد ضرب 18 ضربة وهو قائم على قدميه لم يتأوه ولا انجدل حتى ضربه أحد البربر على الأوراك فسقط وضرب حتى مات <sup>5</sup> .                                                                                                                                                                                           | القيروان                            | 29 صفر 333هـ / أكتوبر 944م      |

<sup>1</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص ص 266 - 267.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 274.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 277.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ج5، ص ص 282 - 283.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج5، ص ص 289 - 291.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

|                                                 |          |                                                                                                                                                                                               |
|-------------------------------------------------|----------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| الأربعاء 12 ربيع<br>الأول 333هـ/<br>نوفمبر 944م | سوسة     | دخل البربر مدينة سوسة بالسيف وانتهبوها وقتلوا وسبوا نسائها وخربوا منازلها وعذبوا أهلها ألوان العذاب وقطعوا الأعضاء وشوهوا الخلق وبقروا البطون وشقوا الفروج <sup>1</sup> .                     |
| 23 شوال<br>333هـ / 8<br>جوان 945م               | المهدية  | وفي حصار المهدية كان رجال أبي يزيد يشقون بطون الرجال وأرحام النساء ويطلبون الخبايا هناك من دنانير ودراهم <sup>2</sup> .                                                                       |
| محرم 334هـ/<br>أغسطس 945م                       | باجة     | أيوب بن مخلد يأسر ثائر يدعوا إلى العباسيين في ناحية باجة وأرسله إلى أبي عمار الأعمى في القيروان فصلبه مع جماعة من أصحابه <sup>3</sup> .                                                       |
| 334هـ / 945م                                    | القيروان | أبو يزيد يأمر بقتل بني بياضة في دورهم ويفتظ أصحابه ثلاث من بنات رجل من وجوه القيروان <sup>4</sup> .                                                                                           |
| 334هـ / 945م                                    | القيروان | فضل بن يزيد يذبح رجل من أهل القيروان ويأخذ ابنته <sup>5</sup> .                                                                                                                               |
| 334هـ/945م                                      | الأريس   | أصحاب أبي يزيد يدخلون مدينة الأريس فانتهبوا وقتلوا وسبوا النساء وأخذوا لبني أبي سلاس 60 امرأة حرة من بنات وأخوات وزوجات بالإضافة إلى الموالى وهدموا الكثير من المباني وأحرقوها <sup>6</sup> . |
| جمادة الثانية سنة<br>334هـ / جانفي<br>946م      | سوسة     | أبو يزيد يحاصر سوسة ويضربها بالمنجنقات ويقتل خلق كثير <sup>7</sup> .                                                                                                                          |

<sup>1</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 299.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 316.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 320.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 328.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 329.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 331.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 337 - 338.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

|                                                                                                                                                              |          |                            |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----------|----------------------------|
| امراة أبي يزيد تأمر بربط الرجل الذي كان يقتل أصحاب زوجها من يديه ورجليه ورميه إلى أهل القيروان من سطح الدار فتلقفوه بالسيوف والرماح قبل وصوله <sup>1</sup> . | القيروان | 334هـ / 946م               |
| أصحاب أبي يزيد يأخذون الأموال ويشوهون كل من يقع في أيديهم من الرجال بقطع يده أو رجله أو جدد أنفه <sup>2</sup> .                                              | المهدية  | ذي القعدة 334هـ، جوان 946م |

### و : فحص وتعليق.

تُظهر لنا البيانات المدونة في الجدول أعلاه مجموعة من المآسي المترتبة عن الجرائم التي قام بها أبو يزيد صاحب الحمار وجنده ضد الفاطميين ومن وقف في صفهم كردة فعل عنيفة اتجاه العنف الذي قام به الفاطميون ضد مخالفينهم وهذه الجرائم عبارة عن وقائع حدثت أثناء الصراع بين الفاطميين وأبي يزيد مخلد بن كيداد وكان لهذه الثورة آثار سلبية على مجتمع المغرب الأوسط باعتبار الثورة انطلقت من منطقة الأوراس، فعلى المستوى السياسي كادت هذه الثورة أن تقضي على الدولة الفاطمية بعد أن وصل صاحب الحمار إلى المهدية عاصمة الفاطميين وحصارها، أما على المستوى الاقتصادي فقد قام جند أبي يزيد مخلد بنهب كل مدينة أو قرية مرُّوا بها ونذكر منها قصر صولات قرب مدينة باغاية وأما على المستوى الاجتماعي والديمقراطي فقد كان لهذه الثورة آثار وخيمة على المجتمع سواء من الناحية المادية بسبب موت الكثير من الضحايا أو من الناحية النفسية بسبب الجرائم الأخلاقية التي قام بها صاحب الحمار وجنده في كل مدينة أو حاضرة دخلوها ونذكر منها على سبيل المثال مدينة باجة وإن كانت خارج النطاق الجغرافي للمغرب الأوسط إلا أنها تلخص ما حدث لباقي المناطق التي وقعت فيها الثورة، فقد دخل صاحب الحمار المدينة بالسيوف وأحرق دورها واستمر بقتل أهلها لمدة ثلاثة أيام فلجأ نساءها وأطفالها إلى المسجد فدخل عليهم جند مخلد فافتظوا الأبيكار وكانوا يأخذون بأرجل الأطفال ويضربون بهم عمد الجامع فتفلق أدمغتهم وكانوا يرمون الأطفال في الهواء ويتلقفونهم بالسيوف وقيل أن في هذا اليوم حملت ألف امرأة من نساء المدينة.

<sup>1</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص ص 355 - 356.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 370.

المبحث الثالث: الأزمات السياسية في عهد الدولتين الحمادية والموحدية.

أولا : الصراع الحمادي الزيري.

أ: صراع حماد وابن أخيه باديس.

1: أسباب الصراع.

يمكن إرجاع أسباب صراع حماد وابن أخيه باديس إلى عوامل مختلفة نذكر منها على سبيل المثال.

— بروز شخصية حماد في الدفاع عن الحدود الزيرية في مواجهة قبيلة زناتة بتكليف من ابن أخيه باديس سنة 387هـ / 997م حيث تمكن حماد من إنشاء قاعدة خاصة به في المغرب الأوسط وهي القلعة والتي نسبت إليه ومصرها سنة 398هـ / 1007م<sup>1</sup>.

— الإغراءات والمزايا التي وعد بها باديس عمه في حال نجاحه في المهام الموكلة إليه وتوقيع الطرفين على اتفاق يتم بموجبه.

— إقطاع حماد كل ما يفتحه من بلاد زناتة.

— تعيينه عاملا على أشير والمغرب الأوسط تحت راية الزيريين.

— امتناع باديس عن استدعائه إليه.

— منحه حرية اختيار مكان إقامته<sup>2</sup>.

— طموح حماد إلى الاستغلال بعد فقدانه فرصة خلافة لأخيه المنصور على العرش بعد تعيين باديس خليفة لأبيه على العرش الزيري سنة 386هـ / 996م.

— تشبث حماد بما حققه من مكاسب وتصديه للزيريين في محاولتهم استرجاع ما فقدوه بواسطة حملاتهم المتكررة على القلعة ومنها محاصرة باديس لها وقد مات على أسوارها سنة 406هـ / 1015م، ومواصلة ابنه المعز الحصار والذي دام سنتين ما بين 406-408هـ / 1015\_1017م دون التمكن من دخولها وهذا ما دفعه إلى القبول بالأمر الواقع والاعتراف بسيادة حماد على المغرب الأوسط والاستغلال التام وإنشاء دولته الجديدة سنة 408هـ / 1017م ، واستقبال

<sup>1</sup> هيصام: الجيش الحمادي، ص 110.

<sup>2</sup> نفسه؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام، ج3، ص 69، ابن أبي دينار: المؤنس، ص 78، عويس، دولة بني حماد، ص 61، حسن حسني عبد الوهاب، خلاصة تاريخ تونس مختصر مدرسي يشمل ذكر حوادث القطر التونسي من أقدم العصور إلى الزمان الحاضر، دار الكتب العربية الشرقية، تونس، 1373هـ (د.ت. ن)، ط3، ص 90.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

القائد بن حماد من طرف المعز بن باديس وتوقيعه عقد صلح تمكن بموجبه حماد بن بلقين من امتلاك المسيلة وطبنة وأشير وتيهرت وبلاد الزاب وكل ما يقع تحت سيطرته من بلاد المغرب<sup>1</sup>.

— إعلان حماد القطيعة المذهبية والسياسية مع الفاطميين والولاء للعباسيين لضمان ولاء أهل المغرب<sup>2</sup>.

— وقوف ياطوفت وإبراهيم إلى جانب حماد ضد باديس مما يفسر واقع الصراع على السلطة داخل البيت الزيري وعدم قبولهم تولي باديس العرش.

— ويعود السبب الرئيسي للنزاع هو طلب باديس من عمه حماد التنازل عن بعض ممتلكاته ومنها القصر الإفريقي وتيجس وقسنطينة لصالح المنصور بن المعز ويعتبر هذا هو السبب المباشر لإعلان حماد الاستغلال مبررا ذلك بخرق باديس للاتفاق المبرم بينهما سنة 387هـ / 997م<sup>3</sup>.

### ب: المواجهة العسكرية المباشرة.

#### 2 : معركة شلف.

كما أسلفنا سابقا يعود السبب المباشر لهذه المواجهة هو طلب باديس من عمه حماد التنازل عن بعض أملاكه مثل تيجس وقصر الإفريقي وقسنطينة إلى ولي عهده المنصور ودعا باديس هاشم بن جعفر فخلع عليه وأعطاه الطبول والبند وأمره بالخروج إلى هذا العمل فخرج بخزائن وعُدَد وبعث بكتاب إلى حماد مع أخيه إبراهيم ضمنه العهود والمواثيق فخرج إبراهيم بما حمله 400 ألف دينار عينا وبجميع خزائنه وذخائره ورجاله وعبيده وكان هذا دليل على خيائته وخرج في 19 من شوال سنة 405هـ / 1014م، فلما وصل إلى مدينة تامدنت كاتب أخوه حماد بالذي في نفسه فقدم إليه حماد في 30 ألف فارس واتفقا على خلع باديس،<sup>4</sup> فلما علم باديس بذلك خرج في 5 ذي الحجة إلى رقادة وبعث إلى هاشم بن جعفر أن يتحصن في قلعة شقبارنارية فحاصره حماد وإبراهيم ووقع بينهما قتال شديد فانهزم هاشم وفر إلى باجة واستولى حماد وإبراهيم على جميع أمواله وخزائنه وخدمه وأولاده ووجوه أصحابه،<sup>5</sup> وفي محاولة من حماد خداع ابن أخيه وتبرير ما فعله أرسل كتاب يذكر فيه أنه كان قد هيا هدية من جملة ألفا برزون إلى المنصور بن باديس لكن أخاه إبراهيم منعه من ذلك،<sup>6</sup> لكن باديس واصل المسير حتى وصل إلى تامدنت فورد إليه الخبر بوفاة ابنه المنصور بجذري أصابه في 5 صفر، ثم أرسل باديس أخاه كرامت إلى مدينة أحدثها حماد فخرج إليها في عساكر عظيمة فهدم سورها ومساكنها انتقاما مما فعله إبراهيم ولم يتعرض لأخذ مال ولا لسفك دم واتصل ذلك بإبراهيم فهدم كل قصر كان لأخيه حماد خارج القلعة، فهرب جماعة من

<sup>1</sup> هصام: الجيش الحمادي، ص 110.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 111.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 110.

<sup>4</sup> النويري: نهاية الأرب: ج 24، ص 106 - 107.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج 24، ص 107.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ج 24، ص 108.

القلعة إلى باديس وتركوا نسائهم وأولادهم وأموالهم فقام إبراهيم بذبح الأولاد على صدور أمهاتهم وشق بطون النساء،<sup>1</sup> ثم رحل باديس إلى أشير وبعدها إلى وادي شلف ونزل حماد في الجهة المقابلة من الوادي ورتب كل منهما عساكره وتجهز للحرب وكان لقاءهم يوم الأحد غرة جمادى الأولى واقتتلوا قتالا شديدا فتنفرق أصحاب حماد عنه وانهمز وقتل حرمه بيده فوقف باديس عليهن وهن قتيلات وهرب حماد إلى قلعة مغليلة في 500 فارس ولولا اشتغال الناس بالغنائم لما فاتهم، وبعث باديس في طلب حماد لكن سبقهم إلى القلعة فوصلها في 7 جمادى الأولى، وسار باديس إلى المحمدية المسيلة فوصلها في 28 من جمادى الأولى فبعث إليه إبراهيم يطلب الصفح ويذكره بمساهمة حماد في الدفاع عن الدولة الزيرية وحماية حدودها.<sup>2</sup>

### 3: حصار القلعة.

بعد فرار حماد إلى القلعة لحقه باديس وحاصرها 4 أشهر وتوفي وهو محاصر لها وهذا هو الظرف الذي غير مجرى الحرب فكانت لصالح حماد في شطرها الثاني بعد أن انسحب الجيش الزيري باتجاه إفريقية حامل جثمان باديس وبقي كرامت أخ باديس من أجل التوجه إلى أشير وطلب المدد منها فلحقه حماد في ألف و 500 فارس وأدركه على مدخل المدينة ومعه 7000 جندي فدارت بينهم معركة انتهت لصالح حماد فتحصن كرامت داخل المدينة فحاصره حماد ثم عفا عنه وسمح له بالرجوع إلى إفريقية،<sup>3</sup> بعد ذلك رجع المعز إلى حصار القلعة واستمر في حصارها لمدة سنتين ثم فك حصارها وصالح عمه أبيه حماد.<sup>4</sup>

### 4: الصلح بين حماد والمعز.

أرسل حماد ابنه القائد إلى المعز بن باديس طلبا للصلح فوصل القائد إلى المعز في 15 شعبان سنة 408هـ/1017م، فأكرمه المعز وكتب لحماة بولاية المسيلة وطبنة ومرسى الدجاج وزواوة ومقرة ودكمة وبلزمة وسوق حمزة وأعطى البنود والبطول ورجع القائد إلى القلعة في 4 رمضان من نفس السنة،<sup>5</sup> ويصف صاحب كتاب المؤنس إكرام المعز للقائد بن حماد بقوله "وأكرم المعز القائد وأجرى عليه في إقامته كل يوم 9000 آلاف درهم و25 قفيزا شعيرا لدوابه ودواب أصحابه وأعطاه 300 فرس بسروج من الذهب والثياب المقلاة وما لا يدخل تحت حصر وأنفذه إلى حضرة أبيه".<sup>6</sup>

<sup>1</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص 108.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج 5، ص 109؛ هيصام، الجيش الحمادي، ص 113 - 114، ابن عذاري البيان، ج 1، ص 263-264، ابن الأثير الكامل، ج 8، ص 87، زينب نجيب: الموسوعة العامة لتاريخ المغرب والأندلس، تقديم أحمد بن سودة، دار الأمير للثقافة والعلوم، بيروت لبنان، 1415هـ/1995م، ط 1، ج 2، ص 200، ابن خلدون، العبر ج 6، ص 209.

<sup>3</sup> هيصام: الجيش الحمادي، ص 114 - 115.

<sup>4</sup> ابن خلدون: العبر، ج 6، ص 216؛ النويري، نهاية الأرب، ج 24، ص 109.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج 24، ص 114؛ فاليري دومينيك، بحاية مناء مغاري (1067-1510)، ترجمة علاوة عمارة، نشر المجلس الأعلى للغة العربية، الجزائر، (د.ت.ن)، ج 1، ص 169.

<sup>6</sup> ابن أبي دينار: المؤنس، ص 81؛ ابن خلدون، العبر، ج 6، ص 210.

5: الصراع بين القائد والمعر 423هـ/1032م.

ذكر ابن الأثير أنه "في هذه السنة خالف أولاد حماد على المعز بن باديس صاحب إفريقية وعادوا إلى ما كانوا عليه من العصيان والخلاف عليه فسار إليهم المعز وجمع العساكر وحشدتها وحاصر قلعتهم المعروفة بقلعة حماد وضيق عليهم وأقام عليهم نحو سنتين"،<sup>1</sup> وفي سنة 434هـ/1042م، اضطر الطرفان إلى إبرام صلح رجع بموجبه المعز إلى إفريقية بعد أن فك الحصار على القلعة.<sup>2</sup>

6: نتائج الصراع الحمادي الزيري.

ويمكن حصره في نتيجتين مهمتين

— نجاح حماد في تحقيق الاستغلال التام بالمغرب الأوسط عن الدولة الزيرية.

— انقسام الدولة الصنهاجية إلى دولتين وهم دولة آل المنصور بن بلكين أصحاب إفريقية بالقيروان ودولة آل حماد بن بلكين أصحاب المغرب الأوسط بالقلعة.<sup>3</sup>

ثانيا : التصدع داخل البيت الصنهاجي.

أ: الصراع بين محسن وأعمامه.

قبل وفاة القائد بن حماد عين ابنه محسن خليفة من بعده وأوصاه بالإحسان إلى أعمامه لكن محسن لم يأخذ بوصية أبيه وعزل جميع أعمامه فثار عليه عمه يوسف وأسس قلعة سماها قلعة الطيارة وهجم على مدينة أشير التي بناها بلكين بن يوسف بن زيري بن مناد الصنهاجي سنة 367هـ/977م، فخر بها يوسف بن حماد بن زيري واستباح أموالها وفضح حرمتها كان ذلك سنة 440هـ/1048م، وكردة فعل على ذلك خرج وقتل أعمامه مديني ووقلان عامل حمزة ومناد وتميم وكتب إلى عمه يوسف فلم يجب دعوته،<sup>4</sup> فاستدعى محسن ابن عمه بلقين بن محمد الذي كان عامله على أفرون وبعثه في طلب يوسف ودرس معه من العرب خليفة بن مقن وعطية الشريف وأمرهما بقتله لكن هذين الأخيرين أخبرا بلقين بذلك واتفقا معه على قتل محسن، ولم علم محسن بذلك فر إلى القلعة لكنهم أدركوه وقتله بلقين.<sup>5</sup>

<sup>1</sup> ابن الأثير: الكامل، ج8، ص248؛ ابن خلدون، العبر، ج6، ص210، ابن عذاري، البيان، ج1، ص275.

<sup>2</sup> هـ، ر. إ، الدولة الصنهاجية، ج1، ص196.

<sup>3</sup> هيصام: الجيش الحمادي، ص115.

<sup>4</sup> بورويبة: الدولة الحمادية، ص52؛ البكري، المغرب، ص60.

<sup>5</sup> بورويبة: الدولة الحمادية، ص52-53؛ عويس، دولة بني حماد، ص118-119.

ب: اغتيال بلقين بن محمد.

وكان بلقين أخ اسمه مقاتل فمات مقاتل فاتهم بلقين ناميرات زوجة أخيه بقتله فقتلها فقتله ابن عمه الناصر بن علناس ثاراً لأخته سنة 454هـ/1062م،<sup>1</sup> وتولى الأمر بعده وجمع الناصر أقاربه ووجوه صنهاجة وقال لهم إني قتلت بلقين لأنه قتل أخي وليس طلباً في الحكم ووزع مال بلقين على بني هلال وزناتة ليستميلهم وتوجه إلى القلعة في 14 أو 15 شعبان 454هـ/ 24 أغسطس 1062م،<sup>2</sup> وبذلك استراح الحماديون من بلقين الذي كان كثير الحروب والغزوات.

ثالثاً: الصراع الحمادي مع القبائل في المغرب الأوسط.

أ: حروب باديس بن المنصور مع زناتة.

في سنة 389هـ/999م، كتب يطوفت بن يوسف بن زيري إلى ابن أخيه باديس صاحب إفريقية يخبره بنزول زيري بن عطية الزناتي قرب تيهرت ويطلب منه المدد فأخرج باديس قائده محمد بن أبي العرب بعساكر عظيمة واتجه نحو أشير ثم خرج منها ومعه عاملها حماد بن بلقين حتى وصلوا إلى تيهرت واجتمعوا مع يطوفت في 1 جمادى الأولى من نفس السنة ثم زحفوا إلى زيري بن عطية على بعد مرحلتين من تيهرت بمكان يسمى أمسان واقتتلوا قتالاً شديداً فانهزم الزيريون ونهب زيري بن عطية بيوتهم وأموالهم وخزائن أسلحتهم وعفا عن أهل تيهرت وأطلق الأسرى وكانت نهاية المعركة يوم السبت 4 جمادى الأولى.<sup>3</sup>

وفي الـ 20 من جمادى الأولى وصلت أخبار الهزيمة إلى باديس فخرج بنفسه من رقادة للقاء زيري بن عطية وفي الثاني من جمادى الآخرة وصل إلى مسيلة ثم خرج منها يريد أشير ولما اتصلت أخباره بزيري بن عطية هرب زيري منها إلى تيهرت فلحقه باديس ولما استمر في ملاحقته هرب زيري إلى المغرب فتوقف باديس عن ملاحقته وولى على تيهرت وأشير عمه يطوفت وولى يطوفت ابنه أيوب على تيهرت وتركه مع 4 آلاف فارس، ثم رحل باديس عن أشير وترك فيها أعمامه ياطوفت وماكسن وزاوي وأخذ معه عمه أبي البهار فقبض ماكسن وزاوي على يطوفت لكنه تمكن من الهرب ولحق بابن أخيه باديس بالمسيلة ورحل معه إلى إفريقية،<sup>4</sup> فثار خلفه عامل طُبنة لفل بن سعيد وقتل أبا زعل وهزم أصحابه واصر ابنه حميد بن أبي زعل ومثل به وقتله وتمادى في تمرده فخرج إليه باديس في 1 ذو القعدة من نفس السنة فالتقيا في 6 من نفس الشهر بوادي أغلان وكان قد اجتمع لفل قبائل من البربر وزناتة وكان مع باديس صنهاجة وانتهت الحرب بهزيمة زناتة

<sup>1</sup> بورويبة: الدولة الحمادية، ص 56؛ عويس، دولة بني حماد، ص 122.

<sup>2</sup> بورويبة: الدولة الحمادية، ص 57؛ عويس، دولة بني حماد، ص 123.

<sup>3</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص 103-104؛ ابن عذاري، البيان، ج 1، ص 249-250، ابن الأثير، الكامل، ج 7، ص 7.

<sup>4</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص 104-105؛ ابن عذاري، البيان، ج 1، ص 250-251، ابن الأثير، الكامل، ج 8، ص 8.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

وهرب فلفل وأصحابه في الليل وفي اليوم الموالي قتل باديس 9 آلاف رجل من زناتة وعدد لا يحصى من قبائل البربر ثم رجع إلى المنصورية في يوم الأربعاء الـ 20 من ذي القعدة من نفس السنة<sup>1</sup>.

ثم تحالف فلفل بن سعيد وأولاد زيري أعمام باديس فلما علم بذلك باديس خرج في طلبهم في سنة 390هـ/1000م، ولما وصل القصر الإفريقي بلغه أن أولاد زيري رجعوا إلى المغرب ولم يبق مع فلفل سوى ماكسن وابنه محسن فعزل باديس عن ملاحقتهم ورجع إلى المنصورية<sup>2</sup>.

وفي سنة 391هـ/1001م، خرج باديس إلى المغرب في طلب فلفل بن سعيد فهرب منه إلى الرمال وافترق عنه أصحابه ورجع باديس إلى إفريقية ومعه عمه أبي البهار بن زيري وكان قبل ذلك قد أتاها معتذرا ومتبرئا مما فعله إخوته أما فلفل فقد رحل إلى أطرابلس واستقبله أهلها وبقي بها<sup>3</sup>.

وفي سنة 392هـ/1002م، وصل رسل حماد بن يوسف إلى ابن أخيه باديس يخبره بأنه زحف إليه عمه ماكسن وأولاده ومن معهم فكانت بينهم وقعة شديدة قتل على إثرها ماكسن وأولاده محسن وباديس وحُباسة وفي نفس السنة توفي زيري بن عطية الزناتي<sup>4</sup>.

وفي سنة 400هـ/1010م، مات فلفل بن سعيد الزناتي من علة أصابته فتولى بعده أخوه "ورو" فأطاعته زناتة فسار باديس في عساكر عظيمة لقتال زناتة فتوجه إلى أطرابلس فتلقيها أهلها يرغبون في الأمان ويسألونه أن يجعله عامل كسائر عماله فأجزل له العطاء ورجع إلى المنصورية، وفي سنة 401هـ/1011م، خلع "ورو" ومن معه طاعة باديس<sup>5</sup>.

### ب: ثورة كتامة بقيادة أبي الفهم حسن بن نصورية الخرساني مبعوث الخليفة الفاطمي بمصر.

لما وصل أبو الفهم إلى القيروان استقبله عاملها يوسف بن عبد الله الكاتب وأغدق عليه العطايا وأبلغه أبو الفهم عن رغبته في المسير إلى منطقة القبائل الصغرى لدعوة الكتاميين إلى المذهب الشيعي تنفيذا للمهمة التي أوكله إياها الخليفة الفاطمي فبعث يوسف برسالة إلى أبيه والذي كان في المغرب الأوسط رفقة المنصور فأجابه عبد الله بما يلي "أعطيه ما يشاء وأتركه يذهب حيث يشاء" فامتثل يوسف لأمر أبيه ولي جميع مطالب أبي الفهم ووضع على ذمته خيولا محلات بالسروج وتخوتا من مختلف أنواع الكسى وأعطاه مبالغ طائلة من الدراهم،<sup>6</sup> وفي سنة 376هـ/986م، ظهر أبو الفهم الداعي واجتمع إليه خلق كثير من كتامة وكان يوسف بن عبد الله قد أعطاه مالا وخيلا فتوجه بذلك لبلد كتامة فدعاهم فأجابوه

<sup>1</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص 105؛ ابن عذاري، البيان، ج 1، ص 251، ابن الأثير، الكامل، ج 8، ص 8.

<sup>2</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص 105؛ ابن عذاري، البيان، ج 1، ص 251، ابن الأثير، الكامل، ج 8، ص 8.

<sup>3</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص 105؛ ابن عذاري، البيان، ج 1، ص 251.

<sup>4</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص 106؛ ابن عذاري، البيان، ج 1، ص 252.

<sup>5</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص 106.

<sup>6</sup> هـ، ر، إ، الدولة الصنهاجية، ج 1، ص 112.

وتقررت أموره عندهم حتى صار يركب الخيل ويجمع العساكر ويعمل البنود ويضرب السكة فعظم أمره وشاع خبره"،<sup>1</sup> وكان السبب من إرسال أبي الفهم كما أشار ابن الأثير إلى ذلك بقوله "وغرضه أي الخليفة أن تميل كتامة إليه أي إلى أبي الفهم ويرسل إليه جند يقاتلون المنصور ويأخذون إفريقية لما رأى من قوته"<sup>2</sup>.

ثم استقبل المنصور رسولين من طرف الخليفة الفاطمي بمصر العزيز بالله أحدهما كتامي ويقال له أبو العزم والثاني عبد من عبيده يقال له محمد بن ميمون الوزان يحملان سجلين موجهين إلى المنصور يدعوه إلى عدم التعرض لأبي الفهم وكتامة<sup>3</sup>. فأرسل المنصور إلى العزيز يعرفه بما آلت إليه الأمور ويخبره بعزمه مهاجمة أبي الفهم فأرسل إليه العزيز الرسولان السابقان وأغلظ له القول فأمر المنصور الرسولين بالقيام عنده بقية شعبان ورمضان سنة 377هـ/987م، ومنعهما من الذهاب إلى كتامة واستعد لحرب أبي الفهم، وفي شوال من سنة 377هـ/987م، غادر المنصور إفريقية على رأس جيش ولم يصل إلى كتامة إلا في أوائل سنة 378هـ/988م،<sup>4</sup>

لكن ابن الأثير يقول أن المنصور "سار بعد عيد الأضحى فقصده ميله وأراد قتل أهلها وسبي نسائهم وذرائعهم فخرجوا إليه يتضرعون ويبكون فعفا عنهم وخرب سورها وسار منها إلى كتامة والرسولان معه فكان لا يمر بقصر ولا منزل إلا هدمه حتى بلغ مدينة سطيف وهي كرسي عزهم فاقتتلوا عندها قتالا شديدا وانهمزت كتامة وهرب أبو الفهم إلى جبل وعرف فيه ناس من كتامة يقال لهم بنو إبراهيم فأرسل إليهم المنصور يتهددهم إن لم يسلموه فقالوا هو ضيفنا ولا نسلمه ولكن أرسل أنت إليه من يأخذه ونحن لا نمنعه فأرسل المنصور من يأخذه وضربه ضربا شديدا ثم قتله وسلخه وأكلت صنهاجة وعبيد المنصور لحمه وقُتل معه جماعة من الدعاة من وجوه كتامة،<sup>5</sup> وعن مقتل أبي الفهم يقول ابن عذاري "فأرسل إليه المنصور من أخذه فلما صار بين يديه أمر به فلطم لطمًا شديدا وتفتحت لحيته حتى أشرف على الموت ... ثم أمر بخروجه وقد بقيت فيه حشاشة من الروح فأخذه بعض رجاله فنحره وشق بطنه وأخرج كبده فشويت وأُكلت وأخذه عبيد المنصور فشرحوا لحمه وأكلوه حتى لم يبق إلا عظامه متجردة وذلك يوم الثلاثاء لثلاث خلون من صفر وقتل بسببه والي ميله وجماعة من كتامة"<sup>6</sup>. وعاد المنصور إلى أشير ورد الرسولان إلى العزيز فأخبراه بما فعل بأبي الفهم وقالوا "جئنا من عند شياطين يأكلون

<sup>1</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 241؛ هـ، ر، إ، الدولة الصنهاجية، ج1، ص 112.

<sup>2</sup> نفسه.

<sup>3</sup> نفسه.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ج1، ص 113.

<sup>5</sup> ابن الأثير: الكامل، ج7، ص 431.

<sup>6</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 243-244.

الناس فأرسل العزيز إلى المنصور يطيب قلبه وبعث له هدية ولم يذكر له أبا الفهم"،<sup>1</sup> وبعد ذلك ولَّى المنصور على كتامة أبا زعبل بن هشام.<sup>2</sup>

### ج: ثورة أبي الفرج.

وفي سنة 376هـ ثارت كتامة تحت قيادة رجل يقال له أبا الفرج فعمل أكثر مما فعله أبو الفهم واجتمعت إليه كتامة واتخذ البنود وضرب السكة وجرت بينه وبين أبي زعبل عامل المنصور بمدينة ميله وسطيف حروب كثيرة ووقعات متعددة فسار المنصور إليه بعساكر عظيمة وكانت بينهما حرب شديدة فانهزم أبو الفرج وكتامة وقتل منهم مقتلة عظيمة واختفى أبو الفرج في غار في جبل فوثب عليه غلامان كانا له وأتيا به إلى المنصور فسره ذلك وقتله شر قتلة وشحن المنصور بلاد كتامة بالعساكر وبث عماله فيها ولم يدخلها عامل قبل ذلك فجبوا أموالها وضيّقوا على أهلها ورجع المنصور إلى مدينة أشير.<sup>3</sup>

### د: ثورة أبي البهار.

وفي سنة 379هـ/989م، ثار أبو البهار بن زيري عم المنصور فزحف إليه المنصور إلى تيهرت ففر أبو البهار باتجاه الغرب فرجع المنصور عن ملاحقته واستخلف على تيهرت أخاه يطوفت ومضى إلى مدينة أشير وفي الأثناء كتب أبو البهار إلى ابن أبي عامر في الأندلس يسأله الدخول في طاعته وأن يكتب إلى زيري بن عطية الزناتي صاحب فاس أن يكون عنده وكان ابن عطية مواليا ومصافيا للمنصور بن أبي عامر، فكتب ابن أبي عامر إلى أبي البهار "إن كنت على نية فيما وصفته عن نفسك فأرسل إلي ابنك يكون رهينة عندي وأفعل معك ما أحببته فوجه إليه ابنه في موكب مع ميمون المعروف بابن الذبابة وكاتبه فعطب المركب وماتوا جميعا في البحر فوجه إليه ولده الآخر فوصل إليه ... فبعث ابن أبي عامر لأبي البهار أموالا وكسى وكتب إلي زيري بن عطية في حقه أن يعاضده وينصره ويكون معه فلما بلغ ذلك أبا البهار وصل إلى فاس واتفق مع زيري بن عطية صاحبها.<sup>4</sup>

وأوفد أبو البهار إلى ابن أبي عامر في قرطبة سفارة مع ابن أخيه أبا بكر بن حبّوس بن زيري بن مناد فارس صنهاجة في عصره مع عدد من أقاربه فوصل الوفد إلى قرطبة سنة 381هـ/991م، واستقبلهم ابن أبي عامر أحسن استقبال وأغدق لهم العطايا وأجزل لهم الهدايا ثم رجع أبو بكر بن حبّوس ومن معه محملا بالهدايا التي بعث بها ابن أبي عامر إلى أبي البهار وشملت 2500 قطعة مكن الذهب و500 من كسوة الخز ومجموعة من الحلبي والأواني وغيرها من التحف الثمينة بلغت

<sup>1</sup> ابن الأثير: الكامل، ج7، ص 431.

<sup>2</sup> هـ، ر، إ، الدولة الصنهاجية، ج1، ص 113.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ج1، ص 114-115؛ ابن أبي دينار، المؤنس، المؤنس، ص 77.

<sup>4</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 244-245؛ ابن خلدون، العبر، ج6، ص 208.

قيمتها 10.000 دينار وتعهده أبو البهار بمعاوضة زيري بن عطية ضد بدر بن يعلى خصم زيري بن عطية على مدينة فاس<sup>1</sup>.

وفوض ابن أبي عامر إلى خليفته في المغرب سلطات متساوية وكلفهما بإخضاع بدر بن يعلى وتمكن كلا منهما من الاستلاء على إحدى العدوتين بفاس لكنهما فشلا في القضاء على بني يفرن خصوصهما بعد أن تخلى عنهما خلوف بن أبي بكر وأخوه عطية اللذان انفصلا عن ابن أبي عامر وانضما إلى زيري وجزاء لهما ولَّى المنصور خلوف بن أبي بكر على تيهرت فامتنع أبو البهار عن قتاله بسبب صلت القرابة التي تربطه به وأنفرد زيري بن عطية بقتاله سنة 381هـ/991م، فقتله واستمال الكثير من أتباعه وقرَّ عطية ابن أبي بكر أخو خلوف إلى الصحراء وبعث زيري بن عطية بهذا الانتصار إلى ابن أبي عامر والذي سُرَّ به وأعلنه في المنابر<sup>2</sup>.

ثم انتقل زيري لحرب بدر بن يعلى اليفرني وهزمه بعد حروب شديدة وهرب بدر أمامه إلى الصحراء واستحوذ زيري على قيطونه وماله وأخذ أمه وأخته وكثير من حرمه وقتل ما يزيد عن 3000 فارس وضم منهم خلق كثير إلى جنده<sup>3</sup>.

ودفعت هذه الانتصارات المتلاحقة لزيري بن عطية بابن أبي عامر أن يعهد إليه بجميع أراضي المغرب الأقصى التابعة لبني أمية وكلفه بمعاينة الخائن أبي البهار فتحصن هذا الأخير بمنطقة الريف واستمر في الاعتراف بسلطان بني أمية، لكنه أوفد رُسُلًا إلى القيروان للوساطة بينه وبين ابن أخيه المنصور بن بلكين،<sup>4</sup> فعفى عنه المنصور وأذن له بالمجيئ وكان وصوله إلى المنصورية ليلة الإثنين منتصف شعبان من سنة 283هـ/896م، فأعطاه المنصور كسَى وجواري وقرشا وسُرَّ به أعظم سرور وأنزله أحسن نُزول وانتهت بذلك ثورة أبي البهار<sup>5</sup>.

#### هـ: حرب القائد مع حمامة بن زيري بن عطية.

تولى القائد الحُكم بعد وفاة أبيه حماد سنة 419هـ/1028م، فزحف إليه حمامة بن زيري بن عطية ملك فاس فخرج إليه القائد وسرب الأموال في زناتة ولما علم حمامة بذلك صالحه ودخل في طاعته ورجع إلى فاس سنة 430هـ/1039م<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> هـ، ر، إ، الدولة الصنهاجية، ج1، ص 116؛ مجهول مفاخر البربر، تحقيق، عبد القادر بوباية، دار أبي رقراق للطباعة والنشر، الرباط المغرب، 2005م، ط1، ص 114، ليفي بروفنصال، تاريخ إسبانيا الإسلامية من الفتح إلى سقوط الخلافة القرطبية، ترجمة عبد الرزاق اليمني وعلي إبراهيم منوفي والسيد عبد الظاهر عبد الله، مراجعة صلاح فضل، طبع الهيئة العامة للشؤون الأميرية، المجلس الأعلى للثقافة 2000م (د.ب.ن)، ص 480.

<sup>2</sup> مجهول مفاخر البربر، ص 114؛ هـ، ر، إ، الدولة الصنهاجية، ج1، ص 117.

<sup>3</sup> مجهول: مفاخر البربر، ص 115، هـ، ر، إ، الدولة الصنهاجية، ج1، ص 117.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ج1، ص 118.

<sup>5</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص ص 246-247.

<sup>6</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 228؛ هـ، ر، إ، الدولة الصنهاجية، ج1، ص 195، الجلاي، تاريخ الجزائر، ج1، ص 366.

و : انتفاضة بسكرة.

في سنة 450هـ/1058م، ثار مقدم بسكرة جعفر بن أبي رمان ضد بلقين بن محمد فأرسل إليه بلقين جيش بقيادة وزيره خلف بن أبي حيدرة فاستباح الجيش مدينة بسكرة وقبض على أعيانها وجميع أفراد عائلة بني رمان وأخذهم إلى القلعة حيث قتلهم بلقين جميعاً وولى بعدهم عائلة بني سندي وعقد معهم صلح مقابل الدخول في طاعة بني حماد، وتمكن عامل بسكرة عروس بن سندي من قتل المستنصر بن خزرون الزناتي واستمرت هذه العائلة في حكم بسكرة إلى أن انقرضت بسيطرة دولة الموحدين على المغرب الأوسط<sup>1</sup>.

رابعا \_ الصراع الحمادي مع العناصر الخارجية.

أ : غزو بلقين للمغرب الأقصى.

ذكر ابن خلدون أن بلقين غزا المغرب الأقصى في صفر من عام 454هـ/1062م، وذلك أنه بلغه استلاء يوسف بنتاشفين والمرابطين على المصامدة وأجزاء واسعة من المغرب الأوسط فخرج إليهم غازياً فاضطر المرابطون للتراجع والتوغل في الصحراء، وفي رجب من نفس السنة غزا بلقين مدينة فاس<sup>2</sup>.

ب: معركة تلمسان بين الحماديين والمرابطين.

في سنة 472هـ غزا المرابطون تلمسان بقيادة مزدي بن تملكان بجيش قدر بحوالي 20 ألف مقاتل وتمكن منذ خولها وفي سنة 474هـ استولى المرابطون على وهران وجبال الونشريس وشلف وتنس حتى وصلوا إلى جزائر بني مزغنة سنة 475هـ مستغلين ضعف الحماديين بسبب تعدد جبهات القتال حيث يواجه الحماديون الزيبيين شرقاً والمرابطين غرباً وبني هلال داخلها،<sup>3</sup> وبعد تولي المنصور بن الناصر مقاليد الحكم سنة 481هـ/1088م، حاول دحر المرابطين إلى الغرب وهذا ما أشعل فتيل الحرب مجدداً واستطاع الحماديون تحقيق انتصار كاسح على المرابطين في معركة تلمسان سنة 496هـ/1103م<sup>4</sup>.

ج : دخول بني هلال إلى المغرب الأوسط بعد معركة سيبية.

1: معركة سيبية.

في سنة 457هـ/1065م، خرج الناصر بن علناس لامتلاك تونس ومعه حلفائه من الأثبج وعدي من بني هلال وزناتة من البربر وفي المقابل تحالفت القبائل الهلالية الأخرى مثل رياح وزغبة وبني سليم وانظم إليهم الأمير المغراوي المعز بن زيري بن عطية واتصل ذلك بتميم بن المعز أن الناصر يريد المسير إليه ليحاصره في المهديّة وأنه قد حالف القبائل الهلالية وصنهاجة وزناتة فأرسل تميم إلى رؤساء القبائل من رياح وغيرها فأعطى كل واحد منهم ألف دينار وألف درع وألف رمح

<sup>1</sup> هـ، ر، إ، الدولة الصنهاجية، ج1، ص 288؛ بورويّة، الدولة الحمادية، ص 56، عويس، دولة بني حماد، ص 121.

<sup>2</sup> بورويّة: الدولة الحمادية، ص 56؛ عويس: دولة بني حماد، ص 121.

<sup>3</sup> هيصام: الجيش الحمادي، ص 122 - 123.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص 123.

وألف درقة وألف مهند فانسحب هؤلاء من حلف الناصر وانظموا إلى حلفه والتقى الفريقان سنة 457هـ / 1065م في سهل سبيبة الواقع قرب القيروان واقتتل الفريقان قتالاً شديداً ومُني الناصر بهزيمة نكراء لكنه تمكن من النجاة وقتل في هذه المعركة قائده وهو أخوه القاسم،<sup>1</sup> وكان عدد من قتل من جيش الناصر 24 ألف<sup>2</sup> فلجأ الناصر إلى قسنطينة بالمغرب الأوسط فلحقه العرب واقتحموا المدينة واستولوا عليها وعلى القلعة والمسيلة وطبنة، ثم توافدت الأعراب إلى المغرب الأوسط ودخلوا تبسة وجبال أوراس وقرى الزاب وانتهوا إلى جبال البيان ودخل بعضهم من جهة تونس وباجة واستقروا في نواحي القالة وبونة والقل وقسنطينة وجبال البابور، ومعظم الهضاب وتوجه بعضهم إلى الصحراء<sup>3</sup>.

## 2: نتائج غزو بني هلال للمغرب الأوسط.

تحدثت المصادر التاريخية عن الغزو الهلالي للمغرب الأوسط فاعتبرها البعض زحف وجراد وكارثة حلّت بالبلاد فأثت على الأخضر واليابس وخربت العمران والمنازل في الأمصار ولم تترك مجالا دون أن تكتسحه فألجأت الناس عن أوطانهم وألجأت البقية إلى معاقل الجبال أو الحِلِّ والتَّرحال وأوقعت بلاد المغرب في هوة سحيقة،<sup>4</sup> ويوجزها ابن خلدون في ما يلي.

— استباح العرب خزائن الناصر ومضاربه.

— قتلوا من جيشه 24 ألف وقتلوا قائده وأخوه القاسم.

— لحقوه إلى قسنطينة بعد أن فرَّ من أمامهم نحوها.

— خربوا القلعة والمسيلة وطبنة.

— غوروا المياه واحتطبوا الشجر.

— أخذوا المغارم والأنوات من الناس.

— دفعوا الناصر إلى الهجرة من القلعة وبناء بجاية<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> هـ، ر، إ، الدولة الصنهاجية، ج1، ص 306.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ج1، ص 307.

<sup>3</sup> النويري: نهاية الأرب، ج24، ص 122-124؛ ابن عذاري، البيان، ج1، ص 299، ابن خلدون، العبر، ج6، ص 27، ابن الأثير، الكامل، ج8، ص 372، خالدي: الوجود الهلالي السلمي، ص 107-108، هيصام، الجيش الحمادي، ص 117، فوزية كراز، السيطرة الاقتصادية الهلالية بالمغرب الإسلامي، دورية كان التاريخية، العدد 12، قسم العلوم الإنسانية، كلية الآداب واللغات والعلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة معسكر، الجزائر، يونيو 2011م، ص 53، الإدريسي، نزهة المشتاق، ج1، ص 120-125، مصطفى بن عريب، مجتمع المغرب الأوسط المتغيرات والعلاقات (من القرن الرابع الهجري إلى سقوط الموحدين 668هـ / 1269م)، أطروحة ماجستير، قسم التاريخ، جامعة محمد بوضياف، المسيلة الجزائر، 2016-2017م، ص 90-105.

<sup>4</sup> محمد حسن: المدينة والبادية، ص 27.

<sup>5</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 27؛ ابن عذاري، البيان، ج1، ص 269.

3: عقد الصلح بين الناصر وبني هلال.

ويخبرنا ابن عذاري عن الصلح بقوله "وسار هؤلاء العرب حتى نزلوا على المنصور بن الناصر فصالحهم على أن يجعل لهم نصف غلة البلاد من تمرها ووبرها وغير ذلك فأقاموا على ذلك باقي أيامه وأيام ابنه الملقب بالعزير وأيام يحيى"، وتنازل لهم على بعض البوادي وأقطعهم بعض الأراضي<sup>1</sup>.

4: مشاركة بني هلال في السلطة.

في أيام المنصور بن الناصر هجم بنو هلال على القلعة وشاركوا المنصور في الحكم، وعندما استولى عبد المؤمن على مدينة جزائر بني مزغنة وجد بها شيوخا من الأثنج ومن الجشم،<sup>2</sup> وعندما استرجع المنصور بن الناصر قسنطينة من أبي يكنى عين عليها صلصيل بن الأحمر من شيوخ الأثنج،<sup>3</sup> وكان في قيادة الجيش الحمادي في عهد يحيى شيخ من قبيلة الأثنج<sup>4</sup>.

5: أثر الغزو الهلالي على المغرب الأوسط.

— الأثر السياسي.

— انحصار ملك الدولة الحمادية في السواحل بسبب الضغط الذي كانت تمارسه القبائل الهلالية على المدن الداخلية وهذا ما دفع الناصر بن علناس إلى بناء مدينة بجاية في ساحل المغرب الأوسط هربا من العرب<sup>5</sup>.

— حدوث اضطرابات سياسية واقتصادية في المغرب الأوسط بسبب العدد الهائل للعرب داخل المدن<sup>6</sup>.

— انتشار الفكر المشرقي والمتمثل في التراث العربي الذي جاء به بنو هلال وبنو سليم<sup>7</sup>.

— تغير بنية مجتمع المغرب الأوسط بسبب التأثيرات الاجتماعية والاقتصادية والسياسية التي أحدثتها العرب الهلالية، فقد كان لهذه العناصر خصائص اجتماعية تختلف عن المجتمع الوافدين إليه فيتميز البدو بالكرم والأدب وحب الشجاعة والحرب وكره النظام وعدم الخضوع للحكومة المركزية وعدم دفع الضرائب والابتعاد عن أساليب الحضارة والترف<sup>8</sup>.

<sup>1</sup> هـ، ر، إ، الدولة الصنهاجية، ج1، ص 289، رشيد بورويبة، الجزائر في التاريخ في العهد الإسلامي، ترجمة محمد بلقراد، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1984م، ص 207.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 154.

<sup>3</sup> عبد الفتاح الغنيمي: موسوعة المغرب العربي، مكتبة مبدولي، القاهرة مصر، 1994م، ج1، ص 154.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ج1، ص 155.

<sup>5</sup> خالدي: الوجود الهلالي السلمي، ص 174.

<sup>6</sup> نفسه.

<sup>7</sup> نفسه.

<sup>8</sup> المرجع نفسه: ص 175.

— أثر بني هلال على العمران.

— يقول ابن خلدون " إِنَّ إفريقية والمغرب لما جاز إليها بنو هلال وبنو سليم منذ أول المئة الخامسة وتمرسوا بها لثلاثمائة وخمسين من السنين عادت بسائطها خرابا بعد أن كان ما بين السودان والبحر الرومي كله عمران"<sup>1</sup>.

— الأثر الاقتصادي والاجتماعي.

— من الجانب الاقتصادي أخذ بنو هلال على المغاربة أساليب الزراعة والتجارة والتي يتميز بها أهل المغرب<sup>2</sup>.

— ومن الجانب الاجتماعي كان لبني هلال بالغ الأثر في تعريب المغرب الأوسط ونشر اللغة العربية بين قبائله ومنها زناتة<sup>3</sup>.

— ومن الجانب الاجتماعي أيضا ساهمت المصاهرة بين العرب الهلالية والقبائل البربرية في امتزاج العادات العربية والبربرية في بوتقة واحدة مشكلة بذلك بنية اجتماعية مغربية إسلامية جديدة<sup>4</sup>.

خامسا: الصراع الحمادي الموحد.

أ: اجتياح الموحدين مدينة بجاية.

في 24 من جمادى الأولى سنة 547هـ / 27 أوت 1152م، زحف الجيش الموحد نحو بجاية عاصمة الحماديين في المغرب الأوسط وتمكن الموحدون من هزيمة الحماديين ودخول بجاية حيث سقطت المدينة في ظرف يومين ودخل الموحدون

<sup>1</sup> مصطفى أبو الضيف وأحمد عمر: القبائل العربية في المغرب في عصر الموحدين وبني مرين، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، 1982م، ص 59؛ لمياء محمد سالم شرف الدين، بعض ملامح أزمة إفريقية الاقتصادية في القرن الخامس للإسلام، دار الكتب الوطنية، بنغازي ليبيا، 1429هـ / 1999م، ط1، ص 220 وما بعدها.

<sup>2</sup> خالدي: الوجود الهلالي السلمي، ص 175؛ يحيى أبو المعاطي، الملكيات الزراعية وأثرها في المغرب والأندلس (488-638هـ/ 856-1095)، دراسة تاريخية مقارنة، أطروحة دكتوراه، القاهرة مصر، 1421هـ / 2000م، ص 612، نوال بلمداني، نظام الرعي في بلاد المغرب الأوسط خلال القرنين (4-5هـ / 10-11م)، أطروحة دكتوراه، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية، جامعة وهران، الجزائر، 2013-2014م، ص 123.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 175.

<sup>4</sup> إلهام حسين دحروج: مدينة قابس من الغزوة الهلالية حتى قيام الدولة الحفصية، إشراف محمد بركات البيلي، كلية الآداب، جامعة القاهرة مصر، 2000م، ص 56؛ عبد الحميد بوسماحة، رحلة بني هلال إلى المغرب وخصائصها التاريخية والاقتصادية، صدر هذا الكتاب بدع من وزارة الثقافة في إطار الصندوق الوطني لترقية الفنون والآداب، دار السبيل، الجزائر، 2008م، ص 174-184، أبو الضيف، القبائل العربية، ص 337.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

بجاية دون مقاومة كبيرة وهرب الأمير يحيى بن العزيز،<sup>1</sup> قال ابن خلدون " وركب يحيى ابن العزيز البحر في أسطولين كان أعدهما لذلك واحتمل فيهما ذخائره وأمواله والتحق بقسنطينة إلى أن نزل بعد ذلك منها على أمان عبد المؤمن واستقر بمراكش تحت الجراية والعناية إلى أن هلك رحمه الله".<sup>2</sup>

### ب: اجتياح الموحدين للقلعة.

ويخبرنا ابن خلدون عن ذلك بقوله " وسرح عبد المؤمن عساكر الموحدين وعليهم ابنه عبد الله إلى القلعة وبها جوشن بن عبد العزيز في جموع صنهاجة فاقتحمها واستلحم من كان بها منهم وأضرم النار في مساكنها وقتل جوشن ويقال إنَّ القتلى بها كانوا 18 ألف وامتألت أيادي الموحدين بالغنائم والسبي".<sup>3</sup>

ولما بلغ خبر سقوط بجاية والقلعة إلى العرب من الأثبج وزغبة ورياح وقسرة بإفريقية فعمسكروا بمدينة باجة وتحالفوا على الدفاع عن ملكهم يحيى بن العزيز وتوجهوا إلى سطيف وزحف إليهم عبد الله بن عبد المؤمن والتقى الفريقان بسطيف واقتتلوا ثلاثة أيام ثم انهزمت العرب وسببت نسائهم ونهبت أموالهم وأسر أبناءهم، ورجع عبد المؤمن إلى مراكش سنة 547هـ/1152م، وجائه وجوه العرب طائعين فوصلهم وعقد على تلمسان لابنه أبو حفص واستوزله محمد بن وانودين وعقد على بجاية لابنه أبي محمد عبد الله واستوزر له يخلف بن الحسين،<sup>4</sup> وواصل عبد المؤمن بن علي الخليفة الموحي غزواته بضم حواضر شرق المغرب الأوسط ومنها بونة سنة 551هـ/1156م، وقبض على عاملها الحارث وقتله لاستتجاده بالنورمند.<sup>5</sup>

### ج : جدول (رقم 4) يمثل نتائج الأزمات السياسية في المغرب الأوسط خلال العهد الحمادي.

| الحدث                                                                                                                                                                                                                                                                                          | المكان        | الزمان      |
|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------------|-------------|
| خروج رجل يدعى خلف بن خير من بني هراش وتحصن بقلعة منيعة واجتمع إليه خلق عظيم من سائر قبائل البربر فسار إليه بلكين بن زيري واستطاع دخول قلعته وهرب خلف فقتل بلكين عدد لا يحصى من أهل هذه القلعة وبعث منها 7 آلاف رأس طاف بها عبد الله الكاتب القيروان ثم بعثت إلى مصر وغنم بلكين بن زيري جميع ما | المغرب الأوسط | 364هـ/975م. |

<sup>1</sup> علي عشي: المغرب الأوسط في عهد الموحدين دراسة تحليلية للأوضاع الثقافية والفكرية (535هـ/1139م إلى 633هـ/1235م)، مذكرة لنيل شهادة الماجستير في التاريخ الوسيط إشراف أ.د. مسعود مزهودي، كلية العلوم الاجتماعية والإنسانية والإسلامية والتاريخ وعلم الآثار، جامعة الحاج لخضر باتنة الجزائر، السنة الجامعية (1433-1434هـ/2011-2012م)، ص ص 40-41.

<sup>2</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص ص 315-316.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ج6، ص 316.

<sup>4</sup> نفسه:

<sup>5</sup> عشي: المغرب الأوسط، ص 42؛ مجهول، الحلل المشية، ص 154.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

|                                     |                 |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                             |
|-------------------------------------|-----------------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
|                                     |                 | فيها وقام بلكين بقتل نحو 4 آلاف من العبيد وقد كان يريد الاحتفاظ بهم من قبل أن يقوم أحدهم بقتل ابن عم بلكين <sup>1</sup> .                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                   |
| 378هـ/988م.                         | بلاد كتامة      | المنصور بن زيري يدخل بلاد كتامة ويصل ميلة ويأمر بخراجها وهدم سورها ويأمر أهلها بالمسير عنها إلى باغاية لكن أخوه ما كسن لحقهم وأخذ كل ما كان معهم، وكان المنصور في هذه الحركة لا يمر بمنزل ولا قصر ولا دار إلا وأمر بهدمه وقتل خلق كثير من كتامة وقبض على الثائر بها أبي الفهم وأمر به فطم لطمًا شديدًا وتفت لحيته وأخذه بعض رجاله فحره وشق بطنه وأخرج كبده فشويت وأكلت وأخذه عبيد المنصور فشرحوا لحمه وأكلوه حتى لم يبقى إلا عظامه حدث هذا في صفر 378هـ/988م <sup>2</sup> . |
| السبت 4 جمادى الأولى<br>389هـ/999م. | تيهت            | حرب الزريين بقيادة محمد بن أبي العرب وحماد ضد زيري بن عطية الزناتي وكانت الغلبة في هذه الحرب لي زناتة واستولى زيري بن عطية على محلاتهم ومضاربهم وكل ما فيها من المال والسلاح وقتل خلق كثير وأخذ أسرى كثير <sup>3</sup> .                                                                                                                                                                                                                                                    |
| 389هـ/999م.                         | طُبْنَة وباغاية | قيام فلفل بن سعيد بن خزرون الزناتي والي طُبْنَة نهب وأفسد كل ما كان في المدينة وما حولها ثم رحل إلى باغاية فحاصرها وأفسد تلك الجهات <sup>4</sup> .                                                                                                                                                                                                                                                                                                                          |
| 8 ذو القعدة،<br>389هـ/999م.         | مرجنة           | الحرب بين باديس بن المنصور وفلفل بن سعيد الزناتي، قال النويري " فكانت بينهم الحروب العظيمة ما لم يُسمع بمثلها وقد اجتمع لفلفل من قبائل البربر ما لا يحصى كثرة وكذلك من زناتة ... فتبنت صنهاجة ... ثم انجلت الحرب عن هزيمة فاحشة وهرب فلفل ... وقتل من زناتة في ذلك اليوم 9 آلاف رجل سوى من قتل من البربر" <sup>5</sup> .                                                                                                                                                    |

<sup>1</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص ص 95 - 95.

<sup>2</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص ص 243-244، النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص 101.

<sup>3</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص ص 249 - 250.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ج 1، ص 250.

<sup>5</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص 105، ابن الأثير: الكامل، ج 8، ص 8.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

|                                        |                       |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                         |
|----------------------------------------|-----------------------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| الإثنين 2 جمادى الأولى<br>406هـ/1015م. | دكمة من المغرب الأوسط | وفي سنة 406هـ/1015م، حماد بن بلكين ينقم على أهل مدينة دكمة ويقتل منها 300 رجل فخرج إليه فقيها أحمد بن أبي توبة فخوفه بالله ووعظه وقال له " يا حماد إذا لاقيت الجموع هربت منها وإن قاومتك الجيوش فررت عنها وإنما قدرتك وسلطانك على أسير يكون في يدك لا نصير له عليك، فلما سمع كلامه أمر بضرب عنقه ووقف إليه شيخ صالح منها فقال له يا حماد اتق الله فإنني حججت حجتين فقال له حماد وأنا أزيدك عليهما الشهادة وأمر به فضربت عنقه ووقف إليه جماعة من التجار المسافرين فقالوا له نحن قوم غرباء ولا ندري ما جنى أهل هذه المدينة عليك فقال لهم اجتمعوا وأنا أعرفكم ودخل معهم غيرهم ممن طمع في الخلاص معهم فلما وصلوا إليه أمر بهم فضربت رقابهم أجمعين وأخذ جميع ما كان بتلك المدينة من طعام وملح وعاد إلى القلعة <sup>1</sup> . |
| الإثنين 2 جمادى الأولى<br>406هـ/1015م. | واد شلف               | بعد نهاية معركة شلف نكل باديس ببعض الأسرى ومنهم بكار بن خلالة الوتلكاتي وحلق لحيته وكان من بين الأسرى رجل يقال له يوسف لم يذكر ابن عذاري نسبه فحلقت لحيته هم الآخر وجُدع أنفه وقُطعت أذنه ويداه جميعا وبات مشحطا في دمائه وفي الغد ضربه ضربة عظيمة بجبهته في عمود فذرفت منها عيناه وجرى دما غمه وخر إلى الأرض ميتا <sup>2</sup> .                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                       |
| 406هـ/1015م.                           | باجة                  | وفي سنة 406هـ/1015م، وصل حماد إلى باجة فطلب أهلها منه الأمان فأمنهم واطمأنوا إلى عهده فدخلها يقتل وينهب ويحرق ويأخذ الأموال <sup>3</sup> .                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                              |
| 406هـ/1015م.                           | القلعة                | هرب جماعة من أصحاب حماد من جند القلعة إلى باديس وكان بالقلعة إبراهيم أخو حماد فأخذ إبراهيم أبناءهم وذبحهم على صدور                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                      |

<sup>1</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص ص 264 - 265.

<sup>2</sup> المصدر نفسه، ج1، 265.

<sup>3</sup> ابن الأثير: الكامل، ج8، ص 86.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

|                           |               |                                                                                                                                                                                                                                                                   |
|---------------------------|---------------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
|                           |               | أمهاتهم فقيل أنه ذبح بيده منهم 60 طفلاً فلما فرغ من الأطفال قتل الأمهات <sup>1</sup> .                                                                                                                                                                            |
| 1015هـ/406م.              | المغرب الأوسط | باديس يرسل أخاه كرامت إلى المدينة التي أحدثها حماد فهدم قصورها ومساكنها وانتقاماً لما فعله حماد فقام إبراهيم أخو حماد بهدم كل قصر كان لأخيه خارج القلعة مخافة أن يسبقه إليه كرامت <sup>2</sup> .                                                                  |
| 1015هـ/406م. جمادى الأولى | شلف           | بعد هزيمة حماد في معركة شلف ضد ابن أخيه باديس قام حماد بقتل حرمه بيده فوقف باديس عليهن قتيلات <sup>3</sup> .                                                                                                                                                      |
| 1029هـ/420م.              | حمديس الصابون | وفي هذه السنة عاودت زنادة الخلاف على المعز بإفريقية فبلغ ذلك المعز فجمع عساكره وسار بهم إلى زنادة والتقوا بموضع يعرف بجمديس الصابون ووقعت الحرب بين الطرفين واشتد القتال فانهمزت زنادة وقتل منهم عدد كثير وأسر مثلهم وعاد المعز ظافراً إلى إفريقية <sup>4</sup> . |
| 1048هـ/440م.              | أشير          | يوسف بن حماد يهجم على أشير انتقام لعزله من طرف ابن أخيه محس بن القائد قال البكري " استباح أموالها وفضح حرمها" <sup>5</sup> .                                                                                                                                      |
| 1065هـ/457م.              | سببية         | معركة سبسية بين الناصر بن علناس ومعه صنهاجة وزنادة ومن العرب عدي والأثبج، فلقبهم رياح وزغبة وسليم، وانتهت المعركة بهزيمة جيش الناصر وقتل من صنهاجة 24 ألف <sup>6</sup> .                                                                                          |

### د \_ فحص وتعليق:

يفصح لنا الجدول أعلاه عن مجموعة من الأحداث المأساوية التي وقعت في الدولة الحمادية وتنوعت هذه الأحداث والأزمات بين ثورات سياسية على نظام الحكم مثل ثورة خلف بن خير والتي كانت نتائجها كارثية على المجتمع بسبب القتل والتنكيل، وساهم الصراع على الحكم في الكثير من الأزمات السياسية حيث أن الحاكم يدافع بكل ما أوتي من قوة من أجل الحفاظ على حكمه قائماً وهذا ما قام به بلكين بن زيري ضد خلف بن خير والثوار حيث قتل عدد لا يحصى

<sup>1</sup> ابن الأثير: الكامل، ج1، ص 8.

<sup>2</sup> النويري: نهاية الأرب، ج24، ص 108.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ج1، ص 109.

<sup>4</sup> ابن الأثير: الكامل، ج8، ص 174.

<sup>5</sup> البكري: المغرب، ص 60.

<sup>6</sup> النويري: نهاية الأرب، ج24، ص 122-124، ابن عذارى، البيان، ج1، ص 299، ابن خلدون، العبر، ج6، ص 27، ابن الأثير: الكامل، ج8، ص 372.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

من اتباعه وحز ما يزيد عن سبعة آلاف رأس وبعث بها إلى القيروان، ومثل ذلك فعل ابنه المنصور في بلاد كتامة بعد أن دخلها عنوة حيث أمر بخراب ميله وهدم سورها ونهب أخوه ماكسن ما كان معهم وكذلك فعل حماد بن بلكين بأهل مدينة دكمة من المغرب الأوسط حيث قتل منهم 300 رجل ونهب كل ما كان في المدينة من طعام وملح وعاد إلى القلعة، وقام إبراهيم بن حماد بقتل نساء وأبناء الجنود المتمردين عن أخوه حماد والملاحقين بعدوهم باديس حيث قام بذبح الأبناء على صدور أمهاتهم قبل أن يقتل الأمهات.

وأثر هذا الإمعان في العنف من قتل وتنكيل ونهب وتشريد على المجتمع من خلال انتشار مظاهر عديدة منها الخوف والهجرة وشيوع حالة الأمن.

ونستشف من خلال هذه النصوص الواردة في الجدول أعلاه تعدد مصادر العنف فتارة يكون العنف مصدره السلطة الحاكمة وتارة يكون مصدره الثوار الخارجين عن الحكم، وما يمكن إثباته من خلال ما سبق هو أن السلطة الحاكمة في المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة أحد أهم مصادر الأزمة في المجتمع من خلال العنف الممارس ضد الخصوم وهذا ما يؤثر سلبا على المجتمع من جميع النواحي فمن الناحية السياسية يؤدي هذا العنف إلى حالة عدم الاستقرار لفترة طويلة وهو ما يؤثر على الحالة الطبيعية للمجتمع فتطغى ظاهرة الهجرة بحثا عن مكان آمن، ومن الناحية الاقتصادية فلاشك أن التأزم السياسي يآثر سلبا على الحالة الاقتصادية من خلال تقلص اليد العاملة بسبب كثرة الحروب والنزاعات والفوضى التي سادت المغرب الأوسط بعد هذه الأزمات كما ساهمت هذه الأزمات والصراعات في موت العديد من الفلاحين لإشراكهم في الحروب وهذا ما يقلص من مردودية الإنتاج الفلاحي.

أما من الناحية الاجتماعية فقد كان لهذه الحروب والنزاعات أثر بالغ على أفراد مجتمع المغرب الأوسط وذلك بسبب موت الكثير من الناس وانتشار الأمراض والأوبئة والطواعين وتفشي الآفات الاجتماعية مثل البغاء والزنى والسحر والشعوذة والفقر والهجرة ولجوء الناس إلى الأولياء طلبا في المساعدة وتجاوز المحن والأزمات.

كانت بداية ثورة بني غانية على يد علي ابن غانية اللمتوني حيث احتل هذا الأخير بجاية سنة 580هـ / 13 نوفمبر 1184م وولى عليها أخاه يحيى بن غانية ومولاه رشيد الرومي ثم استولى على جزائر بني مزغنة وعين عليها أخوه طلحة ثم استولى على مليانة وولى عليها بدر بن عائشة ثم استولى على قلعة بني حماد وحاصر قسنطينة لكنه لم يتمكن من دخولها<sup>2</sup>. وكانت ردت فعل الموحدين على غزو بني غانية لبجاية ومعظم حواضر المغرب الأوسط هو أن جهز الخليفة الموحي المنصور جيش قوامه 12 ألف جندي تحت إمرة عمه السيد أبو زيد بن أبي حفص وأرسل الموحدون رسائل اطمئنان إلى المدن التي وقعت تحت قبضة بني غانية يعدونهم فيها بالأمان والصفح في حال وقوفهم معهم ضد بني غانية فامتثل الأهالي لذلك، ففي جزائر بني مزغنة هجم الأهالي على حامية بني غانية وقبضوا على عاملها يحيى بن طلحة وتمكن الأسطول الموحي المحاصر لبجاية من جهة البحر من دخولها،<sup>3</sup> ولما علم عامل بني غانية على مدينة مليانة بخبر استلاء الموحدين على بجاية حاول الفرار منها تحت جنح الظلام ولكن أهلها لاحقوه وأدركوه وقتلوه بعد معركة طاحنة بشلف، وتمكن الجيش الموحي من دخول بجاية والاستلاء عليها بالكامل سنة 581هـ / 1185م حيث ثار الأهالي على بني غانية وفتحوا الأبواب لجيش الموحدين وعمت حالة من الفوضى العارمة والسلب والنهب وفر ابن غانية إلى أخيه الذي كان محاصرا لقسنطينة حتى كادت تسقط على يده<sup>4</sup> ففك الحصار عنها وهرب نحو نقاوس والأوراس ثم إلى الصحراء ثم عاد واحتل أشير،<sup>5</sup> لكن الموحدين تمكنوا من استرجاع أشير وقتلوا ابن غانية سنة 583هـ / 1187م<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> ينتسب بنو غانية إلى أمهم غانية وكان المرابطون ينسبون أبنائهم إلى أمهاتهم بسبب أن الرجال يتزوجون بعدة نساء فينسب الأبناء إلى أمهاتهم إذا كانت ذات نسب شريف أو للمكانة التي تتبوأها المرأة في المجتمع المرابطي وهناك الكثير من الأمثلة مثل ابن غانية وابن عائشة ويرى بعض المؤرخين أن أصل بني غانية يعود إلى مملكة غانة لذا عرفوا بهذا الاسم، وينتمي بنو غانية إلى قبيلة مسوفة البربرية وأماكن استقرار هذه القبيلة تمتد من سجلماسة إلى شمال أدغشت، واعظ نويوة: أثر بني ثورة غانية على الدولة الموحدية، (580-633هـ / 1184-1235م)، مذكرة لنيل شهادة الماجستير في التاريخ الوسيط، إشراف مبارك بوطارن، قسم التاريخ والجغرافيا، كلية العلوم الإنسانية، المدرسة العليا للأساتذة، بوزريعة الجزائر، 2007-2008م)، ص 5-6.

<sup>2</sup> عشي: المغرب الأوسط، ص 43-44؛ أحمد عزوي، رسائل موحدية (مجموعة جديدة، مطبعة النجاح، الدار البيضاء، المغرب، 1995م، ط1، ص 170.

<sup>3</sup> عشي: المغرب الأوسط، ص 44؛ ميراندا هويثي أمبروسيو، التاريخ السياسي للإمبراطورية الموحدية، ترجمة عبد الواحد أكمر، منشورات الزمن دار النجاح الجديدة، الدار البيضاء، 2004م، ط1، ص 314.

<sup>4</sup> عشي: المغرب الأوسط، ص 44؛ ابن خلدون، العبر، ج6، ص 28.

<sup>5</sup> عشي: المغرب الأوسط، ص 45؛ ميراندا، التاريخ السياسي، ص 317.

<sup>6</sup> عشي: المغرب الأوسط، ص 45؛ أبو الضيف، القبائل العربية، ص 82.

بعد ذلك تمرد أخوه يحيى بن غانية في صحراء الجريد وتحالف مع شرف الدين قراقوس الأرميني مملوك الملك المظفر تقي الدين شاهنشاه بن أيوب بن شادي ابن أخ صلاح الدين<sup>1</sup>.

أ : معركة عُمرة بين الموحدين وبني غانية 583هـ/1187م.

وقعت هذه المعركة بين الموحدين بقيادة يعقوب بن أبي حفص بن عبد المؤمن لمواجهة بني غانية وحلفائهم من العرب والغز فالتقى الطرفان بمقربة من قفصة فكان النصر حليف بني غانية بموقعة عُمرة وقتل فيها أكثر جيش المنصور الموحد<sup>2</sup>.

ب : معركة الحمة 583هـ/1187م.

ثم عاد الموحدون وانتصروا في موقعة الحمة سنة 583هـ/1187م، واسترجعوا كل مدن الجريد وقعة هذه المعركة بالتحديد بتاريخ 09 شعبان 583هـ/ 15 أكتوبر 1187م واسترجع الموحدون بعد هذه المعركة كل من نفزاوة وقسطيلية وتوزر وتقيوس والحمة ونفطة وكان كل ما دخل الموحدون إلى بلدة إلا وسلّم لهم أهلها جماعة من أتباع بني غانية ليقتلوهم، ففر الكثير منهم إلى توزر فلحقهم الموحدون ففروا إلى الصحراء في جنح الظلام<sup>3</sup>.

ج : معركة بين قسنطينة وبجاية بين (بني غانية والموحدين) 596هـ/1200م.

توالت الحروب بين بني غانية والموحدين إلى سنة 596هـ/1200م، حيث التقى الجيشان في معركة وقعة بين حاضرتي قسنطينة وبجاية وقاد جيش الموحدين السيد أبي الحسن في ما كان على رأس جيش بني غانية يحيى بن غانية وكانت الدائرة على الموحدين حيث تمكن بنو غانية من الاستلاء على بسكرة وتبسة وبونة سنة 598هـ/1202م<sup>4</sup>.

وفي سنة 599هـ/1203م استطاع بنو غانية احتلال بجاية والسيطرة عليها مجدد لمدة سنتين قبل أن يقوم الخليفة الموحد الناصر محمد بن يعقوب بحملة كبيرة لمواجهة بني غانية برا وبحرا في شهر جمادى الأولى سنة 601هـ/ 12 فبراير 1204م واستطاع تحرير كل مدن إفريقية من قبضة بني غانية<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> عشي: المغرب الأوسط، ص 45؛ أحمد أبو العباس ابن الحسين بن علي بن الخطيب ابن قنفذ القسنطيني: **الفارسية في مبادئ الدولة الحفصية**، تحقيق محمد الشادلي النيفر وعبد المجيد التريكي، الدار التونسية للنشر والتوزيع، 1968م، ص 105، محمد أبو عبد الله بن أحمد، **رحلة التيجاني**، تقديم حسن حسني عبد الوهاب، الدار العربية للكتاب التونسي، تونس، 1981م، ص ص 103-104.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 136؛ ميراندا، التاريخ السياسي، ص 322.

<sup>3</sup> نويوة: أثر بني ثورة غانية، ص 27 - 30؛ عشي، المغرب الأوسط، ص 45.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص 45، نظر أيضا برانشفيك، إفريقية، ج1، ص 39.

<sup>5</sup> عشي: المغرب الأوسط، ص 46؛ محمد أبو عبد الله بن أحمد ابن الشباع: **الأدلة البيئية النورانية في مفاخر الدولة الحفصية**، تحقيق الطاهر محمد المعموري، الدار العربية للكتاب، ليبيا، 1984م، ص 49.

ولم تهدأ الأمور بشكل كامل بعد الهزيمة التي تعرض لها بني غانية وسيطرة الموحدين على كافة أنحاء المغرب الأوسط وإفريقية بل واصل بني غانية التمرد على الموحدين ومنازلتهم في عدة معارك أهمها معركة شبرو بناحية تبسة وكانت الغلبة للموحدين بقيادة أبي حفص على يحيى ابن غانية في 30 ربيع الأول سنة 604هـ / 24 أكتوبر 1207م<sup>1</sup>.

لكن ابن غانية عاد في سنة 605هـ / 16 جويلية 1208م عاد ابن غانية وهاجم تيهرت من أعمال تلمسان حيث تغلب على عاملها أبو عمران يوسف وقتله وفر إلى الصحراء،<sup>2</sup> بعد أن "استباح تيهرت وأخذ الغنائم والسبي ورجع إلى إفريقية فلقبه الشيخ الموحدى أبو محمد واستنقذ الأسرى من أيدي بني غانية واخذ جميع غنائمهم وقتل كثير من المثلثين"<sup>3</sup>. وفي سنة 610هـ / 1213م، مات الخليفة الموحدى الناصر، فعاد بني غانية للنشاط والظهور من جديد واحتلوا بسكرة سنة 618هـ / 1220م لكن الموحدين بقيادة أبوزيد عبد الرحمن بن أبي العلاء إدريس بن يوسف بن عبد المؤمن استرجعوا المدينة في سنة 620هـ / 1222م<sup>4</sup>.

بعد ذلك تولى الخليفة الموحدى العادل الحكم وعين أبا محمد عبد الواحد أبي حفص الهنتاتي على إفريقية سنة 623هـ / 1226م، ويعبر هذا التاريخ بداية تفكك الإمبراطورية الموحدية حيث ابتداء ابنه أبو زكرياء يحيى بالحكم سنة 625هـ / 1228م وقاد تمرد على دولة الموحدين وزحف على قسنطينة وبجاية سنة 628هـ / 1230م واسر والى بجاية أبو عمران بن أبي عبد الله الخرصاني بن يوسف العشري وعين عليها ابنه يحيى وقبض على شيخ قسنطينة ابن علناس الصنهاجي ولاحق ابن غانية حتى مدينة ورقلة، وهلك ابن غانية سنة 631هـ / 1234م، واستولى أبو زكرياء على جزائر بن مزغنة ومنطقة شلف والزاب<sup>5</sup>.

#### سابعاً: نتائج ثورة بني غانية على المغرب الأوسط وعلى الدولة الموحدية.

##### أ : النتائج السياسية.

1\_ سقوط جزر البليار في ظل الصراع الدائر بين بني غانية و الموحدين في المغرب الأوسط وكذلك الخيانات والتصدع الذي عرفته الولايات الموحدية في الأندلس انتهز الفرصة ملك أراغون خايمي الأول ليتحالف مع قطلونية وبرشلونة وبروفانسونارابون وبيرة وجنوى وانطلق بجيش بلغ تعداده 150 سفينة تحمل 1500 فارس و 15 ألف من المشاة حيث

<sup>1</sup> عشي: المغرب الأوسط، ص 46؛ ميراندا، التاريخ السياسي، ص 404.

<sup>2</sup> الحميري: الروض، ص 127.

<sup>3</sup> ابن خلدون: العبر، ج 6، ص 375؛ عشي، المغرب الأوسط، ص 4.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص 47؛ ابن خلدون، العبر، ج 6، ص 376، برانشفيك، إفريقية، ج 1، ص 47.

<sup>5</sup> عشي: المغرب الأوسط، ص 47؛ ابن الأحمر، تاريخ الدولة الزيانية بتلمسان، تحقيق هاني سلامة، مكتبة الثقافة الدينية للنشر والتوزيع، بورسعيد، مصر 2001م، ط 1، ص 9.

استباححت هذه القوات جزيرة ميورقة وتمكنت من قتل 50.000 وأسر 2000 من مسلمي جزيرة ميورقة في 15 صفر 627هـ / 01 جانفي 1230م<sup>1</sup>.

ولم تتمكن القوات المرابطة في ميورقة من المقاومة وانهارت في 10 ربيع الأول 628هـ / 13 فبراير 1231م، ويعتبر هذا التاريخ بداية سقوط الحصون الإسلامية حيث تمكن الخايمي من جعل ميورقة عاصمة له لاسترداد باقي جزر البليار مثل منورقة ويابسة وتهديد الحصون الإسلامية الأخرى<sup>2</sup>.

2\_ سقوط المدن والحواضر الأندلسية ومن أهمها قرطبة 23 شوال 633هـ / 29 جوان 1236، وبلنسية في 20 ذي الحجة 634هـ، 1236م، ومرسية في 10 شوال 641هـ / 1243م وإشبيلية في 27 رمضان 646هـ / 23 نوفمبر 1248م، ولم يبقى إلا مملكة غرناطة تحت حكم بني الأحمر إلى غاية 892هـ / 1492م وهو تاريخ خروج المسلمين من الأندلس نهائياً<sup>3</sup>.

3\_ أما في بلاد المغرب الإسلامي فقد ساهمت ثورة بنو

تفكك دولة الموحدين وتقسيمها إلى ثلاث كيانات وهم الحفصيون في المغرب الأدنى والزيانيون في المغرب الأوسط والمرينيون في المغرب الأقصى وانتهت بذلك إمبراطورية إسلامية حكمت كل المغرب الإسلامي ومعظم بلاد الأندلس لقرن من الزمن<sup>4</sup>.

## ب : النتائج الاقتصادية والعمرانية.

1\_ أثرت الحرب الدائرة بين بني غانية والموحدين بشكل كبير على الاقتصاد في المغرب الأوسط فطالت الحرب معظم حواضر المغرب الأوسط مثل بجاية وجزائر بني مزغنة ومتيجة ومارونة ومليانة وأشير وتلمسان وتيهرت وقسنطينة وبونة وتبسة

<sup>1</sup> هرباش زاجية: نتائج ثورة بني غانية (580-633هـ / 1184-1237م)، مجلة الحوار المتوسطي، العدد 5، يصدرها مخبر البحوث والدراسات الاستشرافية، جامعة الجيلالي إلياس، سيدي بلعباس الجزائر، سبتمبر 2021م، ص 123.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 124، انظر أيضا

paris , 1903, p 183 / alcover, miouel, 'les benouchaniaedernest le roux, alered bel el islamenmallorcaescuelatypographical, palma de mallorca, 1930, p 151 / conde joseph, histor de la domination des arabes et des moueres t2 lib alexis emery, paris, 1825 pp 20- 21,

fourgous jean, i les belearesmajorque,

<sup>3</sup> هرباش: نتائج ثورة بني غانية، ص 124؛

ibiza, librairie, hachette, paris, 1924, p 8/

المراكشي، المعجب، ص ص 264 - 265، ابن خلدون، العبر، ج 6، ص 198، يوسف أشياخ، تاريخ الأندلس في عصر المرابطين والموحدين، ترجمة عبد الله عنان، نشر مكتبة الخانجي، القاهرة مصر، 1958م، ط 1، ص 418، سالم عصام، جزر الأندلس المنسية (التاريخ الإسلامي لجزر البليار)، دار العلم للملايين، بيروت لبنان، 1984م، ط 1، ص 431، المقرري أحمد بن محمد التلمساني، نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب، تحقيق إحسان عباس، دار صادر، بيروت لبنان، 1988م، ج 4، ص 472.

<sup>4</sup> هرباش: نتائج ثورة بني غانية، ص 124.

والمسيلة وورجلان حيث تأثرت المناطق الزراعية بشكل كبير في هذه الحواضر بسبب الحرب الدائرة بين الطرفين ولم يقتصر الخراب على حواضر المغرب الأوسط فحسب بل تعداه إلى كل المناطق التي دارت فيها الحرب في كل من مدن إفريقية مثل توزر وقسطسيلية وقفصة والمهدية وشفافس وسرت والعقبة الكبرى قرب الإسكندرية بمصر باعتبارها وقعت في مجال صراع بني غانية مع الموحدين، ومن بين ما ذكره الجغرافيون حول الدمار ما لحق بمدينة قفصة من قبل الموحدين حيث قاموا بحصارها والإقدام على قطع ألف نخلة في اليوم الواحد<sup>1</sup>.

2\_ مثل كل الحروب والنزاعات لا بد وأن تترك خراب في الحواضر والمدن التي ذات فيها الحرب فعندما دخل بنو غانية بجاية خربوا ما بها من مباني وقصور ومجاري المياه والأسوار وغيرها ولم يسلم منها إلا قصر اللؤلؤة، وفعلوا نفس الشيء مع قلعة بني حماد فقد حاصروها ودخلوها عنوة وخربوها وكذلك فعلوا مع كل مدينة أو حاضرة من حواضر المغرب الأوسط مثل تلمسان وتيهرت ومليانة وجزائر بني مزغنة ومتيجة، ويصف ابن خلدون الدمار الذي لحق بتلمسان بقوله "... أنها لم تبصر بها نار ولا صرخت بها آخر الديكة..."، ونفس الدمار وقع على حواضر إفريقية مثل شفافس وقفصة وتوزر وغيرها<sup>2</sup>.

### ج : النتائج الدينية والاجتماعية.

1\_ أعادت هذه الحرب الصراع الذي أحدثه ابن تومرت بين المصامدة والمرابطين الذين وصفهم بالكفرة والمجسمين؛ فقد استعملت هذه العبارات من جديد بين الطرفين بعد إعلان بني غانية ولاءهم للخلافة العباسية بالمشرق والذي قابله الموحدون بتوظيف كلمات ذات صبغة دينية كالفاسق والكافر واللعين وقد ذكرت على المنابر في خطب الأئمة أو في رسائل متبادلة تبارى كتابها في استعمال أقسى وأبشع العبارات<sup>3</sup>.

2\_ ومن الآثار الاجتماعية انتشار القتل والبطش والاعتصاب والتككيل والتمثيل بالجثث لسكان بجاية وغيرها من الحواضر يقول ابن عذاري واصفا حالة أهل بجاية بعد اجتياح بني غانية لها "... فقد عجزوا عن تكفين موتاهم..."<sup>4</sup>.

---

<sup>1</sup> هرباش: نتائج ثورة بني غانية، وحول تعرض حواضر المغرب الأوسط للدمار؛ المقرئ، نفح الطيب، ج4، ص 472-474، الحميري، الروض المعطار، ص 58-60، ابن الأثير، الحلة السيرة، ج2، ص 314، ابن خلدون، العبر، ج6، ص 175-183، المراكشي، المعجب، ص 263.

<sup>2</sup> هرباش: نتائج ثورة بني غانية، ص 125؛ التيجاني، رحلة التيجاني، ص 147، ابن خلدون، العبر، ج7، ص 61، ابن أبي زرع، الأنيس المطرب، ص 282.

<sup>3</sup> هرباش: نتائج ثورة بني غانية، ص 126؛ محمد أبو عبد الله ابن غازي الكتامي المكناسي، الروض المتهون في أخبار مكناسة الزيتون، مطبعة المامونية، الرباط المغرب، 1952م، ط1، ص 6.

<sup>4</sup> هرباش: نتائج ثورة بني غانية، ص 125.

3\_ تعرض الأهالي للنهب والسلب وأخذت أموالهم بالقوة من طرف الفريقين المتنازعين، فكما سلب بنو غانية أهل جزيرة شريك بتونس كل ما يملكون بما في ذلك ثيابهم التي تواربهم وتستتر أجسادهم فان الموحدين نهبوا موقعة شبرو قرب تبسة سنة 604هـ / 1207م مائة وخمسون فرسا وحمولة ألفي جمل من الأمتعة<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> هرباش: نتائج ثورة بني غانية، ص 125.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

4\_ انتشار المجاعات والأوبئة بسبب الخراب الذي لحق بالمزارع نتيجة الأعمال التخريبية التي قام بها الطرفين بعد الحروب فشحت المواد الاستهلاكية وارتفعت الأسعار واضطر بعض الناس إلى أكل الميتة من شدة الجوع وهذا ما حدث لسكان جزر البليار بل ومن الناس من لجئ إلى الانتحار بسبب الجوع والعطش وانتشار الأوبئة<sup>1</sup>.

5\_ كثرت الضرائب في المناطق التي شملتها الحرب فقد بلغت 10.000 دينار في مدينة توزر مما جعل أهلها يخسرون كل أموالهم<sup>2</sup>.

6\_ التمثيل يجثث القتلى فقد مثل الموحدون بغزي الصنهاجي وعبد الله ابن غانية، ومثل بنو غانية بعبد الرحمن بن منديل المغراوي<sup>3</sup>.

7\_ وأدت هذه الحرب إلى تكريس الصراع القبلي والتنازع على السلطة بين قبائل المغرب وهذا ما أدى إلى تفكك الدولة الموحدية وانحيارها<sup>4</sup>.

د : جدول (رقم 5) يمثل بعض الأحداث المأساوية التي تعرض لها مجتمع المغرب الأوسط في عهد الموحدين.

| النص                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                         | المكان | الزمان       |
|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|--------|--------------|
| "سرح عبد المؤمن عساكر الموحدين وعليهم ابنه عبد الله إلى القلعة وبها جوش بن عبد العزيز في جموع صنهاجة فاقتحمها واستلحم من كان بها منهم وأضرم النار في مساكنها وقتل جوش ويقال أن القتلى بها كانوا 18 ألف وامتلاأت أيادي الموحدين من الغنائم والسبي" <sup>5</sup> .                                                                             | القلعة | 547هـ/1152م. |
| لما بلغ خبر اجتياح الموحدين القلعة إلى العرب بإفريقية من الأتبع وزغبة ورياح وقسر فعسكروا بظاهر باجة وتأمروا على الدفاع عن ملكهم يحي بن العزيز وارتحلوا إلى سطيف وزحف إليهم عبد الله بن عبد المؤمن في الموحدين الذين كانوا معه وكان عبد المؤمن قد قفل إلى المغرب ونزل متيجة فلما بلغه الخبر بعث المدد إلى ابنه عبد الله والتقى الفريقان بسطيف | سطيف   | 547هـ/1152م. |

<sup>1</sup> هرياش: نتائج ثورة بني غانية، ص 125.

<sup>2</sup> نفسه.

<sup>3</sup> نفسه.

<sup>4</sup> نفسه.

<sup>5</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 316.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

|              |               |                                                                                                                                                                                                     |
|--------------|---------------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
|              |               | واققتلوا ثلاثا ثم انقضت جموع العرب واستلحموا وسبيت نساءهم واكتسحت أموالهم وأسر أبناؤهم <sup>1</sup> .                                                                                               |
| 583هـ/1187م. | عمرة قرب فقصة | وقعة هذه المعركة بين الموحدين بقيادة يعقوب بن أبي حفص بن عبد المؤمن وبني غانية والعرب والغز بقيادة علي ابن إسحاق وكان النصر لبني غانية وحلفائهم وقتل في هذه المعركة أكثر جيش المنصور <sup>2</sup> . |

### هـ \_ فحص وتعليق.

يتضمن الجدول أعلاه بعض من النصوص التي تؤرخ للصراع الدائر بين الموحدين وبني غانية في المغرب الأوسط وتفصح هذه النصوص عن الأزمات السياسية التي عصفت بالمغرب الأوسط بسبب هذا الصراع، ويظهر لنا الجدول الآثار الوخيمة لهذا الصراع من جميع النواحي سياسيا واقتصاديا واجتماعيا.

فمن الناحية السياسية ساهم الصراع الدائر بين بني غانية والموحدين في المغرب الأوسط في ضعف وتفكك دولة الموحدين وتقسيمها إلى ثلاث كيانات سياسية وهم الحفصيون في المغرب الأدنى والزيريون في المغرب الأوسط والمرينيون بالمغرب الأقصى.

ومن الناحية الاقتصادية فقد أثر الصراع الدائر بين الموحدين وبني غانية على اقتصاد المغرب الأوسط بسبب انتشار الصراع على نطاق واسع شمل عدة حواضر مثل بجاية وجزائر بني مزغنة ومتيجة ومازونة ومليانة وأشير وتلمسان وتيهرت وقسنطينة وبونة وتبسة وورجلان وغيرها حيث تأثرت المحاصيل الزراعية بشكل كبير في هذه المناطق بسبب الآثار المدمرة للحرب.

أما من الناحية الاجتماعية والديمقراطية فقد أدى الصراع الدائر بين الطرفين إلى انتشار القتل والاعتصاب والتنكيل بالجثث وهذا ما ذكره ابن عذاري في حديثه عن اجتياح بني غانية لبجاية " ... فقد عجزوا عن تكفين موتاهم"، بالإضافة إلى تعرض الأهالي للنهب والسلب وأخذ الأموال عنوة وانتشار المجاعات والأوبئة بسبب الخراب الذي لحق بالمزارع نتيجة للأعمال التخريبية التي قام بها الطرفين أثناء الحروب فنشرت المواد الغذائية وانتشر الغلاء حتى اضطر الناس إلى أكل الميتة من شدة الجوع.

<sup>1</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 316.

<sup>2</sup> التيجاني: رحلة التيجاني، ص 136.

ثامنا: السياسة المالية لدول المغرب الأوسط (الضرائب والجبايات).

أول: المدلول للغوي والاصطلاحي للضريبة والجباية.

### 1: الضريبة لغة.

"من ضرب وضرب الوند يضربه ضربا أي دقه حتى رسب في الأرض"، "وضرب الدرهم أي طبعه والضريبة ما ضرب بالسيف والضرائب الأشكال أو الأمثال والضريبة الخلقة يقال خلق الإنسان على ضرائب"، "والضريبة مفرد ضرائب التي تؤخذ في الأرصاد الجزية ونحوها"، "والضريبة ما يؤديه العبد إلى سيده من الخراج المقرر عليه وتجمع على ضرائب وهي خراج الأرضين"<sup>1</sup>.

### 2: الضريبة اصطلاحا.

تعرف الضريبة اصطلاحا على "أنها اقتطاع مالي نقدي تفرضه الدولة على الأفراد والمؤسسات دون مقابل بقصد الحصول على موارد لتمويل الأعباء العامة وتحقيق أهداف المجتمع"،<sup>2</sup> ويقصد بها أيضا المغارم والمكوس واللوازم والقبالات والمجالي والرسوم والمستحقات والوظائف السلطانية"<sup>3</sup>.

### 3: الجباية لغة.

الجباية في اللغة من "جبيت الشيء إذا جمعت من جهات متفرقة"،<sup>4</sup> والجباية من الجمع والتحصيل وجبيت المال والخراج أي جمعته وجبوتة"،<sup>5</sup> والجباي هو الذي يجمع مال الخراج"،<sup>6</sup> ومتولي المجابي هو المختص في تحصيل الضرائب والجزيات"<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> ابن منظور: لسان العرب، تحقيق عبد الله علي الكبير وآخرون، دار المعارف، القاهرة مصر، (د. ت. ن)، ص 2564 - 2570.

<sup>2</sup> مسعود كربوع: النظام الضريبي في مغرب العصر الوسيط بين التنظير والممارسة، مجلة علوم الإنسان والمجتمع، جامعة بسكرة، الجزائر، العدد 26، مارس 2018، ج2، ص 714.

<sup>3</sup> كمال خلفات: السياسة الضريبية للدولة الفاطمية بالمغرب الإسلامي وأثرها في بلورة المنظومة المالكية المالية المناهضة، مجلة المواقف للبحوث والدراسات في المجتمع والتاريخ، جامعة الأمير عبد القادر للعلوم الإسلامية، قسنطينة الجزائر، مجلد 16، عدد 02، جوان 2020م، ص 177.

<sup>4</sup> الحموي: معجم البلدان، ج2، ص 100.

<sup>5</sup> أنور زناقي: معجم مصطلحات التاريخ والحضارة، دار زهران للنشر والتوزيع، عمان الأردن، 1434هـ / 2013م، ط1، ص 105.

<sup>6</sup> جمال عبد الناصر: المعجم الاقتصادي، دار أسامة، للنشر والتوزيع، عمان الأردن، 2010، ص 138.

<sup>7</sup> صالح بن قربة: عبد المؤمن بن علي مؤسس دولة الموحدين، المؤسسة الوطنية للكتاب، شارع زيغوط يوسف، الجزائر، 1992م، ص 85.

4: الجباية اصطلاحاً.

وتعني الجباية اصطلاحاً "كل ما تحصل عليه الدول من موارد ومحاصيل من رعاياها باعتبارها حق من حقوق الدولة على السكان"<sup>1</sup>.

5: السياسة الضريبية لدول المغرب الأوسط ما بين القرنين (2-6هـ / 8-12م).

تفرض الحكومات الضرائب على المواطنين مساهمة منهم في تغطية النفقات العامة وتعتبر الضرائب في كل العصور أهم الموضوعات التي تثير اهتمام الحكومات لما لها من اتصال وثيق بأحوال الشعوب السياسية والاقتصادية والاجتماعية، فالضرائب هي الرابط المادي الذي يربط الفرد بحكومته وبسائر الأفراد، وهي أيضاً أهم الأسلحة التي تستخدمها الحكومات في رسم سياستها المالية والاقتصادية والاجتماعية<sup>2</sup>.

ويمكن تصنيف الضرائب الإسلامية إلى نوعين الضرائب الأساسية أو النظامية وهي التي تفرض بشكل منظم وتشكل مصدر أساسي لبيت مال المسلمين، والضرائب والتكاليف الإضافية والتي تفرض في حالات استثنائية وتعتبر مورداً إضافياً لبيت المال،<sup>3</sup> وهذا ما أشار إليه ابن خلدون بقوله "الجباية أول الدولة تكون قليلة الوزائع كثيرة الجملة وآخر الدولة تكون كثيرة الوزائع قليلة الجملة والسبب في ذلك أن الدولة إذا كانت على سنن الدين فليس تقتضي إلا المغارم الشرعية من الصدقات والخراج والجزية وهي قليلة الوزائع"<sup>4</sup>.

وسوف نتناول في هذا العنصر الضرائب الإضافية والتي ساهمت في تأزم الوضع الاقتصادي للمجتمع في المغرب الأوسط في الفترة موضع الدراسة ونذكر منها المغارم والمكوس وللوازم والمستحقات والوظائف السلطانية،<sup>5</sup> والقبالة أو الضمان وهما لفظان مترادفان يتعلق بالعقد الذي يبرمه الملتزم مع الدولة كضمان يدفع بموجبه مبلغاً معيناً من المال،<sup>6</sup> والقبالات نظام استغلال الأرض الزراعية يلتزم فيه المتقبل بخراج الأرض أو جبايتها ويحقق به فائضاً هو الفرق بين عائد استغلالها وبين

<sup>1</sup> كربوع: النظام الضريبي، ص 716؛ رشيد البملولي: الضرائب في الغرب الإسلامي وأثرها في التاريخ السياسي، (441-886هـ/1044م-1464م)، بحث مقدم لنيل دكتوراه وطنية إشراف محمد تضرغوت كلية الآداب والعلوم الإنسانية، جامعة المولى إسماعيل، مكناس، الموسم الجامعي 2010-2011م، ص 28.

<sup>2</sup> أحمد زكي بدوي: معجم مصطلحات العلوم الاجتماعية، (د. د. ن)، (د. ب. ن)، (د. ت. ن)، ص 162؛ أحسن بولعسل: الضرائب في المغرب العربي منذ عهد الولاة حتى سقوط الموحدين، (96-668هـ/714-1269م)، دار بهاء الدين، للنشر والتوزيع، قسنطينة الجزائر، 2013م، ص 45.

<sup>3</sup> نهي محمد حسين مكاحلة: الضرائب في المغرب الإسلامي في العصر الأموي، قدمت هذه الرسالة لاستكمال متطلبات درجة الدكتوراه في التاريخ، إشراف فالح حسين، كلية الدراسات العليا، الجامعة الأردنية، كانون الثاني، 1999م ص 51.

<sup>4</sup> ابن خلدون: المقدمة، ج 2، ص 344.

<sup>5</sup> كمال خلفات: السياسة الضريبية، ص 177؛ عبد المجيد شوربجي سيد عبد المولى، الفكر الاقتصادي عند ابن خلدون الأسعر والنقود، دراسة تحليلية، جامعة محمد بن سعود الإسلامية، المملكة العربية السعودية، 1989م، ص 17.

<sup>6</sup> شوربجي: الفكر الاقتصادي، ص 182.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

ما قدم نظير التزامها، وهي الضريبة التي تدفع لبيت المال وقد أطلق هذا اللفظ على الضرائب الزائدة على ما يقضي به الشرع وكان شائعاً ومتداول في المغرب والأندلس<sup>1</sup>.

وذكر ابن حوقل نوعاً مستحدثاً من الضرائب وهي الضريبة التي تفرض على القوافل المارة بموضع صبر من أطرابلس بقوله "وبه ضريبة على القوافل في وقتنا هذا ولم أعرفها قديماً ولا سمعت بها على الخارج من أطرابلس إلى القيروان والقادم من القيروان إلى أطرابلس غير ما يقبضه المتولي عمل أطرابلس من كل جمل ومحمل وحمل ... ومن الضريبة الجمال والأحمال والحامل والبغال والرقيق والغنم والحمير إلى ما عدا ذلك من الأسباب الواردة وأخذ الصدقات والخراج واللوازم"<sup>2</sup>، وكانت بعض المغارم تُفرض على الشجر والمياه السائحة<sup>3</sup>.

### ثانياً: السياسة الضريبية للدولة الرسمية.

يورد ابن الصغير نصاً مطولاً يوضح فيه السياسة المالية للدولة الرسمية فيما يتعلق بجباية المال سواء ما يتعلق منها بالضرائب الشرعية أو ما يتعلق بغيرها من الضرائب ويذكر في نصه هذا طريقة جمعها ووجوه إنفاقها في قوله "وأهل الصدقة على صدقاتهم يخرجون في أوان الطعام فيقبضون أعشارهم في كل هلال ... وأهل الشاة والبعر يقبضون ما يجب على أهل الصدقات لا يظلمون ولا يظلمون فإذا حضر جميع ذلك صرف عبد الرحمن بن رستم الطعام إلى الفقراء وبيعت الشاة والبعر فإذا صارت أموالاً دفع منها إلى العمال بقدر ما يستحقون على عملهم ثم نظر في باقي سائر المال فإذا عرف مبلغه أمر بإحصاء من في البلد وفيما حول البلد ثم أمر بإحصاء الفقراء والمساكين فإذا علم عددهم أمر بإحصاء ما في الأهراء من طعام ثم أمر بجمع ما بقي من مال الصدقة فاشترى منه أكسية صوفا وجبابا صوفا وفراء وزيتاً ثم دفع في كل أهل بيت بقدر ذلك ويؤثر بأكثر بذلك أهل الفاقة من مذهبه، ثم ينظر إلى ما جمع من مال الجزية وخراج الأرضين وما أشبه ذلك فيقطع لنفسه وحشمه وقضاته وأصحاب شرطته والقائمين بأمره ما يكفيهم في سنتهم ثم إذا فضل صرفه في مصالح المسلمين"<sup>4</sup>.

وذكر ابن الصغير إلى وجود الضرائب والجبايات في الدولة الرسمية على عهد الإمام عبد الرحمن بن رستم في قوله "وبيوت أمواله ممتلئة"<sup>5</sup>، وأشار الدكتور بحاز إلى وجود بيوت أموال محلية في مختلف الولايات ونوّه إلى أنه لا يعرف كيفية جمع الأموال ولا كميتها، ويبدو أن جمع الأموال يتم بالقوة وهو ما أدى بالسكان إلى الهروب من دفع الزكاة،<sup>6</sup> وكان الفارون

<sup>1</sup> عبد القادر طويلب: النظام المالي الجبائي في الدولة الموحدية وأثره عليها (القبالات نموذجاً)، دورية كان التاريخية، العدد الخامس والعشرون، سبتمبر 2014م، ص 152.

<sup>2</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 68.

<sup>3</sup> الأعرج داودي: سياسة الدولة الزراعية وأثرها على الفلاحة بالمغرب الأوسط ما بين القرنين الرابع والسادس الهجريين، مجلة الحوار الفكري، المركز الجامعي نور البشير، البيض الجزائر، (د. ت. ن)، ص 177.

<sup>4</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 15-16.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 15.

<sup>6</sup> بحاز: المجتمع والنظم، ص 229.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

من أداء الضرائب يتعرضون للعقاب وهذا ما أخبرنا به الشماخي في حذيته عن عامل الإمام عبد الوهاب في بلدة قنطرار فقد كان يصعد إلى "أشرف موضع حيث يسمعه الأقصى والأدنى فينادي بأعلى صوته لا فرار من الصدقة والفار من الصدقة يؤذى ويكرر ذلك"<sup>1</sup>.

وكانت الدولة الرستمية تجبي الأموال من كل من هم تحت رايته بغض النظر عن دينهم أو مذهبهم أو توجههم السياسي، وهذا ما أشارت إليه المصادر الإباضية حيث أن حفيد الإمام عبد الوهاب قصد النُّكَّار خصوم جده على الحكم وطلب منهم جباية المال فقالوا له يا ابن المهديور دمه وهذا ما تسبب في اشتعال الحرب بينهم؛ وقد لاحظ الدكتور بحاز وجود فرق بين الأموال التي تجمع من الزكاة والمغارم الشرعية والأموال التي تجبي من غيرها ويتجلى هذا الفرق في توزيعها وأماكن إنفاقها،<sup>2</sup> وأشار الدكتور بحاز إلى وجود بعض الضرائب والرسوم التي كانت تؤخذ من أرباب التجارات والحرف والقوافل التجارية وغيرها، بالإضافة إلى أموال الجزية والخراج وهي المصادر الأساسية لبيت المال<sup>3</sup>.

وكانت جباية أموال الضرائب تتسبب عادة في الصراع بين فئات المجتمع وطوائفه مثل الفتن التي هزت البيت الرستمي في الخمسة عشر عاما الأخيرة من حكم الرستميين،<sup>4</sup> وكان جزء مهم من نفقات بيت المال ينفق في الفتن مثل فتنة ابن عرفة والصراع بين يعقوب بن أفلح وأبي حاتم يوسف بن محمد<sup>5</sup>.

### ثالثا: السياسة الضريبية للدولة الفاطمية.

اتبع الفاطميون في بداية أمرهم سياسة مالية شرعية في جمع الضرائب فعندما وصل أبو عبد الله الشيعي طنبه أمر بإحضار جميع الضرائب التي جمعت باسم آخر الأغلبية وتمحص كيفية جمعها وأعاد لدافعي الضرائب كل ما كان مخالفا للشرعية وللمذهب السني، ولما استولى على القيروان قام بنفس العمل من إظهاره للالتزام بالضرائب الشرعية وهذا ما أكسبه احترام قلوب الرعية،<sup>6</sup> لكن هذه السياسة سرعان ما انقلبت إلى العكس وهذا ما قام به عبيد الله المهدي عند وصوله رقادة قال ابن عذاري "لما وصل إليها مع ابنه أبي القاسم تلقاه الفقهاء ووجوه أهل القيروان داعين له مهنتين مظهرين السرور بأيامه وسألوه تجديد الأمان لهم فقال أنتم آمنون في أنفسكم ولم يذكر الأموال"<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> الشماخي: طبقات، ج1، ص 195.

<sup>2</sup> بحاز: المجتمع والنظم، ص 229-230.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 235.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص 236.

<sup>5</sup> المرجع نفسه: ص 239.

<sup>6</sup> جورج مارسى: بلاد المغرب وعلاقتها بالشرق الإسلامي في العصور الوسطى، ترجمه عن الفرنسية محمود عبد الصمد هيكمل، مراجعة مصطفى أبو ضيف أحمد، توزيع منشأة المعارف بإسكندرية، مصر، 1991م، ص 164.

<sup>7</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 188.

ومما يؤكد السياسة المالية الفاطمية القائمة على العنف ما قام به المهدي حيث استولى على الأموال الموجودة في ايكجان، وكان المهدي وخلفائه يعتمدون في تزويد خزانة بيت المال على النهب والسلب،<sup>1</sup> وإضافة إلى الضرائب الشرعية مثل الزكاة والعشر والخراج ضريبة الأرض المفروضة على غير المسلمين، فرض الفاطميون ضرائب إضافية مثل ضريبة استغلال الرعاة المراعي لأغنامهم إضافة إلى ضرائب أخرى مثل رسوم مرور المدن والتي تفرض على البضائع الداخلة والخارجة من المدن ولم تكن الرسوم الجمركية تفرض على البضائع العابرة فقط بل كانت تفرض على المسافرين كذلك وكان هذا النوع من الجباية يسبب مضايقة شديدة للمسافرين ففي سنة 309هـ/921م، ألزم عبيد الله المهدي جميع حجاج بلاد المغرب بوجوب المرور من الطريق المار بالمهدية لأداء ما يتوجب عليهم من مغارم،<sup>2</sup> لأن الحج ليس على مذهبهم،<sup>3</sup> بالإضافة إلى الضرائب المستخلصة على ما يباع في الأسواق،<sup>4</sup> وكانت تفرض على اليهود من أهل الذمة ضرائب ذكرها ابن حوقل في حديثه عن مدينة قابس "وبها صدقات وزكوات وضرائب وجوال على اليهود"،<sup>5</sup> وشملت الجباية الفاطمية المزارع والضياع والبساتين والمراعي وفرضت المكوس على صيد السمك والمرجان،<sup>6</sup> قال ابن عذاري "وفيها أخذ أهل الضياع بأعمال إفريقية بمغرم سمي التضييع وزعموا أنه من بقايا التقسيط"،<sup>7</sup> وكانت ضريبة العقار تسمى بالوظيف،<sup>8</sup> وأدت هذه الضرائب الإضافية إلى فقر أهل الفلاحة في الأرياف،<sup>9</sup> حيث يصفهم ابن خلدون بقوله "إنهم في الغالب مستضعفين وأهل عافية لأن الفلاحة لم يكن يشتغل بها أحد من أهل الحضر في الغالب ولا من المترفين ويختص منتحلها بالمدلة وما يتبعها من المغرم المفضي إلى التحكم"،<sup>10</sup> ويرجع شيوع الضرائب غير الشرعية إلى ضعف الدولة وانتشار الفتن والحروب وكانت القبالات غير محددة بمبلغ معين وإنما تترك لاجتهاد الجباة.<sup>11</sup>

وكانت الدولة الفاطمية تحصل على أموال معتبرة من الجباية وقد أخبرنا بذلك الداعي إدريس بقوله "... وقيل إن صاحب بيت المال رفع إليه تحصيل ما خرج من الصّلات في شهر رمضان وقد بلغ مائة ألف دينار من العين"،<sup>12</sup> وفي

<sup>1</sup> مارساي: بلاد المغرب، ص 165.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 166.

<sup>3</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 202.

<sup>4</sup> مارساي: بلاد المغرب، ص 167.

<sup>5</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 70.

<sup>6</sup> أحمد أبو جعفر بن نصر المالكي الداودي: كتاب الأموال، تحقيق رضا محمد سالم شحادة، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1971م، (ط 1)، ص 124.

<sup>7</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 197.

<sup>8</sup> خلفات: السياسة الضريبة، ص 181.

<sup>9</sup> المرجع نفسه: ص 180.

<sup>10</sup> ابن خلدون: المقدمة، ج 2، ص 328.

<sup>11</sup> كربوع: النظام الضريبي، ص 730.

<sup>12</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج 5، ص 177.

سنة 336هـ/947م، بلغ خراج إفريقية ثمانية ألف دينار<sup>1</sup>، وعن جباية مرجان مدينة الخرز من المغرب الأوسط يقول ابن حوقل "... ولسلطان المغرب بما أمناء على ما يخرج منه وناظر يلي صلاتها ومعاونها وما يلزم ما يخرج من المعدن للتجار بما أموال كثيرة"<sup>2</sup>، وكذلك عن جباية مدينة تنس يقول ابن حوقل "ولسلطانها بها وجوه من الأموال كثيرة الخراج والجوالى والصدقات والأعشار ومراصد على المتاجر الداخلة إليها والخارجة والصادرة والواردة"<sup>3</sup>.

وكان الخلفاء الفاطميون يعزلون الولاة المتساهلون في جمع الضرائب وهذا ما حدث للقاضي إسحاق بن المنهال، قال ابن عذاري، "وأخرج إليه عبيد الله من قال له لم نعزلك عن حرجة وإنما عزلناك للينك ومهانتك وولى قضاء القيروان محمد بن عمران النفطي وكان قبل ذلك على قضاء إطرابلس فجمع به أموالا كثيرة من الرشى والأحباس ورفعها إلى المهدي وكانت له وسيلة إليه"<sup>4</sup>.

ويرى جورج مارساي أن بلاد المغرب عانت من نظام ضريبي شديد القسوة، فقد كانت الضرائب متعددة وثقيلة وقد وضع المؤرخون الطريقة الظالمة لجبايتها والجباة المكلفون بذلك يحاولون اعتصار دافعي الضرائب لأن الزائد عما يدفع للخزينة كان ربحا لهم،<sup>5</sup> واعتمدت الدولة الفاطمية على اقتصاد الغزو أي جمع الأموال بالقوة (قوة الأمير، قوة القبيلة، وقوة الدولة) تحت مسمى الفتح وقد وفر هذا الإجراء مبالغ مالية للدولة الفاطمية من خلال إخضاع المجال والإنسان بالقوة العسكرية،<sup>6</sup> وتعتبر السياسة المالية الفاطمية الأكثر وطأة وتأثير على مجتمع المغرب الأوسط،<sup>7</sup> مقارنة بسياسات الدول الأخرى من الرستميين والحماديين والمرابطين والموحدين.

<sup>1</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 97.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 75.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 77.

<sup>4</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 199.

<sup>5</sup> مارساي: بلاد المغرب، ص 168.

<sup>6</sup> خلفات: السياسة الضريبية، ص 164.

<sup>7</sup> الحبيب الجناحاني: المجتمع العربي الإسلامي، مطابع السياسة، الكويت، 2005م، ص 207.

أ: المصادر.

ونظرا للتوجه العسكري للدولة الفاطمية فإن أموال الزكاة والمغارم الشرعية لم تكن كافية لتمويل حروب الفاطميين ضد أعدائهم في المغرب والمشرق فقاموا بفرض ضرائب متعددة ومكلفة جدا ومخالفة للشريعة الإسلامية،<sup>1</sup> واستمرت هذه السياسة المالية العنيفة ضد كل ما هو غير فاطمي فقد صادرت السلطات الفاطمية أملاك الفقهاء والعلماء من المذاهب المخالفة وفرضوا عليهم ضريبة القسط،<sup>2</sup> وصادرو كذلك أموال الوقف والأحباس،<sup>3</sup> وامتدت يد الفاطميين إلى مصادرة أموال الورثة وهذا ما حدث مع أموال أبو سعيد المعروف بالوكيل وكان من أهل العناية بالحديث في المغرب وكان له مال وفير وبعد وفاته ذهب القاضي ابن أبي خنزير وأبو يزيد الباهري وأبو معلم الكتامي إلى داره وأخذوا من ورثته أربعين ألف مثقال سوى البُرّ والجوهر وضربوا ابنه بالسياط.<sup>4</sup>

وقد ساهمت هذه السياسة المالية الجائرة في اختلالات اجتماعية وعجز الناس عن دفع ما فرض عليهم من جباية وهذا ما دفع بعض الفقهاء المالكية إلى اللجوء إلى رجال البلاط الفاطمي سائلين التخفيف من وطأة الضرائب ومنهم أبو جعفر أحمد بن أحمد بن زياد وقد امتحن في آخر عمره بمغارم السلطان المحدثه على أهل الضياع فلجأ بنفسه إلى محمد بن أحمد البغدادي متوسلا به إلى عبيد الله التخفيف وكان جوابه أن السلطان لم يفتح في هذه المغارم بابا للتخفيف.<sup>5</sup>

وفي مقابل ذلك اتبع بعض خلفاء الفاطميين سياسة اللين في بعض الأحيان ففي سنة 335هـ/946م، قام المنصور برفع الجباية تخفيفا على الرعية بعد ما حل بهم بسبب ثورة صاحب الحمار، جاء ذلك بعد تحقيق النصر على أبي يزيد وأعلن ذلك جعفر بن علي مولى المهدي في خطبة الجمعة بجامع القيروان حيث قال "فقد ترك الأمير أعزه الله ما يجب عليكم في هذا السنة الآتية وهي سنة خمس وثلاثين وثلاثمائة من العشر والصدقات وجميع للوازم وفعل ذلك بجميع الناس مسلمهم وذميهم رفقا بهم وعونا لهم على عمارة أرضهم وبواديه فليبلغ الشاهد الغائب وليرجع كل بدوي منكم إلى باديته بلا مرزئة عليه ولا كلفة ثم إنه لا يؤخذ منهم في إقبال السنين إلا العشر والصدقة والطعام من الطعام والشاة من الغنم والثور من البقر والبعير من الإبل على فرائض الله سبحانه وسنة جدي رسول الله"،<sup>6</sup> وكان إسماعيل المنصور يأمر قضاياه بالخروج

<sup>1</sup> ألفريد بيل: الفرق الإسلامية في الشمال الإفريقي، ترجمة عبد الرحمان بدوي، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1987م، ط3، ص 162.

<sup>2</sup> الخشني: قضاة قرطبة، ص 228.

<sup>3</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ج2، ص 292.

<sup>4</sup> الخشني: قضاة قرطبة، ص 229.

<sup>5</sup> خلفات: السياسة الضريبية، ص 168.

<sup>6</sup> إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص ص 379 - 380.

إلى الأقاليم للوقوف على أحوال الرعية والفلاحين ومحاسبة الولاة والعمال وكذلك فعل المعز لدين الله فقد عزل عامله على الزاب بعد أن علم بظلمه وتعسفه في الجباية<sup>1</sup>.

### ب: ردة فعل المجتمع على الجباية الجائرة.

وساهمت هذه التجاوزات في ميدان جباية المال في ظهور ثورات وتمردات أدخلت باستقرار المنطقة مثل ثورة صاحب الحمار،<sup>2</sup> وقد أصدر فقهاء المالكية فتاوى تحيز الجهاد ضد الشيعة لرفع الضرائب عنهم والوقوف إلى جانب أبي يزيد واعتبروه من أهل القبلة عكس بني عبيد الذين اعتبروهم من المجوس وأفتوا بزندقة عبيد الله وخرجوا مع صاحب الحمار إلى المهديّة،<sup>3</sup> ونظرا للمضايقات التي تعرض لها الرعية أفتى فقهاء المالكية بعدم جواز دفع الضرائب للمكره،<sup>4</sup> وتعبيرا عن رفضه للمكس المفروض عن الحجاج قال صاحب الحمار " ليس علينا أن نشترى حجة"<sup>5</sup>.

وكانت الجباية وفرض الضرائب تستخدم كوسيلة لاضطهاد الرعية وهذا ما ورد في وصية المعز لدين الله الفاطمي ليوسف بن حماد عندما أراد الانتقال إلى مصر وترك أمر المغرب للزيريين قال النويري "لما ولى المعز يوسف أوصاه وصايا كثيرة كان آخرها أن قال له يا يوسف إن نسيت ما أوصيتك به فلا تنسى ثلاث أشياء لا ترفع الجباية عن أهل البلاد ولا ترفع السيف عن البربر ولا تولي أحد من إخوانك فإنهم يرون أنهم أحق بهذا الأمر منك"،<sup>6</sup> وفي سنة 366هـ/977م، "نادى عامل إفريقية والقيروان وهو عبد الله الكاتب فاجتمع الناس إليه فأخذ من أعيانهم نحو الست مئة رجل وأغرمهم الأموال بالتعيين يأخذ من الرجل الواحد عشرة آلاف دينار ومن آخر دينار واحد فاجتمعت له بالقيروان أموال كثيرة وعم هذا الغرم سائر أعمال إفريقية ما عدا الفقهاء والصلحاء والأدباء وأولياء السلطان وكان الذي جُبي من القيروان نيفا على أربع مئة دينار عينا وبقي الأمر كذلك في الطلب إلى أن وصل الأمر من مصر إلى أبي الفتوح برفع الغرم عن الناس"،<sup>7</sup> وكان أهل البادية أكثر من يدفع هذه المغارم خاصة في عهد عامل الفاطميين على إفريقية يوسف بن أبي محمد 379هـ/989م، قال ابن عذاري "فكان أهل الحاضرة معه في أمن وأهل البادية في عذاب وغرامة ... وكان يخرج في كل سنة فيدور على كور إفريقية ويجبي الأموال ويأخذ الهدايا من كل بلد ويرجع"<sup>8</sup>.

<sup>1</sup> داودي: سياسة الدولة الزراعية، 127.

<sup>2</sup> كربوع: النظام الضريبي، ص 725.

<sup>3</sup> خلفات: السياسة الضريبية، ص 190.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص 180.

<sup>5</sup> أحمد بن سعيد أبو العباس د الدرجيني، طبقات المشايخ بالمغرب، تحقيق إبراهيم طلاي، مطبعة البعث، قسنطينة الجزائر، (د. ت. ن)، ص 97.

<sup>6</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص 93.

<sup>7</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 247-248.

<sup>8</sup> المصدر نفسه، ص 265.

رابعاً: السياسة الضريبية للدولة الحمادية.

تعتبر الغنائم أكبر مصادر الخزينة الحمادية نظراً للحروب الكثيرة التي خاضها الحماديون مع القبائل مثل زناتة ومع الحواضر المرابطية كتلمسان، وكانت الدولة الحمادية تحيي الأموال عبر عمال تعينهم وأحياناً كانت تسند أمر جباية المال للقبائل العربية وخاصة بعد سيطرتهم على ضواحي جزائر بني مزغنة،<sup>1</sup> وكانت المدن التابعة للدولة الحمادية تلتزم بدفع ضرائب معينة وما يوحى إلى وجود هذه الضرائب ما أشار إليه المؤرخون فعندما أراد حماد تعمير القلعة أعفى السكان من الضرائب وكذلك فعل الناصر بن علناس عندما أراد بناء الناصرية وهذا ما يرجح وجود أكثر من ضريبة،<sup>2</sup> وكدليل على كثرة الضرائب وتنوعها، ذكر البكري عن جباية بونة ومرسى الخرز بقوله "ومستخلص مدينة بونة غير جباية بيت المال عشرون ألف دينار وبشرقي مدينة بونة مرسى الخرز ... وجباية هذه المدينة عشرة آلاف دينار"<sup>3</sup>.

خامساً: السياسة الضريبية للدولة المرابطية.

كان المرابطون يستعملون على جباية المال ممالكهم من الفرنج وكانوا يقدمون سنوياً إلى الجبل بمنطقة تينمل لجمع الضرائب،<sup>4</sup> وقد أدى تنوع الضرائب المرابطية والتي شملت ضريبة الرحاب التي أرهقت الفلاحين إلى جانب القبالة والمعونة والخرص والتعريب وأدت هذه الضرائب إلى اضطراب الفلاحين للهجرة واتساع الأراضي البور وتقلص الأراضي المزروعة بإضافة إلى الأساليب العنيفة التي استخدمها الجباة في استخلاص الضرائب من الفلاحين،<sup>5</sup> وكان بعض الجباة يمتادون في الظلم والجور للرعية حتى غصب النساء وقد أخبرنا بذلك ابن خلكان في حديثه عن ابن تومرت في أواخر أيام المرابطين بقوله "فرأى بعض أولاد القوم شقراً وزرقاً وألوان أباؤهم السمرة والكحل فسألهم عن سبب ذلك فلم يجيبوه فألزمهم بالإجابة فقالوا نحن من رعية الملك وله علينا خراج وفي كل سنة تصعد ممالكنا إلينا ينزلون في بيوتنا ويخرجونا منها ويخلون بمن فيها من النساء فتأتي الأولاد على هذه الصفة وما لنا قدرة على دفع ذلك عنا"<sup>6</sup>.

وكان من بين أساليب ابن تومرت في الدعوة تخفيف المغارم المفروضة على السكان من طرف المرابطين وقد أكد ذلك في جوابه عن سؤال الأمير يوسف بن تاشفين بقوله "غرضي تغيير المنكر ورفع المغارم وأن لا تولي من قبيلتك أحد،<sup>7</sup> ويذكر البيهقي تعرض المهدي للمكس أثناء تجوله في دولة المرابطين بقوله "ثم جد بنا حتى وصلنا وادي أم الربيع ... فأردنا الجواز

<sup>1</sup> عويس: دولة بني حماد، ص 211.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 212.

<sup>3</sup> البكري: المغرب، ص 55.

<sup>4</sup> طويلب: النظام المالي، ص 153.

<sup>5</sup> داودي: سياسة الدولة الزراعية، ص 133.

<sup>6</sup> شمس الدين بن محمد أبو العباس بن أبي بكر ابن خلكان: وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تحقيق إحسان عباس، دار صادر، بيروت

لبنان، 1397هـ/ 1977م، ص 51.

<sup>7</sup> المراكشي: المعجب، ص ص 251-252.

فمنعونا حتى نعطي المكس وهو المكروى وقالوا لنا تعطونا على كل رأس كذا وكذا فلما سمعهم المعصوم ... قال لهم إنما السبيل للمسلمين وأنتم تقطعونها وهذا غير جائز في الشرع<sup>1</sup>.

#### سادسا: السياسة الضريبية للدولة الموحدية.

يذكر ابن قطان تنظيم الجباية من طرف عبد المؤمن بن علي في رسالته إلى الطلبة والشيوخ وجاء في رسالة عبد المؤمن ما يلي "ولقد ذكرنا في أمر المغارم والمكوس والقبالات وتحجير المراسي وغيرها ما رأينا أنه أعظم الكبائر جرما وإفكا وأدناها إلى من تولاهما دمارا وهلكا وأكثرها في نفس الديانة عبثا وفتكا فإننا لله وإنا إليه راجعون؛ هل قام هذا الأمر العالي إلا لقطع أسباب الظلم وعُلقه وتمهيد سبيل الحق وطُرقه وإجراء العدل إلى غاية شأوه وطلقه ... وأعوذ بالله من المغرم والمأتم تنبيهها على ما في إغرام الناس من الظلم المظلم، ولئن نقل إلينا والله الشاهد أن نوع من هذه الأنواع المحرمة أو صنفا من تلك الأصناف المظلمة يتولاه أحد هنا لك من البشر أو يأمر بشيء من ذلك الفعل المستنكر لنعاقبه بمحو أثره عقابا يبقى عظة لمن اتعظ وعبرة لمن تنبه لزاجر الحق واستيقظ"<sup>2</sup>.

كما حاربت الدولة الموحدية قطاع الطرق الذين ينتحلون صفة رجال السلطان من أجل أخذ أموال الناس وقد أشار إلى ذلك ابن قطان من رسالة عبد المؤمن إلى الشيوخ والطلبة بقوله " وإن من ذلك الرأي الذميم والسعي المنقوم ما ذكر لنا في أمر المسافرين الذين يريدون الرجوع إلى أوطانهم وعمارتها والطوائف المارة على البلاد لمعنى تجارتها يتسبب إليهم قوم من هؤلاء الظلمة الدخلاء الذين يضعون الغش طي ما يوهمون به من النصيحة ويستنبطون المكر في تصرفاتهم القبيحة فيقولون للرجل منهم عندك من حقوق الله كيت وكيت وإن للمخزن جميع ما به أتيت وبقرون بهذا الوعيد والإغلاظ الشديد ما يرضى له المذكور بالخروج عن جملة ماله ويعتقد السلامة من ذلك الظالم الغاصب أعظم مناله وإنها لدهاية عاقرة قاصمة فاقرة"<sup>3</sup>.

وبعد سيطرة الموحيدين على بجاية في عهد يحيى بن العزيز أرسل عبد المؤمن رسالة إلى أهل قسنطينة يقول فيها "من أمير المؤمنين أيده الله بنصره وأمدّه بعونه إلى الشيوخ والأعيان وجميع من بقسنطينة وفقهم الله لما يرضاه وتولى به سبيل هداة، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ... وقد كان بهذه الأصقاع من آثار أهل الاختلاف والابتداع ما علمتموه من القبالات والمكوس والمغارم وسائر تلك الأنواع وكان الأشقياء من ولائها يرون إيجابها وإلزامها شرعا يلتزمونه وواجبا يقدمونه ولا يلتفتون إلى ما أوجب الله من الزكوات والأعشار ... وأجري الشرع بأيمان المهدي ... وأراح جميع أهل البلاد المعمورة بالتوحيد من جميع ما كانوا يكلفونه من المغارم ويعرفونه من أسباب المظالم"<sup>4</sup>، ومنع الموحدون المغارم غير الشرعية وعلى

<sup>1</sup>البينذق: أخبار المهدي، ص 26.

<sup>2</sup>ابن القطان: نظم الجمان، ص 193 - 194.

<sup>3</sup>المصدر نفسه: ص 194.

<sup>4</sup>لفي بروفنصال: مجموع رسائل موحدية من إنشاء كتاب الدولة المؤمنية، مطبوعات معهد العلوم العليا المغربية، المطبعة الاقتصادية لصاحبها مصطفى بن عبد الله، شارع بواقي الرباط المغرب الأقصى، 1941م، ج 10، ص 17 - 21.

## الفصل الأول: الأزمات السياسية (الإنسان مصدر الأزمة).

رأسها القبالات وقد أخبرنا بذلك الإدريسي بقوله "فلما صار الأمر للموحدين قطعوا تلك القبالات وأراحوا منها واستحلوا قتل المقبلين فلا ذكر لها في بلادهم"<sup>1</sup>.

وكان الموحدون يضعون رقابة شديدة على عمال الجباية وكانوا يتفقدونهم ويسألون الرعية عنهم وهذا ما يؤكد نية الموحدين في ضبط ومراقبة الجباية وعدم إثقال كاهل الفلاحين رفقا بالرعية<sup>2</sup>.

لكن الدولة الموحدية لم تلتزم بالسياسة المالية الشرعية التي أقرها عبد المؤمن ومن قبله المهدي والواقع التاريخي يثبت ذلك حيث أن عبد المؤمن بن علي لم يستطع الوفاء بتعاليم المهدي وخاصة في مجال الجباية ولم يستطع حتى الالتزام بالسياسة المالية التي أقرها هو نفسه من خلال رسائله وذلك لتواضع الموارد المالية الشرعية والتي لا يمكنها تلبية نفقات الدولة نظرا للظروف التي كانت تعيشها الدولة من حروب وتوسعات وهذه العوامل دفعت بعبد المؤمن إلى اللجوء إلى الفقهاء لإيجاد فتوى تُبيح له جمع الأموال فأقر الفقهاء أن بلاد المغرب فتحت بالسيف فهي أرض خراجية ومن خلال هذه الفتوى أصدر الخليفة عبد المؤمن أوامره بمسح جميع بلاد المغرب سنة 555هـ/1160م، وفرض الخراج على ثلثي الأراضي وألزم القبائل بدفع ما عليها من الزرع والورق واستثنى ثلث هذه الأرض (الجبال والغياض والسباخ والحزون والطرق)<sup>3</sup>، كما قام عبد المؤمن بفرض الضرائب والمكوس على كل المعاملات الاقتصادية من بيع وشراء وصادرات وواردات بالإضافة إلى الغنائم التي يحصل عليها من الحروب ومصادرة أموال الخصوم والعمال الذين ثبتت خيانتهم لأموال الدولة وكانت حجتهم في ذلك جمع المال للجهاد<sup>4</sup>.

في حين عرفت السياسة المالية التي اتبعها يوسف بن عبد المؤمن بالالتزام بالمغارم الشرعية نظرا لتنوع الموارد المالية للدولة بحكم التوسع الذي عرفته في عهد أبيه عبد المؤمن وجاء ذلك على لسان ابن أبي زرع في حديثه عن يوسف بن عبد المؤمن قوله "ولم يوجد في بلد من بلده ولا في عمل من أعماله على طول أيامه رسم مكس ولا معونة ولا خراج في حاضرة ولا بادية إلا ما أمر الله تعالى به وأوجبه حكم الكتاب والسنة من الزكاة والأعشار وجزية أهل الذمة وأخماس غنائم المشركين"<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص 270.

<sup>2</sup> كربوع: النظام الضريبي، ص 725.

<sup>3</sup> طويلب: النظام المالي، ص 155.

<sup>4</sup> نفسه.

<sup>5</sup> ابن أبي زرع: الأنيس المطرب، ص 137.

الفصل الثاني  
الكوارث الطبيعية  
والظواهر الكونية  
والأزمات الاقتصادية

الفصل الثاني: الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية والأزمات الاقتصادية.

المبحث الأول: الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية.

1: الكوارث الطبيعية.

أ : تعريف الكوارث الطبيعية.

تعرف الكارثة الطبيعية على أنها "تحول مدمر وعنيف في أسلوب الحياة الطبيعية والبشرية مُحدثاً بصورة مفاجئة أضراراً مادية على نطاق واسع مُخلفاً عدداً كبيراً من الضحايا ويتمثل هذا التحول في حدوث الزلازل والبراكين والفيضانات والعواصف والحرائق وموجات الصقيع والجفاف وحتى الآفات الحشرية كالجراد"،<sup>1</sup> "وقد تكون بشرية مردّها فعل الإنسان"،<sup>2</sup> "وقد تكون الكوارث طبيعية فجائية مثل الزلازل والعواصف والفيضانات سبب في كوارث طبيعية ثانية مثل المجاعات والأوبئة ووقع الكوارث الطبيعية الفجائية يمس المنشآت العمرانية بالدرجة الأولى بينما الكوارث الطبيعية غير الفجائية يكون تأثيرها عن البشر أكثر"،<sup>3</sup> "وقد تعرض المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث إلى العديد من هذه الكوارث بكل أنواعها وقد خلفت أثراً مدمرة في مجتمع المغرب الأوسط من جميع النواحي الاقتصادية والسياسية والاجتماعية وأخبرنا بها المؤرخون والجغرافيون.

ب : الجفاف والقحط.

الجفاف والقحط من الكوارث الطبيعية التي تتسبب في نقص حاد وأحيانا انعدام المطر وانحباسه لفترات معينة مما يؤدي إلى تعرض المناطق التي يحل بها الجفاف إلى نقص شديد في المحاصيل الزراعية والتأثير على التركيبة النباتية والحيوانية وهو ما يؤدي إلى هجرات جماعية لسكان تلك المناطق باتجاه مناطق أخرى،<sup>4</sup> ويسمى أيضاً بالتصحّر وتحدث هذه الظاهرة في المناطق التي تنذبذب فيها نسبة سقوط الأمطار أو انحباسه لفترات طويلة وقد يؤدي هذا الانحباس إلى شح في النبات ونفوق الحيوانات وهذا ما يؤثر على السكان وحدوث المجاعات وانتشار الأوبئة وحدوث هجرات بحثاً عن الماء والكلاء،<sup>5</sup>

<sup>1</sup> جمال صالح: السلامة من الكوارث الطبيعية والمخاطر البشرية، دار الشروق، القاهرة مصر، 1423هـ/ 2002م، ط1، ص 16 - 26.

<sup>2</sup> محمد نزيه كريم: الكوارث العالمية مفهومها ومعالجتها، دار البيان، القاهرة مصر، 2011م، ط1، ص 27؛ علي حسين: الكوارث الطبيعية في العراق في العصر السلجوقي، دار الوحدة، دمشق سوريا، 2001، ط1، ص 21.

<sup>3</sup> كريمي ما جدة: قراءة في المدينة الموحدة والمرينية من خلال أزمة المجاعات والأوبئة، ضمن كتاب المجاعات والأوبئة في تاريخ المغرب، الأيام الوطنية العاشرة، الجمعية المغربية للبحث التاريخي، أكتوبر 2002م، نشر دار المنظومة، 2018م، ص 106.

<sup>4</sup> محمد صبري محسوب، محمد إبراهيم أرياب: الأخطار الكوارث الطبيعية "الحدث والمواجهة" معالجة جغرافية، دار الفكر العربي، القاهرة مصر 1419، 1998م، ط1، ص 108.

<sup>5</sup> جمال صالح: السلامة من الكوارث، ص 78.

وقد أصاب الجفاف بجاية وانحبس المطر وكان له تأثير كبير على سكان بجاية أشار إليه التنبكي في نيل الابتهاج<sup>1</sup>، وكان الجفاف الذي حدث في إفريقية سنة 576هـ/1180م، سبب في توقف التوسع الموحد نحو الشرق وأخبرنا عن ذلك ابن الأثير بقوله "كانت بلاد إفريقية مجدبة فتعذر على العسكر القوت وعلف الدواب فسار إلى المغرب مسرعا"<sup>2</sup>.

### ج : الرياح والأعاصير.

من بين الرياح التي تهب على مناطق شمال إفريقيا رياح السيروكو Sirocco وهو لفظ إغريقي يعني جاف وهي رياح تهب بشدة فيكثر الغبار وتمتص النداءة وتصحبها حرارة لا تطاق وقد تهب في أي فصل من السنة وأغلب ما تكون في الصيف وتأثيرها يوهن الكائنات الحية ويؤس النبات مما قد تحدث عنه مجاعات غير متوقعة،<sup>3</sup> وتهب في بلاد البربر ثلاثة أصناف من الرياح الخطيرة جدا وهي الشرقية والجنوبية والجنوبية الشرقية وبالأخص في شهر ماي ويونيو حيث تبيس جميع المحصولات وتحوّل دون نضج الثمار،<sup>4</sup> والعواصف أقلّ عنفا من الأعاصير فالرياح فيها أقل سرعة وبالتالي أقل خطورة ودمار وقد تكون الرياح باردة وقد تكون ساخنة مما يجعلها عاصفة شتوية باردة أو عاصفة صيفية ساخنة وتختلف العواصف في مدى تأثيرها وانتشارها،<sup>5</sup> ويمكن تقسيمها إلى أربعة أنواع استوائية ودوامية ومدارية وموحلة، وتبدأ الأعاصير بدوي هائل واشتداد الرياح وظلمة شديدة موحشة فتنهال المباني وتتطاير الأسقف وتهتز الجدران وتقتلع الأشجار وتشعل الحرائق،<sup>6</sup> وتنتشر بسرعة كبيرة وتتأثر الطرق وتتلغ المحاصيل الزراعية والحيوانات وترتفع الأمواج في البحار والمحيطات والأنهار فتهدم الجسور وتغرق السفن وتتسبب في الفيضانات وتحدث انهيارات أرضية نتيجة للسيول الأرضية ويتأثر البشر بين قتلى وجرحى ومتشردين.<sup>7</sup>

<sup>1</sup> التنبكي أحمد بابا، نيل الابتهاج بتطريز الديباج، عناية وتقديم، عبد الحميد عبد الله، منشورات دار الكتاب، طرابلس ليبيا، 2000م، ط2، ص 320.

<sup>2</sup> ابن الأثير: الكامل، ج9، ص 450.

<sup>3</sup> بن حيون ماجدة: مساهمة المناخ في حصول المجاعات وانتشار الأوبئة بشمال إفريقيا خلال العهود القديمة (ضمن المجاعات والأوبئة في تاريخ المغرب) الأيام الوطنية العاشرة، الجمعية المغربية للبحث التاريخي، أكتوبر 2002م، نشر دار المنظومة 2018م، ص 18، انظر أيضا

Gsell, stephen: Histiore de La frique du nord, paris, France, pp 42- 43.

<sup>4</sup> كرنخال مارمول: إفريقيا، ترجمة محمد حجي وآخرون، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرباط المغرب، 1404هـ/1984م، ج1؛ الوزان: وصف إفريقيا، ج1، ص 81.

<sup>5</sup> جمال صالح: السلامة من الكوارث، ص 61.

<sup>6</sup> المرجع نفسه: ص 65.

<sup>7</sup> المرجع نفسه: ص 69.

د : الفيضانات والبرد والثلج.

تحدث الفيضانات نتيجة اجتياح كميات هائلة من الماء للأرض تبعا للأمطار الغزيرة والسيول أو ارتفاع منسوب المياه في الأنهار والبحار والمحيطات وحدوث الفيضانات يؤدي إلى إغراق الأراضي الزراعية والمنازل والإنسان والحيوانات وتسبب في انتشار الأوبئة،<sup>1</sup> ومن الأمطار التي أدت إلى فيضانات في المغرب الأوسط في الفترة مدار الدراسة تلك التي هطلت على أبي القاسم الفاطمي وفرضت عليه الإقامة شهرا متواصلا في سوق إبراهيم سنة 315هـ/927م،<sup>2</sup> وكانت حواضر المغرب الأوسط تتميز بالبرد وصعوبة المناخ ومنها تلمسان وقد وجدت الجيوش المرينية صعوبة كبيرة في الاستمرار في حصار تلمسان نظرا للمناخ القاسي الذي تتميز به تلمسان طوال فصل الشتاء والذي يمتد من شهر نوفمبر إلى شهر ماي،<sup>3</sup> وكانت تيهرت "شديدة البرد كثيرة الغيوم والثلج"<sup>4</sup>.

هـ : الزلازل.

تعتبر الزلازل من أقوى الكوارث الطبيعية فالهزات الأرضية متوقعة في أي وقت وفي أي مكان فقد تحدث على اليابس ولكن يمتد أثرها إلى الجبال وأعماق البحار وتتحول الزلازل العمران إلى خراب في ثوانٍ وتحدث الزلازل نتيجة لعدة أسباب منها وجود شروخ وصدوع في القشرة الأرضية نتيجة لتحرك القشرة الأرضية وانفجارات داخلية تحت الأرض تتسبب في انزلاق الصفائح الأرضية وعلى العموم فالزلازل هي عبارة عن هزات أرضية عنيفة ترجع منطقة سطح الأرض بعنف مخلفة دمار شامل وخراب هائل يصيب العمران والنبات،<sup>5</sup> ويتسبب حدوث الزلازل دماراً يتمثل في انهيار وتصدع المباني والمنشآت واقتلاع الأشجار والأعمدة وتغير في المياه الجوفية وجفاف الينابيع السطحية وغيرها.<sup>6</sup>

<sup>1</sup> جمال صالح: السلامة من الكوارث، ص 57.

<sup>2</sup> جودت: الأوضاع، ص 455.

<sup>3</sup> عياش محمد: الاستحكامات العسكرية المرينية من خلال مدينتي فاس الجديدة والمنصورة بتلمسان (دراسة تاريخية وأثرية)، بحث مقدم لنيل شهادة الماجستير في الآثار الإسلامية إشراف، أ، د، صالح يوسف بن قرية، معهد الآثار، جامعة الجزائر، 2006/2005، ص 77؛ L. Piesse, Tlemcen, Revue d'Afrique Française N 51, Maison, quantin, Paris, 1988, P 345, L lawlesse and G. H. B lake, Tlemcen continuity and change in Algerian islamic Town, Bowker, london and new york, 1976 PP 11- 14.

<sup>4</sup> البكري: المغرب، ص 67؛ مجهول، الإستبصار، ص 178.

<sup>5</sup> جمال صالح: السلامة من الكوارث، ص ص 27- 28.

<sup>6</sup> المرجع نفسه: ص 29.

## و : الحرائق.

تتكرر ظاهرة الحرائق بشكل نسبي منتظم في المراعي والأحراش والغابات وقد يكون وراء حدوثها أسباب طبيعية لا دخل للإنسان فيها وتحدث من خلال حدوث تولد حراري مع تراكم النباتات المتساقطة الميتة فوق بعضها على الأرض بحيث تتعفن وتتصلب وتتفاعل بشكل يؤدي إلى احترافها وامتداد النيران منها إلى سيقان الأشجار ومن ثم تيجانها ويساعد على ذلك جِدَّة الجفاف وهبوب الرياح بقوة وقد يكون الإنسان سبباً في إشعال الحرائق سواء عن قصد مثل استعمال النار كسلاح لصد الغزاة أو طردهم أو تطويق منطقة محاصرة أو غيرها أو تكون عن غير قصد مثل محاولة لتطهير الغابة تمهيداً لزراعتها وكذلك لتحسين نوع المرعى<sup>1</sup>.

## ز : الجراد.

الجراد آفة وكارثة طبيعية خطيرة على الإنسان وموارده وذلك بهجومه المفاجئ بأسراب عديدة على الغطاء النباتي الأخضر واليابس وغالبا ما يتسبب في مجاعات وأمراض خاصة في المناطق الصحراوية وهي البيئة المواتية لاستيطانها الحار،<sup>2</sup> ويعتبر الجراد من أخطر الكوارث الطبيعية التي تهدد الأمن الغذائي للإنسان لأنه سريع التكاثر والانتشار خصوصا إذا لم يسقط مطر كثير في فصل الربيع فلا يفسد بيضه فيتكاثر بشكل أسرع وتكمن خطورته في إتلاف الزروع ولعل أخطر أنواعه على الإطلاق حسب ما أقره علماء الزراعة هو الجراد الصحراوي،<sup>3</sup> والجراد "صنفان أحدهما يطير في الهواء ويقال له الفارس والآخر ينزو نزوانا ويقال له الراجل فإذا رعت أيام الربيع طلبت أرضا طيبة التربة رخوة ونزلت هناك وحفرت بأذنانها حفرا باضت في كل واحدة مائة بيضة إلا بيضة وطارت و آفتها الطيور والبرد ثم إذا أتت أيام الربيع واعتدل الزمان يفقس ذلك البيض المدفون ويظهر مثل الذباب الصغار على وجه الأرض وأكلت زرعها حتى قويت ثم تنهض إلى أرض أخرى وباضت كما فعلت في عامها الأول"<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> محمد صبري محسوب ومحمد إبراهيم أرباب: الأخطار والكوارث الطبيعية، ص 182-184.

<sup>2</sup> بلمداني نوال: الكوارث الطبيعية وتأثيرها على الحيوانات خلال القرنين (4-5هـ/ 9-10م)، مقال ضمن كتاب البحوث الاجتماعية والتاريخية، عدد 4، جامعة معسكر، 2013م، ص 530.

<sup>3</sup> مزدور سمية: المجاعات والأوبئة في المغرب الأوسط (588-927م/ 1192-1520)، مذكرة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في التاريخ الوسيط، إشراف، د، محمد الأمين بلغيث، قسم التاريخ والآثار، كلية الآداب والعلوم الإنسانية، جامعة منتوري قسنطينة الجزائر، 1429-1430هـ/ 2008-2009م، ص 117.

<sup>4</sup> القزويني الكوفي زكرياء بن محمد بن محمود: عجائب المخلوقات والحيوانات وغرائب الموجودات، منشورات مؤسسة الأعلى للمطبوعات، بيروت لبنان، 1421هـ/ 2000م، ص 365.

والجراد من أهم أسباب القحط فإذا حُلَّتْ الأسراب الكثيفة من هذه الحشرات بإقليم من الأقاليم فإنها تقضي على الحياة النباتية قضاء تاما وتترك الحقول الزاهرة صحراء قاحلة وتحرم الناس من أسباب العيش<sup>1</sup>.

## 2: الظواهر الكونية.

### ح : الكسوف<sup>2</sup> والخسوف<sup>3</sup>.

تعد ظاهرتا الكسوف والخسوف من الظواهر المقلقة والخطيرة لأهل الأندلس والمغرب ولذلك يهرع الناس إلى المساجد لإقامة الصلاة والدعاء لرد الخطر وقد ينتج عنها أو يصاحبها أحوال مناخية كارثية منها الرياح العاصفة وسقوط الأمطار والثلوج وهذا ما يؤدي إلى الإضرار بالحالة الصحية لأهل المغرب والأندلس،<sup>4</sup> كما ينتج عن تلك الظاهرتين ظهور إشعاعات مضرّة<sup>5</sup> للإنسان قد تؤثر على عينيه بصفة خاصة وتصل بعض الإصابات فيها إلى حد العمى الدائم،<sup>6</sup> وذكر لنا المؤرخون أمثلة من ظاهرتي الخسوف والكسوف التي حدثت في المغرب والأندلس بصفة عامة ففي سنة 355هـ/966م، " وفي ليلة الثلاثاء الثامن والعشرين من رجب سقط من الجو شهاب ثاقب هائل كالعمود العظيم أضاء الليلة أكثرها بسطوع نوره وشبهت بليلة القدر وقارب ضوءها ضوء النهار وخسف بالشمس والقمر"<sup>7</sup> في هذا الشهر، وفي سنة 376هـ/986م " خسف القمر مرتين في شهر محرم وفي شهر رجب وكُسِفَ بالشمس مرتين"،<sup>8</sup> " وفي شهر رجب من سنة 380هـ/990م، ظهر نجم في السماء كان في نظر العين كالصومعة العظيمة طلع من جهة المشرق وتهافت جريا ما بين المغرب والجوف

<sup>1</sup>البزاز محمد الأمين: تاريخ الأوبئة والجماعات بالمغرب في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية، الرباط المغرب، 1992م، 34؛ التازي عبد الهادي، ظاهرة التعاون في التاريخ الدولي للمغرب " الجراد" مقال ضمن كتاب الكوارث الطبيعية آفة الجراد، مطبوعات أكاديمية المملكة المغربية، الرباط، 1989م، ط1، ص 76.

<sup>2</sup>الكسوف هو ظاهرة فلكية كونية تحدث عندما تقع الأرض والقمر على استقامة واحدة تقريبا ويكون القمر أمام الشمس وينقسم الكسوف إلى أنواع عديدة منها الكلي والجزئي أو الحلقي، انظر عبد الرحمن ما جدة: ظاهرة كسوف الشمس وخسوف القمر (د.د.ن)، الكويت، 2007م، ص 22.

<sup>3</sup>ظاهرة كونية تحدث عندما تحجب الأرض ضوء الشمس أو جزء منه عن القمر وهو أنواع عديدة منها الخسوف الكلي والجزئي وخسوف سببه الظل، المرجع نفسه: ص 37.

<sup>4</sup>شيماء مبدر عيدان علي: الأوضاع الصحية الصحية في الأندلس (316-879هـ / 928-1492م)، أطروحة مقدمة إلى مجلس كلية التربية للبنات، جامعة بغداد العراق، وهي جزء من متطلبات نيل درجة دكتوراه فلسفة في التاريخ الإسلامي، إشراف، د. خضر عبد الرضا الخفاجي، 1436هـ/2015م، ص ص 101-102؛ بدوي أحمد عبد الحي: الكوارث الطبيعية في الأندلس، دار الأندلس للنشر بيروت لبنان، 1997م، ط1، ص 173.

<sup>5</sup>جهاد محمد يعقوب: الجغرافيا الفلكية، دار العين للنشر، الإمارات، 2001، ط1، ص 122.

<sup>6</sup>فتح أحمد عبد العال: الظواهر الكونية في المغرب الإسلامي، دار النور للنشر، القاهرة مصر، 1992م، ص 37.

<sup>7</sup>مجهول: تاريخ الأندلس، تحقيق عبد القادر بوباية، دار الكتب العلمية أسسها محمد علي بيضون، 1971م بيروت لبنان، 2007م، ط1، ص 213.

<sup>8</sup>المصدر نفسه: ص 222.

وتطايير منه شرر عظيم وكُسِفَ بالشمس في آخر الشهر"،<sup>1</sup> وفي سنة 382هـ/992م، كان الكسوف العظيم الذي أذهب القرص أجمع<sup>2</sup>.

ط : النيازك<sup>3</sup> والمذنبات<sup>4</sup>.

تسقط هذه الأجسام من السماء على الأرض ويكون لها آثار وخيمة على الإنسان والحيوان والنبات وذلك بسبب الغازات المنبعثة منها وقد يؤدي إلى إصابة الإنسان والحيوان والنبات وينتج عن ذلك ظهور الأمراض والأوبئة،<sup>5</sup> ومن بين أخطارها أنها تظل مشتعلة وملتهبة لمدة طويلة وبعضها يرمي بالشرر،<sup>6</sup> وقد اهتم العلماء الأندلسيون برصد حركات النيازك والأجرام السماوية الأخرى التي كانت تتحرك في سماء الأندلس والمغرب لمعرفة تأثيرها على صحة أفراد المجتمع المغربي والأندلسي ويذكر ابن حيان سنة 322هـ/934م، أنه كان هناك ظهور غير معتاد للنجوم في السماء حيث تركزت واجتمعت في وسط السماء وانحرفت من الشرق إلى الغرب والعكس حتى أصبحت منظراً وآية للناظرين وأحدثت أعاصير أضرت بالناس،<sup>7</sup> وفي سنة 330هـ/942م شهد في قرطبة طلوع كوكب وفي نفس السنة ظهرت في السماء جمرة وشعاع ناشب من حركة نيزك ويشعاً إشعاع شديداً يقارب أشعة الشمس،<sup>8</sup> وفي شهر رجب من سنة 380هـ/990م، ظهر نجم في السماء كان في نظر العين كالصومعة العظيمة طلع من جهة المشرق وتهافت جريا ما بين المغرب والجوف وتطايير منه

<sup>1</sup> مجهول: تاريخ الأندلس، ص 223.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 225.

<sup>3</sup> النيازك هي أجسام تأتي من الفضاء الخارجي على شكل كتل صخرية ومعدنية تسقط بقاياها فوق سطح الأرض وينتج بعضها غازات سامة ويختلف حجم كتلتها فمنها ما يصل بعضه كيلوغرامات ومنها يصل إلى عدة أطنان، مبدر عيدان شيماء: الأوضاع الصحية، ص 100؛ بلي أندي: الكوارث الطبيعية، ترجمة محي أحمد إبراهيم، مطبعة عون للنشر، الأردن 1992م، 102.

<sup>4</sup> هي أجسام مكونة من الجليد والصخور تدور حول الشمس في مدارات إهليجية شديدة الاستطالة وعندما تقترب من الشمس فإنها تتأثر بحرارتها فتتصهر محدثة سيلاً من الغازات بشكل ذيل المذنب حيث يتجه هذا الذيل دائماً معاكس للشمس وقد تصطدم هذه المذنبات بالكواكب السيارة، مبدر عيدان شيماء: ص 100؛ أندي بيلي، الكوارث الطبيعية، ص 121.

<sup>5</sup> كلوز فرانك: الكوارث الكونية وأثرها في مسار الكون، ترجمة مصطفى إبراهيم فهمي، مكتبة عالم المعرفة، الكويت، 1990م، ص 56.

<sup>6</sup> كارل توفاس: الأجرام السماوية (د.د.ن)، مدريد إسبانيا، 1953م، ص 97.

<sup>7</sup> مبدر عيدان علي شيماء: الأوضاع الصحية، ص 101؛ ابن حيان القرطبي، المقتبس من أنباء أهل الأندلس، تحقيق محمود علي مكي، نشر وزارة الأوقاف المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة، مصر 1415هـ/1994م، ص 347.

<sup>8</sup> مبدر عيدان علي شيماء: الأوضاع الصحية، ص 101؛ ابن حيان، المقتبس، ص 43-49.

## الفصل الثاني: الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية والأزمات الاقتصادية.

شرر عظيم وكسف بالشمس في آخر ذلك الشهر،<sup>1</sup> وفي سنة 388هـ/998م، طلع نجم من ذوي الذوائب أعقبته رياح هائلة وأمطار.<sup>2</sup>

ي: جدول (رقم 6) يحدد أهم السيول والثلوج والبرد والرياح والزلازل في المغرب الأوسط ما بين القرنين (2-6هـ/ 8-12م).

| نوع الأزمة           | الزمان      | المكان               | النص                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                               |
|----------------------|-------------|----------------------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| زلازل                | 267هـ/880م. | بلاد المغرب والأندلس | "وفي سنة سبع وستين ومئتين في يوم الخميس 22 شوال (22 ماي 881م/268هـ) كانت زلزلة عظيمة ما سمع الناس مثل قبلها تهدمت منها القصور وانحطت منها الصخور والجبال وهرب الناس من المدن إلى البرية من شدة اضطراب الأرض وتساقط سقوف الحيطان والدور وفرت الطيور من أوكارها وفراخها وعمت هذه الرجفة بلاد الغدوة من طنجة إلى تلمسان وجميع بلاد الأندلس وسهلها وجبالها من البحر الشامي إلى أقصى المغرب إلا أنه لم يمت فيها أحد لطفًا من الله تعالى" <sup>3</sup> . |
| الرياح               | 307هـ/919م. | بلاد المغرب          | "وفيها كانت الريح الشديدة والسوداء التي قلعت الأشجار وهدمت الديار بمدينة فاس فتاب الناس وخافوا ولزموا المساجد وارتدعوا عن كثير من الفواحش والفساد" <sup>4</sup> .                                                                                                                                                                                                                                                                                  |
| برد، قحط             | 339هـ/950م. | بلاد المغرب          | "نزل برد عظيم كبير الحجر زنة الحجر رطل وأزيد قتل الطير والوحوش والبهائم وطوائف من الناس وكسر الثمار والشجر وكان ذلك إثر قحط شديد وغلاء عام" <sup>5</sup> .                                                                                                                                                                                                                                                                                         |
| برد، السيول، الرعود، | 342هـ/953م. | بلاد المغرب          | "وفي سنة إثنين وأربعين وثلاثمائة نزل برد عظيم لم يُعهد مثله قتل المواشي وأهلك الثمار واستسقى الناس في هذه السنة واستصحوا وجاءت السيول العظيمة بجميع المغرب وكان بها الرعود القاصفة                                                                                                                                                                                                                                                                 |

<sup>1</sup> مجهول: تاريخ الأندلس، ص 223.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 225.

<sup>3</sup> ابن أبي زرع: الأنيس المطرب، ص 97.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 98.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 100.

## الفصل الثاني: الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية والأزمات الاقتصادية.

|                     |              |                              |                                                                                                                                                                                                                                                                            |
|---------------------|--------------|------------------------------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| والبروق،<br>والرياح |              |                              | والبروق الشديدة ودام ذلك أياما كثيرة وفيها كانت الرياح الشديدة التي هدمت المباني (...) <sup>1</sup> .                                                                                                                                                                      |
| الرياح              | 355هـ/966م.  | بلاد<br>المغرب               | "وفي سنة خمس وخمسين ثلاثمئة كانت الرياح الشديدة قلعت الأشجار وهدمت الديار وقتلت الرجال" <sup>2</sup> .                                                                                                                                                                     |
| الفيضانات           | 378هـ/988م.  | بلاد<br>المغرب               | "وفي سنة ثمان وسبعين وثلاثمئة بلغ الفيض الذي فاضت فيه أودية المغرب إلى غاية لم تعهد" <sup>3</sup> .                                                                                                                                                                        |
| الرياح              | 379هـ/989م.  | بلاد<br>المغرب               | "وفي سنة تسع وسبعين كانت الرياح الشرقية بالمغرب، دامت إلى ستة أشهر فأعقبها الوباء العظيم والأمراض الكثيرة" <sup>4</sup> .                                                                                                                                                  |
| الرياح              | 382هـ/992م.  | بلاد<br>المغرب               | "وفيها كانت الرياح الشديدة بالمغرب وهدمت الديار وأفسدت الثمار" <sup>5</sup> .                                                                                                                                                                                              |
| الرياح              | 385هـ/995م.  | تلمسان<br>(المغرب<br>الأوسط) | "وفي سنة خمس وثمانين كانت الرياح الهائلة التي هدمت المباني بمدينة تلمسان وأحوازاها واقتلعت الأشجار العظام ونظر الناس إلى البهائم تمر بين السماء والأرض" <sup>6</sup> .                                                                                                     |
| زلزال               | 472هـ/1079م. | بلاد<br>المغرب               | "وفي ربيع الآخرة منها كانت الزلزلة العظيمة التي لم ير الناس بالمغرب مثلها هدمت البنيان ومات فيها خلق كثير تحت الردم ووقعت الصوامع والمنارات ولم تزل الزلزلة تتعاقب وتتكرر في كل يوم وليلة من أول ربيع الآخرة إلى آخر يوم من جمادى الآخرة من السنة المذكورة" <sup>7</sup> . |

<sup>1</sup> ابن أبي زرع: الأنيس المطرب، ص 100.

<sup>2</sup> نفسه.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 102.

<sup>4</sup> نفسه.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 116.

<sup>6</sup> نفسه.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ص 168.

## الفصل الثاني: الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية والأزمات الاقتصادية.

|       |              |                |                                                                                   |
|-------|--------------|----------------|-----------------------------------------------------------------------------------|
| زلزال | 504هـ/1110م. | بلاد<br>المغرب | "وفي سنة 504هـ/1110م كان بالمغرب زلزلة عظيمة دامت شهر<br>شوال كله" <sup>1</sup> . |
|-------|--------------|----------------|-----------------------------------------------------------------------------------|

ن : فحص وتعليق.

يُفصح الجدول أعلاه عن مجموعة من أهم الكوارث الطبيعية التي عصفت بالمغرب الأوسط وعن أسباب هذه الكوارث وأماكن حدوثها وأثارها على المجتمع، ويعتبر الزلزال أهم هذه الكوارث الطبيعية وذلك للأثار الهائلة عند حدوثه فقد ساهمت الزلازل التي وقعت في المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث في هدم الكثير من المباني والقصور والصوامع والمنارات ويظهر الجدول أعلاه عينات منها زلزال 267هـ/880م، وزلزال 504هـ/1110م، وقد عمت هذه الزلازل بلاد المغرب الإسلامي كله وكان لها دمار هائل أشار إليه المؤرخون، بالإضافة إلى الزلازل عرف المغرب الأوسط في هذه الفترة هبوب الرياح والأعاصير المدمرة والتي تعتبر من أكثر الكوارث الطبيعية فتكا بالإنسان والنبات والحيوان وذلك لشدة قوتها التدميرية الهائلة ويتحدث على إثرها عادة هدم المباني والقصور واقتلاع الأشجار وإفساد الثمار، وتعتبر الرياح الشديدة والأعاصير من أهم مسببات الوباء وهذا ما حدث سنة 379هـ/989م، فقد أعقب هذه الرياح وباء عظيم وأمراض كثيرة، وعصفت بالمغرب رياح شديدة نذكر من أهمها الرياح التي حدثت سنوات (307هـ، 342هـ، 379هـ، 385هـ/919م، 953م، 989م، 995م)، زمن بين الكوارث الطبيعية التي حدثت في المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث البرد والسيول والفيضانات والتي هدمت المباني وأفسدت المحاصيل الزراعية وأدت إلى موت الإنسان والحيوان وانتشار الأوبئة والطواعين ومن أهمها نذكر برد سنة 339هـ/950م، والبرد والسيول سنة 342هـ/953م، وفيضانات سنة 378هـ/988م، وقد كان لهذه الكوارث آثار وخيمة على مجتمع المغرب الأوسط أشار إليها المؤرخون.

<sup>1</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 305.

المبحث الثاني: الأزمات الاقتصادية (الأوبئة والطواعين والجاعات).

أ : المدلول اللغوي والاصطلاحي.

### 1 : الوباء لغة.

"جرت العادة عند الناس بإلقائهم هذا الاسم على الأمراض التي تصيب أهل بلد من البلدان وتشمل أكثرهم وهذا إنما يكون بما يشترك الناس في استعماله فيصيبهم كالأفة"<sup>1</sup>.

### 2 : الوباء اصطلاحاً.

أما اصطلاحاً فهو "تغير الهواء إلى الفساد وأسبابه الحَكَمية الرطوبة والحرارة وكثرة التعفن والملاحم وكون السنة ربيعية فيعفن الهواء فيتلقى في الحيوان والثمار والمياه وقد يكون لأسباب سماوية لاجتماع الكواكب واتصالاتها المختلفة كاجتماع المريخ وزحل في البروج النارية وأكثره من الأسباب الأرضية فيفسد الدم ويجمعه إلى المواضع الرخوة"<sup>2</sup>.

### 3 : الطاعون لغة.

قال الجوهري "الطاعون وزنه فاعول من الطعن عدلو به عن أصله ووضعوه دالا على الموت العام كالوباء، يقال طعن فهو مطعون وطعين إذا أصابه الطاعون وكذلك إذا أصابه الطعن بالرمح"<sup>3</sup>.

### 4 : الطاعون اصطلاحاً.

وأما اصطلاحاً "فالطاعون علة تحدث في الزمن الوبائي غالباً وأول متأذى به الأطفال ومن يليهم من لطف المزاج كالحبشة خصوصاً الأعراب لبعدهم إتلافهم الهواء ويقع غالباً في الأماكن الرطبة في الجسم كخلف الأذن والإبط"<sup>4</sup>، ويعرف الرصاع في "الأجوبة" بقوله "وأما في اصطلاح الناس من الأطباء هو مرض عام للناس قَتَّال غالباً عن سبب مشترك قال ابن خاتمة في تعريفه للطاعون قولنا مرض جنس وهو ضد للصحة وقولنا عام احترز به من المرض الخاص بشخص أو أشخاص إذا لم يكن عاماً"<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> ابن زهر أبي مروان عبد الملك الأندلسي، النشاط والقوة والشفاء في الأغذية وهو كتاب الأغذية، وضع حواشيه محمد أمين الضناوي، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1419هـ / 1998م، ط1، ص 126.

<sup>2</sup> الأنطاكي داود عمر: بغية المحتاج في الجرب من العلاج، ضبطه وفهرسه مكتبة البحوث والدراسات، نشر دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، (1415هـ / 1995م)، ط1، ص 333.

<sup>3</sup> ابن حجر شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي العسقلاني: بذل الماعون في فضل الطاعون، تحقيق أبو إبراهيم كلاني محمد خليفة، طباعة ونشر وتوزيع مكتبة التوعية الإسلامية، دار الكتب الأثرية، فلسطين، (1413هـ / 1993م)، ط1، ص 42.

<sup>4</sup> الأنطاكي: بغية المحتاج، ص 335.

<sup>5</sup> المواق محمد والرصاع محمد: الأجوبة التونسية على الأسئلة الغرناطية، تحقيق محمد حسن، دار المدار الإسلامي، مكتبة لسان العرب، بيروت لبنان، 2007م، ط1، ص 106.

واختلف العلماء والأطباء في إعطاء تعريف موحد للطاعون، قال إبراهيم الحربي في "غريب الأثر" الوباء هو الطاعون والمرض العام وقال ابن عربي إن الطاعون هو الوجد الغالب الذي يطفئ الروح كالذبحة وإنما سمي طاعون لعموم مصابه وسرعة قتله وقال أبو الوليد الباجي هو مرض يعم الكثير من الناس وقال ابن التين هو حبة تخرج في الأرفاغ وفي كل طي من الجسد وقال ابن عبد البر الطاعون غدة كغدة البعير تخرج في المراق والإبط والأيدي والأصابع، وهناك الكثير من التعاريف والتوصيفات عن الطاعون ذكرها العلماء ولا يتسع المجال لسردها كلها أما ما يمكن تأكيده هو أن الطاعون هو المرض العام"<sup>1</sup>.

### **\_\_ ملحوظة.**

الطاعون أخص من الوباء وكل طاعون يطلق عليه وباء وليس العكس لان الطاعون هو القروح الخارجية في الجسم وتكون قاتلة غالبا والوباء هو الأمراض العامة الواقعة في الأجساد والقاتل من ذلك غالبا هو الطاعون<sup>2</sup>.

### **ب : أسباب حدوث الأوبئة والطواعين.**

#### **1 : الأسباب المناخية.**

تتسبب الاضطرابات المناخية عادة في حدوث أوبئة فتاكة تجعل حياة الإنسان في خطر ويكون عرضة للأمراض والأوبئة المفاجئة فبتغير مناخ في فصل من الفصول كأن يكون الربيع بارداً وجافاً أو يكون الشتاء على طبيعة الصيف فيؤثر ذلك في الحيوانات والإنسان على حد سواء كما أن التذبذب في تساقط الأمطار يؤدي أيضا إلى حدوث أمراض وبائية ففي فترات القحط يتغير الهواء ويفسد وتحدث بذلك أمراض وأوبئة مثل الرمد وأنواع من السعال والبحح وغيرها كما أن هبوب الرياح الشمالية وسقوط الأمطار الغزيرة في فصل الصيف يفسد الهواء ويعفنه وتحصل بذلك أمراض وأوبئة مثل الحُمّة الوبائية ويعتبر نهاية فصل الصيف وفصل الخريف أكثر فصول السنة حدوثا للأوبئة والأمراض<sup>3</sup>.

ومن أسباب حدوث الأوبئة العواصف التي تحدث آخر فصل الخريف وأثناء فصل الشتاء وبعد فصل الصيف وتكون مصحوبة بالبرد والصواعق والبرق وينزل الثلج في أماكن كثيرة من بلاد البربر والرياح الثلاث التي تهب من الشرق والجنوب الشرقي والجنوب بالغة الضرر لا سيما شهري مايو ويونيو لأنها تفسد الغلات وتمنع الفواكه من النمو والنضج وكذلك الضباب يضر الحبوب كثيرا لا سيما إذا وقع في وقت الإزهار لأنه يستمر أحيانا النهار كله<sup>4</sup>.

<sup>1</sup>العسقلاني: بذل الماعون، ص 42- 44.

<sup>2</sup>المواق محمد: ص 104؛ ابن قيم الجوزية شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي الدمشقي (691- 751هـ)، الطب النبوي، تحقيق عبد الغني عبد الخالق وعادل الأزهرى ومحمود فرج الثقفه، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، (د.ت.ن)، ص 30.

<sup>3</sup>مزدور: المجاعات والأوبئة، ص 119- 120.

<sup>4</sup>الوزان: وصف إفريقيا، ج1، ص 80- 81؛ ابن زهر، كتاب الأغذية، ص 143، ابن زهر أبو مروان بن أبي العلاء بن عبد الملك، التيسير في المداواة والتدبير، تحقيق ميشيل الخوري، تقديم محي الدين صابرة، منشورات المنظمة العربية للثقافة والعلوم، دار الفكر، دمشق

ويحصر (بروديل) فصول السنة في منطقة البحر المتوسط في فصلين على وجه التقريب وهما الشتاء ويتميز بالمطر الغزير والسيول والفيضانات في الريف والمدينة حيث أن البرد يصيب الناس جميعا وخاصة الفقراء أما حين تزهر الأشجار فمن الصعب التكهن بوفرة المحاصيل فقد يهطل الثلج ويذهب بأزهار الأشجار المثمرة وقد تعرض هذه الاضطرابات الناس للجوع والحاجة إلى الملابس والمأوى، وصيف المتوسط يجلب معه الوباء والأمراض إلى المدن بسبب ارتفاع درجة الحرارة<sup>1</sup>.

### 2 : فساد وتلوث المياه.

قد تكون المياه سبب في حدوث الأوبئة والأمراض والحُميات الدقيقة والأورام الطاعونية والجرب وحصى الكلى خاصة المياه الراكدة والملوثة،<sup>2</sup> ويذكر المواق والرصاص في "الأجوبة" أن من بين أسباب الوباء "فساد المياه والأهوية والأطعمة فيفسد الدم بذلك فينتج عن ذلك أمراض شئمة في الجسد وإذا اشتد حالها تعذر طبها"<sup>3</sup>.

ومن أمثلة المياه الملوثة في المغرب الأوسط بئر مدينة مرسى الخرز وقد أخبرنا به البكري بقوله وكان "بمدينة مرسى الخرز بئر وبئته الماء تعرف ببئر أزراق يقول أهلها طعنة بمزراق خير من شربة من بئر أزراق وهذه المدينة كثيرة الحيات فاسدة الهواء"<sup>4</sup>.

### 3 : فساد الهواء.

ذكر ابن الخطيب أن من بين أسباب المرض الوبائي فساد الهواء وتعفنه وفساد الأغذية،<sup>5</sup> والأشياء التي يشترك الناس في استعمالها الهواء فليس أحد يستنشقه ويورده على بدنه دائما بالتنفس ويقبض العروق الضاربة فلهاذا إذا كان الهواء فاسد عم المرض أهل ذلك الموضع أو عم أكثرهم مثلما يكون عند نزول المطر الجود في زمن الحر الشديد ودوام نزوله، والهواء أيضا يتغير بأبخرة أجساد الموتى العفونة وإذا كانت كثيرة جدا مثل ما يكون في الملاحم، والهواء يتغير أيضا بأبخرة السباح وبأبخرة مناقع الكتان وبأبخرة مواضع السروب وأكداس الأزبال عند ما يستحر الهواء إذا كانت أبخرة كثيرة جدا وكان هذا الوقت راكد جد<sup>6</sup>.

---

سوريا، 1403هـ/ 1983م، ص 453، ابن خاتمة أحمد بن علي الأنصاري، تحصيل غرض المقاصد في تفصيل المرض الوافد، نُشر ضمن كتاب عبد الكريم الخطابي، الطب والأطباء في الأندلس الإسلامية، بيروت لبنان، 1988م، ط1، ج1، ص 170.

<sup>1</sup> فرنان بروديل: المتوسط والعالم المتوسطي، تعريب وإيجاز مروان أبي سمراء، دار المنتخب العربي للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 1413هـ/ 1993م، ط1، ص ص 66-67.

<sup>2</sup> ابن زهر: التيسير، ص 454-458.

<sup>3</sup> المواق محمد: الأجوبة، ص 108.

<sup>4</sup> البكري: المغرب، ص 55؛ الحميري، الروض، ص 538.

<sup>5</sup> أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن الخطيب التلمساني الغرناطي، مقنعة السائل عن المرض الهائل، تحقيق حياة قارة، منشورات دار الأمان مطبعة الكرامة، الرباط المغرب، 1436هـ/ 2015م، ص 25.

<sup>6</sup> ابن زهر: كتاب الأغذية، ص 126.

ويقول ابن خلدون "الوباء سببه في الغالب فساد الهواء لكثرة ما يخالطه من العفن والرطبات الفاسدة"،<sup>1</sup> ويعتبر فصل الخريف أكثر فصول السنة وباءً وهذا يؤكد الطبيب اليوناني أبقراط بقوله "إن الخريف أشد ما يكون من الأمراض وأقلل أما الربيع فاصالح الأوقات كلها وأقلها موتاً".<sup>2</sup>

ويحدد الوزان فترات حدوث الوباء في المغرب بصفة عامة بقوله "ويظهر الوباء في بلاد البربر على رأس كل عشر سنوات أو خمس عشر أو خمس وعشرون سنة وعندما يأتي يذهب بالعديد من الناس لأنه لا يهتم به أحد ولا يُستعمل له أي دواء باستثناء التمسح بالتراب الأرمني حول دمل الطاعون".<sup>3</sup>

#### 4 : المجاعات وغلاء الأسعار.

يعتبر الغلاء والمجاعة من بين أهم أسباب حدوث الأوبئة وقد أشار إلى ذلك ابن خلدون في "المقدمة"،<sup>4</sup> فأوقات المجاعة تفرض على الناس نمطا غذائيا جديداً يكون في أغلب الأحيان غير خاضع لشروط الصحة لان همهم الوحيد هو أن يسدوا رمقهم من الجوع فيقتصر غذاءهم وقت حدوث المجاعة على أكل الحبوب المتعفنة والفاسدة من طول مدة التخزين وأكل للحوم الرديئة كلحم السنانير والفئران والكلاب والجيفة والنبات البرية وبعض الأغذية الغريبة التي لم يعتادوا عليها، بل ومن شدة الجوع والحصار أصبح سكان تلمسان يعرضون غائطهم إلى الشمس حتى يبس ويأكلونه،<sup>5</sup> ويبين في موضع آخر خطورة المجاعة بقوله "ما أفلته السيف أهلكه الجوع".<sup>6</sup>

ويحدد ابن الهيدور أسباب الغلاء وعلاقته بالوباء والفتنة بقوله "إن الغلاء لحدوثه سببان إما احتباس المطر وإما لظهور الفتن والحروب ... والوباء لازم من لوازم الغلاء كما أن الغلاء لازم من لوازم الفتنة الدائمة"،<sup>7</sup> ويعتبر ارتفاع أسعار الحبوب مؤشرا حقيقيا لقياس حدة الكوارث وشدة القحوط والمجاعات ومدى معاناة الناس بسبب ندرة الحبوب أو انعدامها،<sup>8</sup> وتعد أوقات حدوث الكوارث الطبيعية أفضل المناسبات التي يتحينها التجار لرفع سعر المواد الاستهلاكية التي كانوا إدخروها في أوقات الرخاء ومنهم من امتنع عن إخراج المواد الغذائية وقت اشتداد المجاعات وهذا ما ذكره ابن عذاري عن التجار في أواخر عهد الموحدين بقوله "كان عندهم منها ما تتمشى به أحوال الناس مدة طويلة لكن حب النفس منعهم

<sup>1</sup> ابن خلدون: المقدمة، ص 282.

<sup>2</sup> ابن قيم الجوزية: الطب النبوي، ص 32؛ ابن زهر، التيسير، ص 450، ابن خاتمة، تحصيل، ص 166.

<sup>3</sup> الحسن الوزان: وصف إفريقيا، ج 1، ص 85.

<sup>4</sup> ابن خلدون: المقدمة، ص 170.

<sup>5</sup> مزدور: المجاعات والأوبئة، ص 121؛ ابن الأحمر: روضة النسر في دولة بني مرين، تحقيق هاني سلامة، مكتبة الثقافة الدينية، بور سعيد مصر، 1421هـ/ 2001م، ط 1، ص 69.

<sup>6</sup> ابن خلدون: العبر، ج 7، ص 21.

<sup>7</sup> البياض: الكوارث الطبيعية، ص 100.

<sup>8</sup> المرجع نفسه: ص 101.

## الفصل الثاني: الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية والأزمات الاقتصادية.

من إخراجها والتمسك به إلى أن اشتدت وطأة المجاعة بسبب الغلاء وانعدام الطعان وتغيرت الصورة الجميلة وتنكرت الدنيا باستلاء المجاعة"<sup>1</sup>.

ونقل لنا المؤرخون بعض من أمثلة المجاعات وغلاء الأسعار التي كانت سبباً في حدوث الأوبئة ونذكر منها على سبيل المثال.

غلاء 261هـ/875م، و"فيها كان بإفريقية وبلاد المغرب والأندلس وغيرها من البلاد غلاء شديد وتبعه وباء وطاعون عظيم هلك فيه كثير من الناس"<sup>2</sup>.

وفي حصار المنصور الفاطمي لأبي يزيد مخلد بن كيداد ارتفعت الأسعار حيث بلغت الخبزة ثلاثة دراهم وشربة الماء كذلك<sup>3</sup>.

وفي سنة 379هـ/989م، كانت المجاعة الشديدة بالمغرب وإفريقية والأندلس دامت ثلاث سنين،<sup>4</sup> وربما يكون صاحبها بعض الأمراض والأوبئة.

وكانت المجاعات تؤثر مباشرة على المستوى المعيش حيث ترتفع أثمان المواد الغذائية الضرورية لندرتها فقد بلغ ثمن الدقيق عشرين درهما بمدينة تلمسان وبلغ في مجاعة 526هـ/1132م، مد القمح خمسة عشر دينارا وبلغ سطل الشعير في مجاعة 536هـ/1141م، ثلاثة دنانير بالإضافة إلى ارتفاع أسعار المواد الغذائية الضرورية فبلغ رطل الحطب لإيقاد النار خلال نفس المجاعة دينارا كاملاً<sup>5</sup>.

ويصور لنا ابن عذاري حالة بجاية بعد ثورة بني غانية والتي آلت إلى أسوأ حال بقوله "فلما وقعت الفتنة ببجاية وأنظارها وخف قاطنها وعمارها وألم بالرعية الحيف وتقسّمهم الجلاء والسيوف واعتصم من نجي منهم بقمم الجبال والأوعار واحتمى من ركن منهم إلى أحياء العرب بالجوار فافقرت من بجاية بسائطها وقّلت مادتها وغلّت أسعارها ... والمجاعة تشتد والوباء يزيد حتى عم الموتان وبطرت معيشتها الرّحم والعقبان وانحصر المسلوبون والمغنمون إلى البلد في أمم لا يحصى عديدهم ولا ينادي من الإقتار وليدهم وعجز أهل البلد على تكفين الموتى وعن مواساة الأحياء فكانوا يصبحون في الخراب وفي سكك المدينة زمرا أمواتاً"<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> البياض: الكوارث الطبيعية، ص 110.

<sup>2</sup> ابن السيد الصومالي الشافعي: حوادث الطاعون والأوبئة في تاريخ المسلمين، دار المحبة، 2020 (د.ب.ن)، ص 4.

<sup>3</sup> جودت: الأوضاع، ص 456.

<sup>4</sup> مجهول: تاريخ الأندلس، ص ص 222 - 223.

<sup>5</sup> جسوس عز الدين: الكوارث الطبيعية والأوبئة ومدى تأثيرها على العلاقة بين الرعية والسلطة السياسية خلال حكم المرابطين، ضمن كتاب المجاعات والأوبئة في تاريخ المغرب، الأيام الوطنية العاشرة، الجمعية المغربية للبحث التاريخ، أكتوبر 2002م، نشر موقع دار المنظومة، 2018، ص ص 61 - 62.

<sup>6</sup> ابن عذاري: البيان، ج2، ص 181.

وتحدث المجاعات في الغالب نتيجة للكوارث الطبيعية مثل الفيضانات والجفاف التي تؤدي إلى نفوق الماشية وغرق البساتين والحقول أو بسبب الفتن والحروب والنزاعات<sup>1</sup>.

### 5 : أسباب فلكية وروحانية.

ومن بين التفسيرات التي ذكرها العلماء المسلمون عن سبب حدوث الأوبئة والطواعين فلكية قد يكون الوباء لأسباب سماوية بسبب اجتماع الكواكب واتصالاتها المختلفة كاجتماع المريخ وزحل في البروج النارية،<sup>2</sup> ويرجع بعضهم أسباب حدوث الوباء إلى الثريا "فالأمراض تكثر وقت طلوعها مع الفجر وسقوطها ... واعتبر بعضهم أن أشد أوقات السنة فساداً وأعظمها بلية على الأجساد وقتان أحدهما وقت سقوط الثريا للمغيب عند طلوع الفجر والثاني وقت طلوعها من المشرق قبل طلوع الشمس على العالم بمنزلة القمر ويقال ما طلعت الثريا ولا نأت إلا بعاهة في الناس والإبل وغروبها أهون من طلوعها"<sup>3</sup> وفي الحديث الشريف عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا ارتفع النجم رُفعت العاهة عن كل بلد<sup>4</sup>.

ويرجع بعض العلماء حدوث الطاعون إلى سبب روحاني وهو وخز الجان لأنَّ الطاعون إنما منعه الله عن المدينة لأجل وجود الملائكة الذين وكلهم الله بمنعون الدجال والجان الطاعن عن أهل المدينة،<sup>5</sup> وفي الحديث النبوي الشريف الذي رواه أبو موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فناء أمتي بالطعن والطاعون قيل يارسول الله الطعن عرفناه فما الطاعون قال وخز أعدائكم من الجن وفي كلِّ شهءاء<sup>6</sup>.

ومن حديث أسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الطاعون رجز أرسل على طائفة من بني إسرائيل وعلى من كان قبلكم فإذا سمعتم به بأرض فلا تدخلوها وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منها فراراً منه،<sup>7</sup> ومن حديث أسامة

---

<sup>1</sup> أحمد السيد الصاوي: المجاعات وتأثيرها على النواحي المالية والحضارية زمن الفاطميين (دراسة أثرية حضارية)، رسالة لنيل درجة الماجستير في الآثار الإسلامية، إشراف حسن الباشا، قسم الآثار الإسلامية كلية الآثار جامعة القاهرة مصر، 1404هـ / 1984م، ص 34-71؛ الصاوي أحمد السيد، مجاعات مصر الفاطمية (أسباب ونتائج)، دار التضامن للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 1977م، ط1، ص 22-30.

<sup>2</sup> الأنطاكي: بغية المحتاج، ص 333.

<sup>3</sup> ابن قيم الجوزية: الطب النبوي، ص 32.

<sup>4</sup> الطبراني أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي: المعجم الصغير المسمى الروض الداني للطبراني، تحقيق محمد شكور محمود الحاج أمير، المكتب الإسلامي، بيروت لبنان، 1405هـ / 1985م، ط1، ج1، ص 81.

<sup>5</sup> المواق: الأجوبة، ص 107؛ السيوطي جلال الدين: ما وعاه الواعون في أخبار الطاعون، نسخة مصورة من مخطوط رقم 1544، من موقع يوسف زيدان للمخطوطات، WWW. Zeidan. Com، ورقة 169.

<sup>6</sup> ابن حنبل: المسند، ج4، الحديث رقم 19546، ص 395؛ العسقلاني، بذل الماعون، ص 53.

<sup>7</sup> ابن قيم الجوزية: الطب النبوي، ص 28.

بن زيد عن الطاعون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن هذا الوباء رجس وعذاب أو بقية عذاب عذب به ناس من قبلكم<sup>1</sup>.

### ج : شرائح المجتمع الأكثر عرضة للوباء.

تتفاوت الإصابة بالوباء بين فئات المجتمع وذلك حسب طبقاتهم ومكانتهم الاجتماعية وأعمارهم وجنسهم فالضعفاء وأهل الشطف أكثر عرضة للوباء من غيرهم وذلك بسبب مجاورتهم للمقابر وضيق المساكن والتكدس وسوء التدبير لجهلهم خصوصاً الطبقات المهمشة كالعبيد،<sup>2</sup> وهذا ما أكدته الأنطاكي بقوله "وأول متأذى به هم الأطفال ومن يليهم في لطف المزاج كالحبشة"،<sup>3</sup> وهناك بعض العادات السيئة مثل كثرة النوم وكثرة الطعام تجعل الإنسان عرضة للمرض،<sup>4</sup> كما أن الوباء يختلف وقعه على الناس بحسب طبائعه فذووا المزاج السيئ يكونون أكثر عرضة للمرض من ذوي المزاج المعتدل.<sup>5</sup>

وتتفاوت درجة الإصابة بالوباء من مجتمع لآخر وذلك بحسب طبيعة كل مجتمع ونمط حياة أفراده فالمجتمعات المتحضرة والتي تسكن المدن والحوضر الأهلة بالسكان تكون أكثر عرضة للوباء من غيرها وذلك نتيجة لتلوث الهواء وركوده بسبب كثرة العمران واختلاط السكان وكثرة الصنائع خصوصاً في المدن القريبة من المياه الفاسدة كالمستنقعات التي تكثر فيها الحشرات الناقلة للأمراض وتكدس النفايات وانعدام شروط النظافة ولذلك اشترط ابن خلدون في بناء المدن شروط معينة من بينها صحة الهواء وتموجه ووفرة المياه الصالحة للشرب وبين ذلك بقوله "فالمدن التي لا تراعى فيها طيب الهواء كثيرة الأمراض في الغالب"<sup>6</sup>.

في حين أن أهل العمود (أهل الخيم) والرحالة من العرب بإفريقية وغيرها من المناطق التي تسود فيها البداوة يسلمون من هذه الأوبئة وذلك لعدم انحصار الهواء شأنهم شأن أهل السودان الذين لم يظهر الطاعون في أرضهم حسب الحسن الوزان<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> العسقلاني: بذل الماعون، ص 29، حول الوقاية من الطاعون ؛ البريلوي أحمد رضا خان القادري، تيسير الماعون للسكن في الطاعون، تحقيق محمد أختار رضا خان القادري الأزهرى البريلوي، نشر المجمع الرضوي، مكتبة نعيمة دهاي، (د.ب.ن)، (د.ت.ن)، ص 9-37.

<sup>2</sup> مزدور: المجاعات والأوبئة، ص 125.

<sup>3</sup> الأنطاكي: بغية المحتاج، ص 335.

<sup>4</sup> ابن خاتمة: تحصيل، ص 178.

<sup>5</sup> ابن زهر: التيسير، ص 450.

<sup>6</sup> مزدور: المجاعات والأوبئة، ص 124.

<sup>7</sup> نفسه.

وتختلف إمكانية الإصابة بالوباء والأمراض من مجتمع لآخر بحسب نمط غذائهم وشرابهم فالمجتمعات التي يغلب على أهلها أكل الفواكه الرطبة والأغذية العفوية السريعة التحول كالحيتان والألبان وشرابهم يكون من المياه الراكدة في بطون الأودية والمياه الملوثة والمناطق التي تنبع فيها المياه الحارة يكون أهلها عرضة للأوبئة والأمراض أكثر من غيرها<sup>1</sup>.

#### د : الحواضر الأكثر عرضة للوباء في المغرب الأوسط.

تعتبر تنس من بين حواضر المغرب الأوسط الأكثر تعرضاً للوباء وقد أخبرنا بذلك الشاعر التيهري سعيد بن أشكل وقد مات في تنس من علة أصابته وذكر البكري شعر له يصف فيه الحالة الوبائية التي وصلت إليها مدينة تنس في قصيدة مشهورة يقول فيها.

بلاد بما البرغوث يحمل رجلاً      ويأوي إليها الذئب في زمن الحشر

وقال غيره:

مأوها من فج ما خصت به      نجس يجري على أرض نجس<sup>2</sup>

ويخبرنا صاحب الاستبصار عنها بقوله "لكنها وبيئة ومن يدخلها لا يسلم من المرض وكثيرا ما يموت بما الغرباء ... وأعلمني الثقات أن بها فئران ضخمة"<sup>3</sup>، ومن المعلوم أن الفئران من بين أهم الحيوانات التي تنقل الأمراض والأوبئة للبشر، ومن المدن الوبيئة في المغرب الأوسط مدينة مرسى الخرز وقد كانت مياهها موبوءة وقد أخبرنا بذلك البكري في ذكره لها بقوله "مدينة مرسى الخرز بئر وبيئة الماء تعرف بئر أزراق يقول أهلها طعنة بمزراق خير من شربة ببئر أزراق وهذه المدينة كثيرة الحيات فاسدة الهواء"<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> مزدور: المجاعات والأوبئة، ص 125.

<sup>2</sup> البكري: المغرب، ص ص 62-63؛ الحميري، الروض، ص 138.

<sup>3</sup> مجهول: الاستبصار، ص 133؛ الحميري، الروض، ص 138.

<sup>4</sup> البكري: المغرب، ص 55.

هـ : جدول (رقم 7) يبين أهم القحوط والمجاعات والغلاء والوباء والجراد في المغرب الأوسط ما بين القرنين (2- 6هـ / 8-12م).

| نوع الأزمة               | الزمان      | المكان              | النص                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                        |
|--------------------------|-------------|---------------------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| الغلاء، القحط            | 260هـ/874م. | بلاد المشرق والمغرب | "وفي سنة ستين ومئتين عم الغلاء والقحط جميع بلاد المغرب والأندلس وإفريقية ومصر وبلاد الحجاز" <sup>1</sup> .                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  |
| مجاعة، وباء، موت         | 285هـ/898م. | المغرب والأندلس     | "وفي سنة 285هـ/898م، كانت المجاعة الشديدة التي عمت جميع بلاد الأندلس وبلاد الغدوة حتى أكل الناس بعضهم بعض عقب ذلك وباء ومرض وموت كثير هلك فيه من الناس ما لا يحصى فكان يدفن في القبر الواحد أعداد من الناس لكثرة الموتى وقل من يقوم بهم وكانوا يدفنون من غير غُسل ولا صلاة" <sup>2</sup> .                                                                                                                                                                                  |
| غلاء، وباء، طاعون، الموت | 295هـ/908م. | إفريقية             | "وفي سنة 295هـ/908م، كانت بإفريقية شدة عظيمة انكشف فيها المستور وهلك فيها الفقير وذهب مال الغني وعلت الأسعار وعُدمت الأقوات وجلا أهل البادية عن أوطانهم وخلت أكثر المنازل فلم يبق لها وارث ومع هذه الشدة وباء وطاعون هلك فيه أكثر الناس من غني ومحتاج فلا ترى متصرفاً إلا في علاج أو عيادة مريض أو أخذ في جهاز ميت أو تشييع جنازة أو انصراف من دفن وكان الضعفاء يجتمعون إلى باب سالم فتحفر لهم أخاديد ويدفن المائة والأكثر في الأخدود الواحد فمات من طبقات الناس وأهل العلم |

<sup>1</sup> ابن أبي زرع: الأنيس المطرب، ص 96، ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 116.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج 1، ص 97.

## الفصل الثاني: الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية والأزمات الاقتصادية.

|                                                                                                                                                                                                                                                                                                                         |                               |             |                       |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------------------------------|-------------|-----------------------|
| والتجار والنساء والصبيان ما لا يحصي عددهم إلاّ خالقهم تعالى وخلت المساجد بمدينة القيروان وتعطلت الأفران وكان الناس يوقدون أبواب بيوتهم وخشب سقوفهم وجاء خلق من أهل الحاضرة والبادية إلى جزيرة صقلية وكانت الرمانة بدرهمين للمريض في ذلك الوقت والفُروج بثلاثين درهما وقيل أن أهل البادية أكل بعضهم بعضاً <sup>1</sup> . |                               |             |                       |
| "وفي سنة ثلاث وثلاثمئة كانت بالأندلس والعدوة وإفريقية فتن كثيرة ومجاعة عظيمة شبهت بمجاعة عام ستين ومئتين بلغت فيها الحاجة مبلغا لا عهد للناس بمثله وصل مد القمح ثلاثة دنانير ووقع الموت في الناس حتى عجزوا عن دفن موتاهم" <sup>2</sup> .                                                                                | بلاد المغرب وإفريقية والأندلس | 303هـ/915م. | فتن، مجاعة، غلاء، موت |
| "وفي سنة خمس وثلاثمئة أحرقت النار أسواق مدينة تيهرت قاعدة زناتة وأحرقت أسوار مدينة فاس وأحرقت أرباض مدينة بياسة من بلاد جوف الأندلس وأحرقت أسوار قرطبة وذلك في شهر شوال من سنة خمس وثلاثمئة المذكورة (مارس وأفريل 918م/306هـ) فسميت سنة النار" <sup>3</sup> .                                                           | تيهert من المغرب الأوسط       | 305هـ/917م. | النار                 |
| "وفي سنة سبع وثلاثمئة كان بالمغرب والأندلس وإفريقية غلاء مفرط ووباء كثير وطاعون" <sup>4</sup> .                                                                                                                                                                                                                         | المغرب والأندلس               | 307هـ/919م. | غلاء، وباء، طاعون     |

<sup>1</sup> ابن أبي زرع: الأنيس المطرب، ص 176.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 98.

<sup>3</sup> نفسه.

<sup>4</sup> نفسه؛ ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 181.

## الفصل الثاني: الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية والأزمات الاقتصادية.

|                         |                      |                               |                                                                                                                                                                                                                                               |
|-------------------------|----------------------|-------------------------------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| وباء                    | 344هـ/955م.          | المغرب والأندلس               | "وفي سنة أربع وأربعين وثلاثمئة كان الوباء العظيم بالمغرب والأندلس هلك فيه أكثر الخلق" <sup>1</sup> .                                                                                                                                          |
| الجراد                  | 377هـ/987م.          | بلاد المغرب                   | "وفي سنة سبع وسبعين وثلاثمئة عم الجراد الكثير بلاد المغرب وفتك بها" <sup>2</sup> .                                                                                                                                                            |
| قحط، مجاعة              | 379-381هـ/989م-991م. | بلاد المغرب والأندلس وإفريقية | "وفي سنة إحدى وثمانين وثلاثمئة كان قحط شديد ببلاد المغرب والأندلس وإفريقية جفت من أجله المياه جُفُوفاً كثيراً ... وفيها كانت المجاعة الشديدة بإفريقية والأندلس وبلاد المغرب دامت ثلاث سنين من سنة تسع وسبعين إلى إحدى وثمانين" <sup>3</sup> . |
| الغلاء، الوباء، الموت   | 395هـ/1005م.         | إفريقية                       | "وفي سنة خمس وتسعين وثلاثمئة اشتد الغلاء بإفريقية وأعقبه وباء عظيم وكان يدفن في اليوم الألف والأكثر والأقل" <sup>4</sup> .                                                                                                                    |
| الغلاء، جراد            | 406هـ/1015م.         | إفريقية والمغرب               | "وكان بإفريقية والمغرب غلاء بسبب الجراد واختلاف الملوك" <sup>5</sup> .                                                                                                                                                                        |
| قحط، مجاعة، مسغبة، وباء | 407هـ/1016م.         | بلاد المغرب والأندلس وإفريقية | "كان بالمغرب والأندلس وإفريقية قحط شديد ومسغبة عامة ووراء كثير" <sup>6</sup> .                                                                                                                                                                |
| القحط، الموت            | 411هـ/1020م.         | بلاد المغرب                   | "وفي سنة إحدى عشر وأربعمئة اشتد القحط ببلاد المغرب كلها من تيهرت إلى سجلماسة وكثر الفناء في الناس" <sup>7</sup> .                                                                                                                             |

<sup>1</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 100.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج1، ص 102.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص ص 114 – 115.

<sup>4</sup> النويري: نهاية الأرب، ج24، ص 106.

<sup>5</sup> ابن الأثير: الكامل، ج8، ص 90.

<sup>6</sup> ابن أبي زرع: الأنيس المطرب، ص 118.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ص 117.

## الفصل الثاني: الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية والأزمات الاقتصادية.

|                |              |                            |                                                                                                                                                                                                                                                                                              |
|----------------|--------------|----------------------------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| مجموعة شديدة   | 425هـ/1034م. | إفريقية                    | "وفي سنة 425هـ/1034م. كانت بإفريقية<br>مجموعة شديدة" <sup>1</sup> .                                                                                                                                                                                                                          |
| مجموعة         | 444هـ/1052م. | بلاد المغرب                | "وفي خلال ذلك كان الجوع الشديد الذي<br>يعرف بسنة أوقية بدرهم" <sup>2</sup> .                                                                                                                                                                                                                 |
| مجموعة         | 447هـ/1055م. | إفريقية                    | "وفيها كانت بإفريقية مجموعة عظيمة وجهد<br>مفرط" <sup>3</sup> .                                                                                                                                                                                                                               |
| القحط          | 498هـ/1105م. | بلاد المغرب والأندلس       | "وفي هذه السنة تناهى القحط في بلاد<br>الأندلس والعدوى حتى أيقن الناس<br>بالهلاك" <sup>4</sup> .                                                                                                                                                                                              |
| غلاء، وباء     | 512هـ/1118م. | تلمسان من المغرب<br>الأوسط | "وكان في هذه السنة غلاء عظيم ووباء بلغ<br>ربع الدقيق بتلمسان عشرين درهما" <sup>5</sup> .                                                                                                                                                                                                     |
| الطاعون، الموت | 571هـ/1175م. | مراكش وأحوازها             | "وفي سنة إحدى وسبعين وخمسمئة كان<br>الطاعون الشديد بمراكش وأحوازها وكان<br>الناس يموتون فيه من غير مرض فكان الرجل<br>لا يخرج من منزله حتى يكتب اسمه ونسبه<br>وموضعه في بُرّة ويجعلها في جيبه فإن مات<br>حمل إلى موضعه وأهله وأنتهى عدد الأموات<br>بمراكش إلى ألف وسبعمئة رجل" <sup>6</sup> . |

و : فحص وتعليق.

يُفصح الجدول أعلاه عن مجموعة من النصوص والتي تؤرخ لأهم الأزمات الاقتصادية وتتمثل هذه الأزمات في القحوط والمجاعات والغلاء والوباء والجراد في المغرب الأوسط خلال الفترة مدار البحث وغالبا ما يكون سبب هذه الأزمات

<sup>1</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 275.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج1، ص 255.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ج1، ص 294.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص ج4، 45.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج1، ص 307.

<sup>6</sup> ابن أبي زرع: الأنيس المطرب، ص 267.

## الفصل الثاني: الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية والأزمات الاقتصادية.

إما بشري بسبب الحروب والصراعات التي شهدتها المغرب الأوسط خلال هذه الفترة، أو سبب طبيعي مصدره الكوارث الطبيعية أو لأسباب أخرى، وكان لهذه الأزمات وقع شديد على المجتمع خاصة من الناحية الاقتصادية والاجتماعية وما النص الذي ذكره ابن أبي زرع عن مجاعة ووباء سنة 285هـ/898م، والتي أكل الناس بعضهم بعض ومات فيه عدد لا يحصى من الناس وكانوا يدفنون من غير غسل ولا صلاة إلا دليل على الأثر الشديد والذي تتركه هذه الأزمات في المجتمع بالإضافة إلى هذا عرف المغرب الإسلامي عامة والمغرب الأوسط بصفة خاصة مجموعة من الأزمات الاقتصادية والتي كان لها بالغ الأثر على المجتمع وقد أشار إليها المؤرخون ونذكر منها غلاء سنة 260هـ/874م، وغلاء ووباء الذي أدى إلى موت الكثير من الناس سنة 295هـ/908م، ومجاعة وغلاء 303هـ/915م، وطاعون 307هـ/919م، بالإضافة إلى جراد سنة 377هـ/987م، و406هـ/1015م، والذي أتلّف المحاصيل الزراعية، والغلاء والقحط والوباء الذي عم جميع بلاد المغرب سنوات (395هـ، 406هـ، 407هـ، 411هـ، 425هـ، 444هـ، 447هـ، 498هـ، /1005م، 1015م، 1016م، 1020م، 1034م، 1052م، 1055م، 1105م، ) وغيرها وكان لهذه الأزمات العديد من الآثار الوخيمة على المجتمع مثل موت الكثير من الناس، هلاك الفقراء من شدة الجوع وانتشار الأمراض والأوبئة و الغلاء، حيث بلغ سنة 303هـ/915م، ثلاث دنائير للمد الواحد ببلاد المغرب، وفي تلمسان سنة 512هـ/1118م، بلغ ربع الدقيق بتلمسان عشرون درهما.

### ز : أثر الكوارث الطبيعية على الوضعية الاقتصادية للمجتمع.

أسفر توالي القحوط والمجاعات والأوبئة والكوارث الطبيعية في المغرب الأوسط خلال الفترة قيد الدراسة إلى تأزم الوضع الاقتصادي وحدوث الكثير من المشاكل وتأثيرها على النشاط الفلاحي وتأتي في مقدمة هذه العوارض قلة اليد العاملة المؤهلة في المجال الفلاحي بسبب موت الكثير من العبيد بالإضافة إلى نقص المساحات المحروثة بسبب جرف الفيضانات للأرض الصالحة للزراعة وكذلك والجفاف يؤدي إلى تقليص المساحات المزروعة بسبب ندرة المياه،<sup>1</sup> وتعتبر ندرت المياه وشحها من بين العوامل المؤثرة سلبا على الإنتاج الفلاحي وتوقف عملية الحراثة وهو ما يزيد من تفاقم النزاعات

<sup>1</sup> محمد ياسر الهاللي: أثر القحط والمجاعات والأوبئة على الأنشطة الاقتصادية في المغرب الأقصى خلال أواخر العصر الوسيط، ضمن كتاب المجاعات والأوبئة في تاريخ المغرب، الأيام الوطنية العاشرة، الجمعية المغربية للبحث التاريخي، الرباط المغرب، 2002، نشر دار المنظومة، 2018، ص ص 177 - 178.

حول مصادر المياه ( أنهار، عيون، أبار ...)، كما ساهم القحط في تقليص المساحات الرعوية ونفوق العديد من رؤوس الماشية وكانت موجات الجفاف تذكر النزاع بين القبائل الرعوية حول المجالات التي تتوفر على الكلاً والعشب لتوفير المراعي لقطعانها على حساب القبائل الأخرى لتداخل مواطنها<sup>1</sup>.

وقد أعاققت موجات الجفاف والأوبئة والمجاعات تطور الفلاحة وساهمت بشكل كبير في تقلص المساحات المحروثة وهذا ما أدى إلى نقص الإنتاج بالإضافة إلى انتشار الرعي الجائر على حساب الأرض المغروسة وهذه المشاكل أدت إلى هجرة الفلاحين للأرض واللجوء إلى وسائل أخرى روحانية مثل الاستنجاد بالأولياء طلباً في المساعدة على حماية مزارعهم<sup>2</sup>.

وساهم الطاعون بموت الكثير من أصحاب الحرف والذين كانت قدراتهم ضعيفة في مواجهة الشدائد والمحن وقد أخبرنا الرندي عن حال الفئات الهشة في المجتمع الأندلسي ومنهم أصحاب الحرف بعد حدوث الطاعون بقوله "يتخطفهم الطاعون واحدا واحدا وجماعة جماعة ..." فلا فرق بينهم وبين القطط والكلاب وقد يصبح بعضهم في أزقة المدينة وقد أكلت الكلاب بعضه وجروه ويمرون عليه بمنزله جيفة من الجيف"، وتعتبر المدينة والتي هي مكان عمل الحرفيين والتجار وبها منازلهم ودكاكينهم بيئة مناسبة لانتشار الطاعون واستفحاله نظرا لفساد الهواء بسبب كثرة البنايات والتصاقها ببعضها<sup>3</sup>.

ومن الانعكاسات الاقتصادية الأخرى للمجاعات والأوبئة على النشاطين الحرفي والتجاري ضعف القدرة الشرائية للسكان من خلال هذه الجوائح فلا تكاد تمر جماعة أو وباء إلا وتخبرنا المصادر على غلاء الأسعار عامة<sup>4</sup>.

ولم تكن الوفاة هي المشكل الوحيد الذي سببته المجاعات والأوبئة للحرفيين والتجار فهناك الهجرة أيضا فقد فر العديد من سكان المدن ومنهم الحرفيين والتجار من المدن المصابة بالمجاعات والأوبئة، كما تعرض العديد منهم إلى العبودية من طرف الغزاة،<sup>5</sup> وكنتيجة طبيعية لوفاة العديد من سكان المدن وتعرضهم للمرض بما فيهم الحرفيين والتجار من جراء المجاعات والأوبئة خربت الكثير من الورشات الحرفية والحوانيت والطرق والقناطر<sup>6</sup>.

ويذكر الجزنائي في جني زهرة الآس أهم المنشآت الحرفية في مدينة فاس وقد تعرضت للخراب أيام الفتن والمجاعات بقوله " الفنادق 469 والحوانيت 9280 وقيسارياتان (سوق الثياب) وداران للسكة وورش الأطرزة 3490 ودور عمل الصابون 47 ودور الدباغ 86 ودور الصباغ 116 ودور سبك النحاس 12 ودور عمل الزجاج 11 وكوش الخبز 135 وأفران الخبز 2170 وأحجار عمل الكاغد 400 وكل ذلك بداخل المدينة ودور الفخار 888 بخارج المدينة، وكان هذا الإحصاء سنة 585هـ/1189م، أيام الناصر بن المنصور ... وخرب أكثر ذلك في أيام المجاعة والفتنة والتي كانت أيام

<sup>1</sup>الهاللي: أثر القحط، ص 180 - 184.

<sup>2</sup>المرجع نفسه: ص 185.

<sup>3</sup>المرجع نفسه: ص 185 - 186.

<sup>4</sup>المرجع نفسه: ص 192.

<sup>5</sup>المرجع نفسه: ص 188.

<sup>6</sup>المرجع نفسه: ص 189.

العادل وأخيه المأمون"،<sup>1</sup> ولا يستبعد أن يكون قد حدث مثل هذا الخراب في حواضر المغرب الأوسط بعد وقوع الكوارث والمجاعات والأوبئة والفتن في الفترة مدار البحث.

### ح : أثر الكوارث الطبيعية على سلوك الفرد.

#### 1: الغضب والسلب.

أسهمت الكوارث الطبيعية المتلاحقة في المغرب والأندلس في الفترة قيد الدراسة في تغيير السلوك الطبيعي للسكان وانتشار ظاهرة السطو والتعدي والغضب وقطع الطرق؛ وهذه الممارسات العدوانية انتفى بسببها التعايش داخل المجتمع واستهدف فيها مصادر عيش الإنسان سواء المنقولة أو الثابتة، وعندما أَلَمَّ القحط والمجاعة ببلاد المثلثين في منتصف القرن الخامس الهجري هجم ضعفاؤهم على السوس الأقصى، وفي قرطبة شاعت عمليات السطو على ممتلكات الأقباس وأراضي الدولة في الأوقات التي غلبت عليها الكوارث الطبيعية والفتن، وإثر تعاقب كوارث القحط والجراد ببعض حواضر الأندلس إِبَّانَ الربع الأول من القرن السادس الهجري غدت إشبيلية مسرحاً لأعمال السطو والنهب من طرف قطاع الطرق واللصوص.<sup>2</sup>

وقد تزامنت الكوارث الطبيعية في المغرب والأندلس مع وقوع الفتن والحروب والنزاعات وهذا ما يوفر بيئة ملائمة لنشاط اللصوص وقطاع الطرق وتمركزهم في أبواب المدن والأسواق ومحاور القوافل التجارية وهذا ما أدى إلى انقطاع السبل بسبب كثرة النهب والسلب، وساهمت هذه الظروف في اختلال التوازن الاجتماعي المتمثلة في تعذر الأسفار وانقطاع سبل التجارة وإخافة السبل وتزايد خطر اللصوصية،<sup>3</sup> واعتمد اللصوص وقطاع الطرق زمن القحوط والمجاعات في المغرب والأندلس على العهد الموحيدي أساليب جديدة في انتحال صفة رجال الدولة ليوهمو ضحاياهم وهذا ما تفطن إليه الخليفة الموحيدي عبد المؤمن ووبَّخ بسببه رجال دولته من الطلبة والشيوخ والولاة والعمال وكافة الموحيدين،<sup>4</sup> وقد نقل لنا ذلك ابن قطان في "نظم الجمال" وهو عبارة عن رسالة يقول فيها عبد المؤمن "وإن من ذلك الرأي الذميم والسعي المنقوم ما ذُكر لنا في أمر المسافرين الذين يُريدون الرجوع إلى أوطانهم وعمارتها والطوائف المارة على البلاد لمعنى تجارتها يتسبب إليهم قوم من هؤلاء الظلمة الدخلاء الذين يضعون الغش طي ما يهتمون به من النصيحة ويستنبطون المكر في تصرفاتهم القبيحة فيقولون للرجل منهم عندك من حقوق الله كيت وكيت وإن للمخزن جميع ما به أتيت ويقرنون بهذا من الوعيد والإغلاظ الشديد ما

<sup>1</sup> علي الجزنائي: جني زهرة الآس في بناء مدينة فاس، تحقيق عبد الوهاب بن منصور، المطبعة الملكية، الرباط المغرب، 1411هـ/1990م ط2، ص ص 44-45.

<sup>2</sup> البياض: الكوارث الطبيعية، ص ص 78-79.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 78.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص 80.

## الفصل الثاني: الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية والأزمات الاقتصادية.

يرضى له المذكور بالخروج عن جملة ماله ويعتقد السلامة في ذلك الظالم الغاصب أعظم مناله وإنها لداهية قاصمة الظهر فاقرة"<sup>1</sup>.

ومن بين ما جاء في الرسالة التي بعث بها عبد المؤمن إلى ولاته والمعروفة برسالة الفصول "أمر بالكف عن التلصص والحرابة ... وليكشف عن الذين يغرمون الناس ما ليس قبلهم ويأكلون بالباطل أموالهم ... وألقوا المعاذير المعربة عن العناد والناطقة عن الضمائر الممتلئة بسوء الاعتقاد وعن القبائل الباقية على سير الجاهلية من المهرج فيما بينهم والقتل والفساد والخبيل والانقياد إلى سلطان الجهل والخروج عن قانون الحق وضبط الأمر"<sup>2</sup>.

وقرب بجاية اعترض اللصوص تاجراً ونهبوا بعض متاعه فرفع أمره للخليفة عبد المؤمن فاقتص من العصابة وعوض التاجر عما نهب له،<sup>3</sup> وكان الخليفة الموحي الناصر يبعث عيونه ورجاله لاستطلاع أخبار اللصوص وتعقبهم فكان كل من حامت حوله الشبهة يُقتل من دون تردد وأمر الناصر بالبحث على من وجد بشيء يذكر عليه من أمتعة التجار وعثر عليه بالتجسس والاختبار فَلَقِطَ من أخلاط الناس قوم قلائل ومن بعض المتعلقين بالقبائل قُتِلُوا عن آخرهم وبقي البحث سائرهم،<sup>4</sup> كما لم يستثن الخليفة الناصر الموحي من البطش عماله الذين ثبت تورطهم في أعمال الغصب والتعدي سواء في الظروف العادية أو الاستثنائية معتبرا تقصيرهم ونهبهم لمخازن المؤمن سببا مباشرا لاندلاع الأزمة المفضية إلى الضيق ويخبرنا ابن عذاري عن ذلك بقوله " وسبب سطوته بعماله في هذه السنة أن لقي الناس في هذه الحركة من تنوع المسغبة وانتشار المجاعة وتعذر الأوطار وعدم الأقوات ما لم يعهده الناس"<sup>5</sup>.

ولهذا دعا فقهاء المغرب والأندلس في هذه الفترة إلى توفير عدد كاف من حراس الليل لحماية المخازن والمتاجر والأسواق،<sup>6</sup> وللحد من خطر اللصوصية وبعث الأمن في حواضر المغرب والأندلس استحدثت حُطّة الطواف بالليل ويعرفون في الأندلس باسم الدَّرَّابِينَ ويبدأ عملهم بحلول الظلام حيث يبيت الطواف في الزقاق ومعه سراج وكلب وسلاح وكان استعمال حُطّة الطواف بالليل نظرا لكثرة حوادث اللصوصية وكثيرا ما تسمع دار فلان دُخِلت البارحة وفلان ذبحه اللصوص على فراشه<sup>7</sup>.

وكان للقبائل نصيبها من الغصب والسلب ففي سنة 616هـ/1219م، "كثرت الفتن بين القبائل واشتد الخوف في الطرقات ونبت أكثر القبائل الطاعة وفارقوا الجماعة وقالوا لا سمع ولا طاعة فأكل القوي الضعيف واستوى الديني والشريف

<sup>1</sup> ابن قطان: نظم الجمان، ص 194.

<sup>2</sup> محمد المنوني: العلوم والآداب والفنون في عهد الموحدين، مطبوعات دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر، الرباط المغرب (1397هـ/1977م)، ط2، ص 189-192.

<sup>3</sup> البياض: الكوارث الطبيعية، ص 81.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص 83.

<sup>5</sup> نفسه.

<sup>6</sup> المرجع نفسه: ص 84.

<sup>7</sup> المقرئ: نفح الطيب، ج1، ص 219.

## الفصل الثاني: الكوارث الطبيعية والظواهر الكونية والأزمات الاقتصادية.

فكان كل من قدر على شيء صنعه ومن أراد منكراً أظهره وابتدعه إذ ليس لهم ملك يحوطهم ولا أمير يكفهم ويصدهم فكانت قبائل فازاز من جاناة وقبائل غمارة وأوربة وصنهاجة والعرب يقطعون الطرقات ويغيرون على المداشر مع الأحيان والساعات فانقطع الحرث واشتد الغلاء في البلاد بسبب ذلك الإهمال والفساد<sup>1</sup>.

وعادة ما تكثر أعمال السلب والنهب في فترات ضعف الدولة وهو ما حدث أثناء حكم المستنصر الموحي وذلك "بسبب ركونه إلى الهويني وعكوفه على راحته وإعراضه عن التدبير فيما يعود لشؤون الدولة وتفويض النظر في الأمور كلها إلى وزرائه وحاشيته فضاعت المصالح وتناولت أيدي المعتدين وعاث أهل البغي في الأرض وكثر في أقطار المغرب ونواحي مراكش قطع السبل والمحاربون الساعون في الأرض فسادا وكان أكثرهم فيما يذكر يساهم فيما يصير إليه بالتغلب عليه وانتهابه من أموال المسافرين والتجار المترددين كبير الوزراء والمرجوع إليه من رجال الدولة أبا سيد بن جامع"<sup>2</sup>.

وساهم إضرام النار زمن المجاعات والقحوط في المرافق الاقتصادية كالأسواق والقيساريات والدكاكين من طرف اللصوص بصرف النظر عن أعمال النهب والسلب فيما اشتغل الناس بإطفاء النيران وإخمادها كانت هذه الظروف فرصة سانحة للجوعى للقيام بأعمال السلب والنهب ففي سنة 665هـ/1267م، هجم عرب هكسورة على مراكش "ودخلوا القيسارية ونهبوها أي انتهاب واستولوا على جميع ما كان فيها من الأمتعة والأسباب وأشعلوا النار فيها وحرقوها وسلبوا الحوائج من الديار واستاقوها"<sup>3</sup>، ويزودنا ابن خلدون بنص يبين تغير سلوك الناس إلى التعدي والنهب والسلب زمن الكوارث في تلمسان سنة 732هـ/1332م، "حيث حلت بها هذه الفاقة فأنتهب الناس من تلك الأقوات ما لا كفاء له"<sup>4</sup>، ويصف العبدري قطاع الطرق في زمانه بأنهم أشد خلق الله ضررا<sup>5</sup>.

وأحيانا كان الغضب والاعتداء يتم من طرف السلطة الموحدية نفسها ويكون الاحتجاج من طرف الرعية على شكل ثورات أدت إلى اضطراب الأمن<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> ابن أبي زرع علي الفاسي: الذخيرة السنية في تاريخ الدولة المرينية، تحقيق محمد أبي شنب، دار المنصور للطباعة والوراقة، الرباط المغرب، 1392هـ/1972م، ط1، ص 36.

<sup>2</sup> ابن عبد الملك أبي عبد الله محمد بن محمد الأنصاري الأوسي المراكشي: الذيل والتكملة لكتابي الموصل والصلة، تحقيق محمد بن شريفة، نشر أكاديمية المملكة المغربية، الرباط المغرب 1984م، السفر الثامن القسم الأول، ص 176.

<sup>3</sup> البياض: الكوارث الطبيعية، ص 93.

<sup>4</sup> ابن خلدون: العبر، ج7، ص 301.

<sup>5</sup> العبدري: رحلة، ص 178.

<sup>6</sup> البياض: الكوارث، ص 82.

2: الهجرة الداخلية ودوافعها.

شهدت بلاد المغرب الأوسط خلال الفترة مدار البحث نوعين من الهجرة وهما الهجرة الداخلية والهجرة الخارجية، فالهجرة الداخلية تكون مرتبطة بالحالة الاجتماعية التي تعيشها بعض القبائل والقائمة على الظعن والترحال ويتوقف هذا الأمر على كمية الموارد المعيشية المتوفرة في مضاربها وعلى مدى الأمن والاجتماعي والطبيعي السائد فإذا ما أحست قبيلة بنضوب الماء واضمحلال الكلاء أو إذا ما داهمها غزو قبلي أو كارثة طبيعية كالقحط أو الفيضانات أو غيرها وجدت نفسها مضطرة إلى الرحيل والهجرة إلى مناطق أخرى، فقبائل مزانة وسدراته وغيرها كانوا ينتجعون من أوطانهم التي هم بها من المغرب وغيرها في أشهر الربيع إلى مدينة تيهرت وأحوازها لما حولها من الكلاء وغيره وكانت مزانة وضريسة في فحص باغايا "يظعنون في زمن الشتاء إلى الرمال حيث لا مطر ولا ثلج خوفاً على نتاج إبلهم"<sup>1</sup>.

ويقسم الدكتور جودت عبد الكريم يوسف الهجرة الداخلية في المغرب الأوسط إلى أربعة أنماط من الترحال وهي

\_\_ (الارتحال العادي: وهو تنقل قبيلة من مكان إلى آخر طلباً للكلاء والماء.

\_\_ الارتحال الطارئ: وهو هروب حتمي من ظروف طارئة.

\_\_ الارتحال الموسمي: وهو ارتحال الشتاء فراراً من قسوة الطبيعة إلى مناطق أكثر ملائمة للاستقرار ثم العودة إلى تلك المناطق صيفاً مثلما كانت عليه مزانة وضريسة)<sup>2</sup>.

\_\_ الارتحال الدوري: حيث تكون القبيلة على علم وترتيب مسبق بالمنطقة التي سترحل إليها شتاءً أو صيفاً أو في أي وقت سواء كان الاتجاه شرقاً أو غرباً أو شمالاً أو جنوباً، فإن مزانة وسدراته ظلوا تنتجعان إلى نواحي تيهرت طيلة العهد الرستمي وربما قبل وبعد ذلك<sup>3</sup>.

وهناك نوع آخر من الهجرة وتتمثل في انتقال الناس من الريف إلى المدينة طلباً في حياة أفضل وساعد هذا النوع من الهجرة على نمو وتطور بعض مدن المغرب الأوسط خلال القرنين الثالث والرابع الهجريين<sup>4</sup>.

وهناك هجرة قسرية تتم بظهور قوة خارجية تقوم بتهجير بعض الناس من مواطنهم ومن ذلك هجرة بني مسالة هواره من تيهرت إلى قلعة هواره في عهد الإمام عبد الوهاب وإغارة زناتة على قبيلة سدراته بأمر من المنصور الفاطمي وكان من نتائجهما أنهم سبوا حريمهم، وقيام أبي يعلى اليفرنى بمهاجمة وهران سنة 343هـ/954م، ونقل أهلها إلى مدينة أفكان وكذلك فعل زيري بن مناد مع مدينة هاز بحث أجلاً أهلها إلى بورة ( وهي سوق حمزة والبويرة حالياً)<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> جودت: الأوضاع، ص 432.

<sup>2</sup> نفسه.

<sup>3</sup> نفسه.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص 433.

<sup>5</sup> المرجع نفسه: ص 434.

- قد تكون الهجرة بدافع طلب العلم فتبهرت كانت عاصمة للمذهب الإباضي وهذا ما جعل طلاب المذهب الإباضي يأتون إليها من كل مكان مثل الشيخ أبي يوسف يعقوب بن يوسف بن سهل السدراقي<sup>1</sup>.
- وقد تكون العصبية وراء بعض الهجرات الداخلية ومن ذلك أنه حين استصرخ زيري بن عطية سنة 367هـ/977م، قبائل زناتة أته الوفود من بلاد الزاب وبلاد تلمسان وملوية<sup>2</sup>.
- وقد تكون الهجرة بدافع الخوف كأن يفر شخص من قبيلته إلى المدينة طلباً للأمن وهروباً من حكم القبيلة<sup>3</sup>.
- وقد يدفع الخوف مجموعات قبلية أو عشائر إلى الهجرة نحو المدن طلباً للأمان،<sup>4</sup> فحين بنى زيري بن مناد الصنهاجي أشير سنة 324هـ/963م، "قصدها أهل تلك النواحي طلباً للأمن والسلامة"<sup>5</sup>.
- وتعتبر الكوارث الطبيعية من بين الأسباب المؤدية إلى الهجرة وخاصة الزلازل وذلك بسبب الدمار الهائل الذي تخلفه فيلجأ الناجون من الهلاك إلى الهجرة الجماعية والابتعاد عن المناطق الأكثر تضرراً<sup>6</sup>.
- ومن بين أسباب الهجرة الوباء والطاعون والغلاء ويذكر ابن عذاري إشارة إلى وجود الهجرة هروباً من الغلاء والوباء بقوله "كثر الغلاء والجلأ في البلاد الغربية"،<sup>7</sup> وأشار ابن أبي زرع إلى حدوث هجرة خوفاً من الجوع والوباء سنة 630هـ/1233م، بقوله "وفي هذه السنة خلت بلاد المغرب وكثر فيها الجوع والوباء"،<sup>8</sup> وفي سنة 635هـ/1237م، "كان بالعدوة والأندلس في هذه المدة غلاء شديد ووباء مفرط هرب فيها أكثر أهل البلاد"<sup>9</sup>.
- وقد ساهمت كل هذه الأسباب في إجبار إنسان المغرب والأندلس على الهجرة والفرار كسلوك يعكس رغبته في البقاء فصار الموت البطيء بكل الوسائل بما فيها الفرار والهجرة العفوية والمنظمة إلى حيث تعتقد النجاة والخلاص<sup>10</sup>.

<sup>1</sup> جودت: الأوضاع، ص 433.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 434.

<sup>3</sup> نفسه.

<sup>4</sup> نفسه.

<sup>5</sup> الحموي: معجم البلدان، ج 1، ص 202-203.

<sup>6</sup> البياض: الكوارث الطبيعية، ص 124.

<sup>7</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 251؛ ابن عبد الملك، الذيل والتكملة، ص 242.

<sup>8</sup> ابن أبي زرع: روض القرطاس، ص 361.

<sup>9</sup> المصدر نفسه: ص 336؛ ابن أبي زرع، الذخيرة السنينة، ص 37.

<sup>10</sup> البياض: الكوارث الطبيعية، ص 129، انظر أيضاً

### 3 : الهجرة الخارجية ودوافعها.

ونركز هنا على الهجرة الخارجية القسرية والتي يكون فيها المهاجرين منهزمين وفارين أمام عدوهم أو ناجين من كارثة طبيعية أو وباء أو غيرها، ويتجلى هذا النوع من الهجرة بشكل واضح في القرن الرابع الهجري ونذكر من بين ذلك هجرة بني برزال إلى الأندلس بعد ما نجحوا في قتل زيري بن مناد الصنهاجي فهاجروا خوفا من انتقام ابنه بلقين وكذلك استجابوا لدعوة الحكم الأموي،<sup>1</sup> وهناك من القبائل من هاجرت بسبب صراعات وانشقاقات داخل القبيلة مثلما وقع لي بني يفرن إثر وفاة زعيمها يدو بن يعلى اليفرني فأجمع بعضها على تعيين ابنه محمد بن يدو فما كان من ابن عمه إلا أن ثار عليه حسدا فقتله وأحتفظ بالإمارة لنفسه ففر بعض من كان في صف محمد إلى الأندلس خوفا<sup>2</sup>.

ومعظم من هاجر إلى الأندلس كان بدافع الفرار أمام جيوش إفريقية في القرن 4هـ فبني يفرن هاجروا إلى الأندلس بعد انتصار جوهر الصقلي على يعلى اليفرني وكذلك فعلت ازداجة إثر الواقعة التي ألحقها بها يعلى بن أبي محمد اليفرني سنة 334هـ/945م،<sup>3</sup> وكانت الفتن السياسية أكثر الأمور التي تدع بالناس إلى الهجرة فبعد أن نجح باديس بن منصور في قمع ثورة أعمام أبيه كتب زازي إلى المنصور بن أبي عامر يستأذنه في العبور بقومه إلى الأندلس للجهاد فأذن له بالعبور سنة 391هـ/1001م،<sup>4</sup> وقد يكون الجهاد دافع للهجرة فقد هاجر الكثير من متطوعة العدو إلى ابن أبي عامر في الأندلس طمعا في مشاهدة غزواته<sup>5</sup>.

ويعتبر الدافع المادي أهم ما ميز هجرة أهل المغرب الأوسط إلى الأندلس خاصة في عهد المنصور بن أبي عامر ويورد لنا ابن عذاري نص يبين حسن معاملة المنصور للمهاجرين بقوله "فاعتدل بالبرابرة أمره وقوى ظهره وكانت هذه القطعة من البربر نحو 600 وما زال بعد ذلك يستند عليهم ويتضمن الإحسان إليهم والتوسعة عليهم إلى أن أسرعوا إلى الأندلس وأنحالوا على ابن أبي عامر وما زالوا يتلاحقون وفرسانهم يتواترون ويحيى الرجل منهم بلباس الخلق على الأعجف فيبدل له بلباس الخنز الطرازي وغيره ويركب الجواد العتيق ويسكن قصرا لم يتصور له في منامه حتى صاروا أكثر أجناد الأندلس"،<sup>6</sup> ويصف ابن عذاري حركة الهجرة المغربية نحو الأندلس في سنة 534هـ/1139م، بقوله "وفي هذه السنة أنجلي أهل المغرب انجلاء عظيما إلى الأندلس"<sup>7</sup>.

كما هاجر أهل المغرب الأوسط إلى المغرب الأقصى ومن أهم أسباب ودوافع هجرتهم عودة كتائب الفاطميين إلى المغرب الأوسط غازية بقيادة جوهر الصقلي ونكلوا بالزناتيين الثائرين شر تنكيل وأصبحت الجبهة الزناتية بتصدع كبير فقتل

<sup>1</sup>جودت: الأوضاع، ص 435.

<sup>2</sup>نفسه.

<sup>3</sup>المرجع نفسه: ص 436.

<sup>4</sup>المرجع نفسه: ص 436.

<sup>5</sup>المرجع نفسه: ص 433.

<sup>6</sup>ابن عذاري: البيان، ج2، ص ص 278 - 279.

<sup>7</sup>المصدر نفسه: ج1، ص ص 98 - 99.

موسى بن أبي العافية وهزم جوهم بني يفرن واسترد تيهرت وخرب أفكان عاصمة زناتة فتفرق شمل بني يفرن وتقلص نفوذهم وبدأت جموع زناتة بالمغرب الأوسط ترحل تدريجياً إلى المغرب الأقصى لكن جوهر لحقهم وشتت جمعهم واستولى على فاس وسجلماسة،<sup>1</sup> ولما غلب بلكين بن زيزي الصنهاجي صاحب إفريقية وقومه صنهاجة على المغرب الأوسط سنة 369هـ/979م، أجلوا عنه مغراوة الذين كانوا به من تقادم السنين وصار المغرب الأوسط جميعه لصنهاجة ولحق مغراوة فيمن بقى من بني خزر بالمغرب الأقصى<sup>2</sup>.

أما بالنسبة للهجرة نحو المغرب الأدنى فقد شهد القرن الثالث هجرة محتشمة لبعض النكارية إلى جبل نفوسة في عهد الإمام عبد الوهاب لكن وتيرة الهجرة تزايدت في القرون التي تلتها خاصة في عهد الفاطميين والحماديين والموحدين،<sup>3</sup> وتعتبر الغزوة الهلالية من بين أكبر الهجرات الجماعية في الفترة مدار البحث ويرجعها بعض الباحثين إلى الأزمة الاقتصادية التي شهدتها مصر سنة 429هـ/1038م، ولعل السبب الرئيس لهذه الأزمة يعود إلى بلوغ النيل أقصى ارتفاع له فأفسد المحاصيل الزراعية بسبب غمرها من طرف الفيضان بدأت هجرات العرب نحو المغرب وعند اجتياح هذه الجموع للمغرب شهد مجاعة فاروراء وكانت هذه المجاعة من أهم أسباب حركة السكان وهجرتهم بحثاً عن الغذاء<sup>4</sup>.

وبذلك أصبحت المجاعة "قوة اجتماعية بوسعها أن تسلك بالجماعات البشرية مسالك غريبة وتجعلها تنساق على غير هدى إلى غايات مجهولة يحذوها الأمل الهاتف في أن تكون هناك وسيلة لإشباع الجوع القاتل الذي يعذبها"<sup>5</sup>.

وكان هناك هجرة فردية دافعها العلم أو التجارة ونذكر منها على سبيل المثال هجرة عبد الله بن حمود بن هلوب بن داود بن سليمان أصيل تيهرت من علماء القرن الرابع الهجري توفي سنة 399هـ/1009م، ومنهم أبو حفص عمر بن عبد الملك التيهري كان حياً في منتصف القرن الخامس الهجري، ومنهم أحمد بن فتح قدم إلى الأندلس سنة 325هـ/937م، فارا من عسكر الشيعة ومنهم الحسن بن علي بن طرف التيهري من أهل القرن الرابع الهجري، ومنهم أحمد بن أبي عون من أهل وهران وقاضيهما هاجر إلى الأندلس سنة 341هـ/952م، ومنهم إبراهيم بن عبد الرحمن التنسي هاجر إلى الأندلس ثم أصبح مفتي لجامع الزهراء سنة 387هـ/997م، ومنهم أحمد بن خلف المسيلي هاجر إلى قرطبة وتوفي بها سنة 441هـ/1049م<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> حسن أحمد محمود: قيام دولة المرابطين (صفحة مشرقة من تاريخ المغرب في العصور الوسطى)، دار الفكر العربي، القاهرة مصر، (د.ت.ن)، ص 79.

<sup>2</sup> القلقشندي: صبح الأعشى، ج 5، ص 185.

<sup>3</sup> جودت: الأوضاع، ص 449.

<sup>4</sup> مزدور: المجاعات والأوبئة، ص 237.

<sup>5</sup> البياض: الكوارث، ص 118.

<sup>6</sup> جودت: الأوضاع، ص ص 438 - 439.

# الفصل الثالث

## الأزمات والظواهر والآفات الاجتماعية

الفصل الثالث: الأزمات والظواهر والآفات الاجتماعية.

المبحث الأول : الظواهر والآفات الاجتماعية.

أولاً: شرب الخمر<sup>1</sup>.

عرف المغرب الإسلامي عامة والمغرب الأوسط على وجه الخصوص في الفترة مدار البحث تفشي ظاهرة شرب الخمر وقد أكد الفقهاء على حرمتها ومنهم ابن رشد وفي جوابه عن سؤال رفع له في حكمها هل هي محرمة بالذات أو محرمة لعلّة فأجاب؛ إن الخمر محرمة العين محرمة الذات وهي محرمة بالكتاب والسنة وإجماع الأمة<sup>2</sup> بقوله تعالى

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلُمُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ٩٠ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدُوَّةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ٩١<sup>3</sup>

والخمر هو ماء العنب بتغير من حال إلى حال في الرائحة واللون والفعل والطعم والعين والذات،<sup>4</sup> وهناك عدة مصادر للخمر منها ما يصنع من الزبيب وما يصنع من التمر ومنها يصنع من العسل والقمح والشعير<sup>5</sup>.

وشكل تعاطي الخمرة ظاهرة منبوذة من طرف العامة والخاصة وأفتى الفقهاء بحرمتهما وتبّهوا العامة إلى مخاطرها ومضارها، وكانت الخمرة تستعمل سياسياً وقد استغل الموحدون الأوضاع الاجتماعية المنحلة في العصر المرابطي لشن حرب دعائية سعى من خلالها المهدي ابن تومرت إلى تأليب العامة على المرابطين وأخذ يستنقصهم ويطعن فيهم وينسبهم إلى

<sup>1</sup> "الخمرة مؤنة ويقال لها الشمول والقرقف والغفار والمداوم والمدامة والرحيق والكميت والصهباء والجريال والسلافة والسلاف والبسيطة والمشعشة والشموس والخندريس والحانة والمأذية والعانية والسخامية والمزة والإسفنط والقنديد وأم زرنبق والفيهج والغرب والحمية والمسطار والخمطة والحلة والمعقة والخرطوم والإثم والحمق"، أبو هلال العسكري: **التلخيص في معرفة أسماء الأشياء**، تحقيق عزت حسن، دار طلاس للدراسات والترجمة والنشر، دمشق الجمهورية العربية السورية، 1969م، ط1، ص 312.

<sup>2</sup> ابن رشد أبي الوليد: **مسائل أبي الوليد ابن رشد الجدل**، تحقيق، محمد الحبيب التيجكاني، دار الجيل، بيروت لبنان، دار الآفاق الجديدة، المغرب 1414هـ/ 1993م، ط2، ج1، ص ص 635-636؛ ابن دحية، **المطرب من أشعار أهل المغرب**، تحقيق إبراهيم الأبياري وحامد عبد المجيد وأحمد بدوي، مراجعة طه حسين، دار العلم للجميع للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، (د.ت.ن)، ص 12 وما بعدها.

<sup>3</sup> سورة المائدة الآية 90 - 91.

<sup>4</sup> ابن رشد: **مسائل**، ج1، ص 361؛ ابن زهر، **كتاب الأغذية**، ص 37.

<sup>5</sup> أبي القاسم محمد بن أحمد بن جزى الكلبي الغرناطي المالكي: **القوانين الفقهية في تلخيص مذهب المالكية والتنبية على مذهب الشافعية والحنفية والحنبلية**، تحقيق محمد بن سيدي محمد مولاي، نشر وزارة الأوقاف، الكويت، (د. ت. ن)، ص 299، وعن استخدامات العنب ؛ إسحاق بن سليمان الإسرائيلي: **كتاب الأغذية والأدوية**، تحقيق محمد الصباح، نشر مؤسسة عز الدين للطباعة والنشر، بيروت لبنان، 1412هـ/ 1992م، ط1، ص 268، ابن خلدون، **كتاب الأغذية**، تحقيق سوزان جيجاندي (د. د. ن)، دمشق سوريا 1966م، ص 90.

الكفر والتجسيم ويدعو إلى خلع طاعتهم ويريق الخمر حيثما وجده،<sup>1</sup> وأفرد لها باب في كتابه أعز ما يطلب سماه باب تحريم الخمر،<sup>2</sup> وكان رجال السلطة الحاكمة أكثر الناس معاقرة للخمرة وقد وردت إشارات دالة على ذلك في أجوبة الفقهاء حول الخمرة وما يترتب عن شربها،<sup>3</sup> ومما جاء في تحذير الفقهاء من شرب الخمرة ومضارها رسالة ابن خاقان إلى أحد الحكام يحذره منها بقوله " فقد انتهبت أموال الناس وامتدت أيادي الشر واشتدت دعاوي الاعتداء وهذا الأمير عاكف على الراح غافل عن كل ذلك ولم يعلم بأن الراح تفسد الأحوال وتجرح أهلها إلى الأهوال ويدعوه إلى الإعراض عنها وسلوك مسلك القوة فيقول فلينب عن سوطك سيفك حتى يهرب خيالك وطيفك"،<sup>4</sup> كما شدد الفقهاء على ضرورة خلو عقود البيوع من أي نوع من أنواع المحرمات ومنها الخمرة.<sup>5</sup>

وقد حدثتنا المصادر التاريخية المعاصرة للفترة قيد الدراسة عن تفشي هذه الظاهرة في المغرب الأوسط ومنها ما أورده ابن الصغير عن أن الإمام أبي حاتم ولى على الشرطة رجلا نهما إبراهيم بن مسكين ورجل يدعى زكار "وكانت البلاد فسدت وفسد أهلها في تلك الحروب واتخذوا المسكر سوق والغلمان أخذان فلما ولي هذان الرجلان الشرطة ... حملا على الناس بالضرب والسجن والقيود وكسر الخواوي بكل دار عظم قدرها أو صغر وشردت الغلمان وأخذتهم إلى رؤوس الجبال وبطون الأودية"<sup>6</sup>، ويبدو أن ظاهرة معاقرة الخمر كانت منتشرة في كافّة أقطار المغرب فبعد دخول الشيعة مدينة القيروان ولى عليها أبو عبد الله الشيعي الحسن ابن أحمد بن علي بن كليب المعروف بأبن أبي خنزير وأمره بقتل كل من خرج ليلا أو شرب مسكرا أو حملة أو وجد عنده وولى على مدينة القصر القديم خلف بن أحمد بن علي بن كليب أجمع ابن خنزير وأمره بمثل ذلك،<sup>7</sup> وربما يكون قد أوكّل مثل ذلك إلى عماله بالمغرب الأوسط، وكان أهل مدينة مرسى الخرز من المغرب الأوسط

<sup>1</sup> عمراني محمد: مسألة الخمر في المغرب الوسيط، مجلة أمل التاريخ، الثقافة، المجتمع، مطبعة النجاح الجديدة، الدار البيضاء المغرب 1999م، العدد 16، السنة السادسة، ص 69.

<sup>2</sup> ابن تومرت: أعز ما يطلب، تحقيق عبد الغني أبو العزم، مؤسسة الغني، الرباط المغرب، 1997م ص 363-376؛ نشاط مصطفى، جوانب من تاريخ المشروبات المسكرة بالمغرب الوسيط، منشورات الزمن، الدار البيضاء المغرب، 2006م، ص ص 65-66.

<sup>3</sup> ابن رشد: مسائل، ج 1، ص 862.

<sup>4</sup> أبو نصر الفتح بن محمد بن عبّيد الله ابن عبد الله ابن خاقان القيسي الإشبيلي: مطمح الأنفس ومسرح التأنس في ملح أهل الأندلس، تحقيق محمد علي شوابكة، دار عمار، مؤسسة الرسالة، بيروت لبنان، 1403هـ/ 1983م، ط 1، ص ص 85-86.

<sup>5</sup> الغرناطي أبو اسحاق: الوثائق المختصرة، تحقيق مصطفى ناجي، دار إحياء التراث المغربي، الرباط، المغرب، 1988م، ص 150؛ بن خيرة رقية: معاقرة الخمر في المجتمع الأندلسي بين التنظير الشرعي والواقع خلال عصري الطوائف والمرابطين، مجلة المواقف للبحوث والدراسات في المجتمع والتاريخ، جامعة مصطفى اسطمبولي، معسكر، الجزائر، العدد 11، ديسمبر 2016، ص 140-142.

<sup>6</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 101.

<sup>7</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 151.

يقدمون على المنكرات ويتعاطون الخمر وهذا ما يخبرنا به ابن حوقل بقوله "والعاملون فيها يكثرون الأكل والشرب والخلاعة ولهم بها مكاسب وافرة"<sup>1</sup>، وفي أواخر العهد الحمادي يذكر البيهقي أن ببجاية كانت الخمر تباع في باب البحر<sup>2</sup>.

#### ثانيا : ظاهرة التخنث واللوواط.

كانت ظاهرة التَّكُفُّف بالغللمان وعشقتهم في المغرب والأندلس متفشية ومست جميع طبقات المجتمع عامة وخاصة؛ فالوزير عبيد الله بن يحيى الأزدي المعروف بابن الجزيري كان قد رضي بإهمال داره وإباحة حريمه والتعريض بأهله طمعا في الحصول على فتى كان علقه،<sup>3</sup> أما فيما يخص ميول العامة إلى الغلمان فقد يكون سببه الحرمان الجنسي ورغم تعدد الأسباب فإن هذا الأمر يبقى سلوكاً اجتماعياً ذمياً كونه انحراف أخلاقي تحكمت فيه مجموعة من العوامل المختلفة<sup>4</sup>.

وكان الفقهاء يحرمون النظر والخلو بالفتى الحسن الأمر وقد نقل لنا الونشريسي فتوى أحد الفقهاء حينما سئل هل يجوز النظر إلى الأمر فأجاب مجرد النظر إلى الأمر الحسن حرام كان بشهوة أو غيرها لأنه كالمراة في الفتنة إلا إذا كان لحاجة شرعية كالبيع والشراء والتطبيب والتعليم ونحوها،<sup>5</sup> ولا شك أن ظاهرة الشذوذ الجنسي كانت متفشية في العالم الإسلامي مشرقا ومغربا وهذا ما نستشفه من الحوار الذي دار بين ابن حيان وأثير الدين المصري قال ابن حيان "رأني مرة ومعي شاب أمرد أتحدث معه فقال يا أبا حيان أنت تحبه فقلت نعم فقال أنتم يا أهل الأندلس فيكم خصلتان محبتكم الشباب وشربكم الخمر فقلت وأما الخمر فوالله ما عصيت الله به وأما الشباب فلا شك أن أهل مصر أفسق منا"،<sup>6</sup> وقد يكون التخنث سببه عوامل نفسية أو اجتماعية مثل ميل الطفل إلى شخصية أمه عندما يكون الأب ضعيف الشخصية أو عندما تطول غيبته فيفتقد الطفل النموذج الذكوري الذي يمكن محاكاته في أقواله وأفعاله وهيئته فيرتد الطفل إلى أمه لتتحول إلى مرجع يقلدها في كل ما يصدر عنها فيصير مختنثا<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 77.

<sup>2</sup> البيهقي: أخبار المهدي، ص 13.

<sup>3</sup> عمر إبراهيم توفيق: صورة المجتمع الأندلسي في القرن الخامس للهجرة (سياسيا واجتماعيا وثقافيا)، دار غيدان للنشر والتوزيع، عمان الأردن، 1432هـ/ 2011م، ط1، ص 151.

<sup>4</sup> بن خيرة رقية: الآفات الاجتماعية في الأندلس ما بين القرنين الخامس والسادس الهجريين (ق 11-12م) دراسة في ظاهرة الانحراف، أطروحة لنيل شهادة دكتوراه في الطور الثالث، قسم العلوم الإنسانية كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، مخبر البحوث الاجتماعية والتاريخية، جامعة مصطفى اسطمبولي، معسكر الجزائر، السنة الجامعية 1437-1438هـ/ 2016-2017م، ص 146.

<sup>5</sup> الونشريسي: المعيار، ج12، ص 372، وعن رأي الفقه الإسلامي في اللواط انظر الربيعو، تريكي علي، العنف والمقدس والجنس في الميثولوجيا الإسلامية، نشر المركز الثقافي العربي بيروت لبنان، 1995م، ط2، ص 118-127.

<sup>6</sup> أبو الفضل كمال الدين جعفر بن ثعلب الشافعي الأذفوي، الطالع السعيد الجامع أسماء نجباء الصعید، تحقيق سعد محمد حسين، مراجعة طه الحاجري، الدار المصرية للتأليف والترجمة، القاهرة، مصر، 1966م، ص 584.

<sup>7</sup> قرامي أمال: الاختلاف في الثقافة العربية الإسلامية، (دراسة جندرية)، دار المدار الإسلامي، بيروت لبنان، 2007م، ط1، ص 436.

وقد عالج المصنفات الطبية الإسلامية ظاهرة التخنث من الناحية الفيزيولوجية بمقاربة طبية إذ أرجعه ابن زهر إلى وجود علة في الأثنين (الخصيتين) وذكر مجموعة من المتغيرات التي تحصل للفتى أو الغلام إذا ما تم جبهما ومن هذه المتغيرات أن يرق صوته ويصبح أمرد بدون لحية وتسوء أخلاقه،<sup>1</sup> ويطلق على المخنث لفظ القطم،<sup>2</sup> ورطب الذراع.<sup>3</sup>

ويعرف الجاحظ الخصي في كتابه الحيوان بقوله "إذا قطعت خصيته وقويت شهوته وسخن معدته ولانت جلده وانجردت شعرته واتسعت فتحته... والخصي لا يصلع كما لا تصلع المرأة وإذا قطع العضو الذي كان به فحلا تاما أخرجه ذلك من أكثر معاني الفحول وصفاتهم وإذا أخرجه من ذلك الكمال صيره كالبغل الذي ليس حمار ولا فرسا وتصير طباعه مقسومة على طباع الذكر والأنثى... إلى أن يكون مذبذبا لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء"<sup>4</sup>.

وكان المخنثون منبوذين من العامة من الناحية القيمية والأخلاقية وعبّروا عن ذمهم لهم في أمثالهم الشعبية منها قولهم "جلوس القطم لباب جهنم"،<sup>5</sup> وقولهم "عن مقابل لواط مقتول"،<sup>6</sup> وكان المحتسبون يمنعون المخنثين من حضور الولائم والمآتم.<sup>7</sup>

وعرفت هذه الظاهرة شيوعا كبيرا في الغرب الإسلامي في العصر الوسيط فكانت الحمامات والدهاليز والبيوت والفنادق والمساجد ودور الصبيان أوكار لممارسة هذه الرذيلة رغم حرمتها وتشديد الفقهاء والقضاة والمحتسبون على معاقبة من يفعلها فيذكر لنا التيفاشي في كتابه نزهة الألباب العديد من الأمثلة خاصة في الأندلس ومن أمثلة ما ذكره أن بعض المؤذنين دخل مسجد فإذا بشيخ على ظهر غلام فصاح به وقال يا عدو الله ما وجدت موضعا تفسق فيه غير بيت الله

<sup>1</sup> بن خيرة: الآفات الاجتماعية، ص ص 147-148.

<sup>2</sup> ابن منظور: لسان العرب، ج 12، ص 488.

<sup>3</sup> ابن سعيد علي: المغرب في حلى المغرب، تحقيق شوقي ضيف، دار المعارف، القاهرة مصر، 1964م، ط 2، ج 1، ص 177؛ بن خيرة، الآفات الاجتماعية، ص 149.

<sup>4</sup> أبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ: كتاب الحيوان، تحقيق عبد السلام محمد هاورن، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، 1384هـ / 1965م، ط 2، ص ص 107-108.

<sup>5</sup> أبو يحيى عبيد الله أحمد الزجالي القرطبي، أمثال العوام في الأندلس مستخرج من كتابه ري الأوام ومرعى السوام في نكت الخواص والعوام، تحقيق محمد بن شريفة، منشورات وزارة الدولة المكلفة بالشؤون الثقافية والتعليم الأثلي، (د.ب.ن)، (د.ت.ن)، ج 2، المثل رقم 787، ص 179.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: المثل رقم 1676، ص 382.

<sup>7</sup> أبو عبد الله محمد بن أبي محمد السقطي، كتاب آداب الحسبة، نشر ليفي بوفنصال، تقديم حسن حافظي علوي، منشورات معهد الدراسات العليا المغربية، كلية العلوم الإنسانية، جامعة محمد الخامس، 1931م، ص 68.

فقال الشيخ أوجدي موضحاً على ظهر الأرض ليس لله تعالى حتى أعمل فيه هذا العمل فانقطع المؤذن وخرج حتى فرغ الشيخ من شغله<sup>1</sup>.

ويعتبر السجن أكثر الأماكن التي تنتشر فيها ظاهرة اللواط وذلك بسبب بقاء عدد كبير من الرجال في مكان واحد وبعدهم عن زوجاتهم طوال فترة حكمهم وهذا ما يدفع بهم إلى إنشاء علاقات وممارسات لا أخلاقية؛ ويضرب لنا ابن سعيد المثل برجل مخنث يعرف بالهيدورة كان وضع في السجن وكان نزلاء السجن يمارسون معه اللواط قال ابن سعيد "كان بقرطبة مخنث يعرف بالهيدورة قد برع في التخنث والكيد حتى صار يضرب به المثل وهو الذي لما حصل في الأسر كتب له إخوانه يتفجعون من شأنه فأجابهم يا سخفاء العقول ولا شيء تتفجعون من شأني"<sup>2</sup>.

وكانت البيوت من أهم الأماكن التي يمارس فيها رذيلة اللواط وخاصة بيوت المخنثين إذ يستخدمونها كأوكار لممارسة الرذيلة مع زبائنهم وأورد ابن سعيد قصة أخرى لمخنث قرطبي آخر والذي كان يسكن في درب ابن زيدون حيث كان هذا الرجل ينام في أسطوانة داره ويترك القفل على الباب فإذا رآه سارق على تلك الحال عالج الباب ودخل فيمسكه القبطم ويجبره على ممارسة الفعل القبيح وكان له عبدان يفعل معهما نفس الفعل،<sup>3</sup> ويحدثنا الحسن الوزان عن وجود المخنثين في فنادق مدينة فاس وممارسة الفعل القبيح مع نزلاء الفندق بقوله "وأساء ما في هذا الأمر مساكنة رهط يقال لهم (الهيوى) وهم رجال يرتدون ثياب النساء و يتحلون بحليهن ويخلقون لحاهم ويقلدون النساء حتى في طريقة كلامهن وماذا عساي أقول في أسلوب كلامهم إنهم يتغنجون أيضاً ولكل واحد من هؤلاء الأندال صاحب يتسراه ويعاشره كما تعاشر المرأة زوجها..."<sup>4</sup>.

ويبدو أن ممارسة اللواط أصبحت من الأمور المعتادة في المجتمع وصارت مضرباً لمثال العامة مثل قولهم "لا تعمل خصلة إلا مع أسود ومعناها لا تمارس الرذيلة إلا مع عبد أسود،<sup>5</sup> ويرى إبراهيم القادري بوتشيش أن ظاهرة الشذوذ الجنسي تبرز بشدة إبان الأزمات<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> التيفاشي شهاب الدين أحمد: نزهة الألباب فيما لا يوجد في الكتاب، تحقيق جمال جمعة، رياض الريس للنشر، ليدن قبرص، يونيو 1992، ط1، ص 176.

<sup>2</sup> ابن سعيد: المغرب، ج1، ص ص 176-177.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 177.

<sup>4</sup> الوزان: وصف إفريقيا، ج1، ص 232.

<sup>5</sup> بن خيرة: الآفات الاجتماعية، ص 152.

<sup>6</sup> بوتشيش: المغرب والأندلس، ص 100.

وكانت هذه العلاقات تتم بين الأسياد وعبيدهم وغلماهم من خلال مبدأ القوة والسيطرة ويرى ميشال فوكو أن هذه الممارسات المتبعة كانت تدرج ضمن العلاقة بين الأعلى والأسفل وبين المسيطر والمسيطر عليه وبين الذي يخضع والذي يخضع وبين المنتصر والمنهزم<sup>1</sup>.

وبالرجوع إلى المغرب الأوسط تزودنا المصادر التاريخية والمصنفات الجغرافية المعاصرة للفترة مدار البحث ببعض الإشارات الدالة على وجود هذه الظاهرة وإن كانت قليلة جدا ويخبرنا به ابن الصغير أن الإمام أبي حاتم ولي على الشرطة رجلا نهما إبراهيم بن مسكين ورجل يدعى زكار "وكانت البلاد فسدت وفسد أهلها في تلك الحروب واتخذوا المسكر سوق والغلمان أخذان فلما ولي هذان الرجلان الشرطة ... حملا على الناس بالضرب والسجن والقيد وكسر الخواوي بكل دار عظم قدرها أو صغر وشردت الغلمان وأخذاهم إلى رؤوس الجبال وبطون الأودية"<sup>2</sup>، وكانت الفواحش منتشرة بين سكان المغرب بصفة عامة فيذكر ابن حوقل "وفي بلادهم من الفواحش الظاهرة وتعاطي الأمور المنكرة كالعيدين والطناير والمعازف والنوائح والقيان والمختنن والفسق الشنيع ما بكثير من المواضع"<sup>3</sup>، ويضيف أن بعض أهل المغرب يبذلون أنفسهم وأولادهم لأضيافهم على سبيل الإكرام،<sup>4</sup> ويخص الإدريسي كتامة بذلك بقوله "ولا ترى كتامة بذلك عارا ولا ترجع عن ذلك"<sup>5</sup>.

#### ثالثا: ظاهرة السحاق والعادات المنحرفة لدى النساء.

إن الحديث عن ظاهرة السحاق وتفشيها بين نساء المسلمين في الغرب الإسلامي يصفه عامة وفي المغرب الأوسط بصفة خاصة كسلوك منحرف سببه التقاء النسوة وبقائهن في مجتمعات كالحمامات والقصور بعيدا عن الرجال وهذا ما يدفع إلى نشوء علاقات جنسية منحرفة بين النساء خصوصا الجوّاري أو القيان (النساء الذين ليس لهم رجال) وقد سكت المصادر التاريخية عن الحديث عن هذه الظاهرة بسبب الغموض الذي يلفها تاريخيا وفقها كون أن هذه الظاهرة تتعلق بالجسد الأنثوي الذي يحيطه الخطاب الديني والمعتقد الشعبي بقدرسية بالغة،<sup>6</sup> وبما أن هذه الظاهرة كانت منتشرة في الغرب الإسلامي نجد بعض المصنفات الأدبية قد اهتمت بظاهرة السحاق خاصة في المجتمع الأندلسي وقد أفرد التيفاشي في نزهة الألباب بابا أسماه أدب السحق والمساحقات ونوادير أخبارهن وبعض الأشعار فيهن وحتى السبب الطبي المؤدي إلى ظهور

<sup>1</sup> ميشال فوكو: تاريخ الجنسية (استعمال المتع)، ترجمة محمد هشام، نشر إفريقيا الشرق، المغرب 2004، ج2، ص 205.

<sup>2</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 101.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 95.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 91؛ الإدريسي، نزهة المشتاق، ج1، ص 270، الحميري، الروض، ص 72، القزويني، آثار، 164.

<sup>5</sup> الإدريسي: ج1، ص 270.

<sup>6</sup> بن خيرة رقية: الجسد الأنثوي والمجتمع الأندلسي (ق5- 6هـ / 11- 12م)، قراءة في صوره وتمثلاته، مجلة عصور جديدة، جامعة أحمد بن بلة، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، قسم التاريخ، العدد 19- 20، أكتوبر 1436- 1437هـ / 2015- 2016م، ص 145.

هذه الظاهرة الاجتماعية وأسباب ممارسة النساء له كالخوف من الحمل والفضيحة،<sup>1</sup> وعنه صلى الله عليه وسلم "السحاق زنا النساء بين هن".<sup>2</sup>

أما فيما يخص عقوبة السحاق فقد شدد بعض الفقهاء على ضرورة تأديب النسوة اللائي يمارسها بل وذهب ابن جزي للقول بجلد المراتين المساحقتين بمائة جلدة،<sup>3</sup> وكان الفقهاء في الغرب الإسلامي يمنعون اجتماع النساء بعضهن مع بعض إلا للضرورة الشرعية وذلك خوفا من ممارسة بعض العادات الدخيلة على الفطرة الإسلامية بل وينسب بعضها لليهود ومن هذه العادات شراؤهن للبن في أول أيام شهر محرم وهي أو ليلة من السنة ويزعمن أن ذلك يجعل سنتهم كلها بيضاء ومنها أيضا الفأل بالمصحف وضرب الرمل وكذلك شراؤهم الفقاع ويفتحون فمه في البيت فيصعد ناحية السقف ويزعمون أنه الرزق يوفر لهم في تلك السنة ومما يفعله النساء أيضا لا يشتريين يوم السبت السمك ولا يأكلنه وهذه خصلة من خصال اليهود ولا يدخلن للحمام كذلك يوم السبت ولا يشتريين فيه الصابون ولا يغسلن الثياب وتشبهن بالنصارى أيضا فلا يعملن يوم الأحد ولا ليلته ويعتبرن يوم الإثنين والثلاثاء مباح فيهم كل شيء ويوم الأربعاء لا يشتريين اللبن ويوم الخميس للاشتغال ويوم الجمعة لا يعملن فيه شيء من غزل ولا كتان.<sup>4</sup>

ومن الضوابط الشرعية التي فرضها الفقهاء على النساء منعا لهن من الوقوع في السحاق والانحرافات الجنسية بسبب اجتماعهن في أماكن مثل الحمامات جاء في فتوى للونشريسي تفصيلا لذلك "ومنها استرسال النساء في مجتمعهن في الحمامات والمآثم وإظهار ما يخفى من محاسنهن وحصون أجسادهن وما يدعوا إلى إطلاع بعضهن على مالا يحل لها من الأخرى فإن المرأة أكثر محاسنها وخفايا جسمها يحكم عليها بحكم العورة فيجب ستره عن النساء كما يجب ستره عن الرجال، قال بعض شيوخنا ولا سيما ما يدعو إليه إطلاع بعض الفاسقات على ما خفي من محاسن الأخرى وتحرك شهوة التفاعل الذي يختار بعضهن لذته عن مباحضة الرجال"،<sup>5</sup> وقد أبدا الفقهاء نفورهم منها واستنكروا الذهاب إليها وربما كان نفورهم منها نابعا من تصورهم لها كمحل لكشف العورة وإظهار المحاسن وإثارة الشهوات المؤدية إلى تفشي بعض الممارسات الشاذة كالسحاق بسبب إطلاع النساء على بعضهن البعض ولذلك حرمت الشريعة الإسلامية نظر المرأة إلى المرأة وإن

<sup>1</sup> التيفاشي: نزهة الألباب، ص 235-247.

<sup>2</sup> عبد الملك بن حبيب: كتاب أدب النساء الموسوم بكتاب الغاية والنهاية، تحقيق عبد المجيد تريكي مدير بحوث في المركز الوطني للبحث العلمي بباريس، دار الغرب الإسلامي، لبنان بيروت، 1412هـ/1992م، ط1، ص 204.

<sup>3</sup> بن خيرة: الجسد الأثني، ص 184.

<sup>4</sup> ابن الحاج أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد العبدري المالكي الفاسي: المدخل، مكتبة دار التراث، القاهرة مصر، (د.ت.ن)، ص 279-280.

<sup>5</sup> الونشريسي: المعيار، ج2، ص 505.

كانت أختها أو أمها وعدم جواز كشف البدن للذميات ووجوب وضع المئزر،<sup>1</sup> لأنه ربما يميل بعض القيان إلى ممارسة السحاق لان ليس فيه ضرر الافتضاخ ولا خوف الحمل وليس فيه الحد كالزنا<sup>2</sup>.

وقد كان السحاق أمراً شائعاً في بلاد المسلمين عامة مثلما كان في المدينة المنورة ولم يتمكن الفقهاء من التصدي له ومهم من فضل الخروج من المدينة بعد ما شاع فيها السحاق مثلما فعل عروة ابن الزبير وقد كان قضى عمره في المدينة ثم تحول عنها إلى العقيق فلما سُئل "قال الفاحشة فيها فاشية والناس قلوبهم لاهية"<sup>3</sup>.

#### رابعا : ظاهرة البغاء والزنا.

إن توفر أسباب الملذات ومعاشرة الجوّاري والقيان والغلمان وانتشار المتطرفات والمخنثين ووجود الأماكن التي تؤمن للذات مثل الديارات والحانات وأسواق الجوّاري والقيان والمجالس الخاصة في القصور هذا يعني أن الحضارة العربية والإسلامية وفرت بيئة خصبة لإثارة الغرائز الجنسية وتنشيطها وإشباعها كما أنها اتخمت المجتمعات بصنوف المتع وأتبعها بملذات الطبيعة الشاذة، ولعل انتشار النساء العُلاميات والغلمان والخصيان أدلة كافية على عناية الثقافة العربية الإسلامية بالمسألة الجنسية ونتيجة وفرة الملذات وقع تحول وانحراف في جوهر الجنسانيات فلجأ الناس إلى السحاق وللواط وممارسة الجنس مع الحيوانات،<sup>4</sup> وهذا ما وضعه ابن خلدون ضمن مفاصد الحضارة بقوله "إن مفاصد الحضارة الانهماك في الشهوات والاسترسال فيها لكثرة الترف فيقع التفتن في شهوات البطن من المأكّل والملاذ والمشارب وطيبها ويتبع ذلك التفتن في شهوات الفرج بأنواع المناكح من الزنا وللواط"،<sup>5</sup> وعن أنس ابن مالك أنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "إذا ظهرت في أمّتي خمس فعليهم الدمار؛ التلاعن والخمر والحريير والمعازف واكتفاء الرجال بالرجال والنساء بالنساء"<sup>6</sup>.

وقد منع الفقهاء والقضاة والمحتسبون الشباب من الجلوس في الطرقات وأفنية المقابر وأمام الحمامات خاصة في المناسبات والأعياد الدينية حتى لا يعاكسوا النساء كما منع من ذلك الباعة والفُصاص والحُساب<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> بن خيرة: الجسد الأنثوي، ص 182.

<sup>2</sup> صلاح الدين النجد: الحياة الجنسية عند العرب من الجاهلية إلى أواخر القرن الرابع الهجري، دار الكتب الجديدة، بيروت لبنان، 1975م، ط2، ص 90.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 60.

<sup>4</sup> هيثم سرحان: خطاب الجنس (مقاربات في الأدب العربي القديم)، المركز الثقافي العربي، الصندوق العربي للثقافة والفنون، الدار البيضاء المغرب، 2010م، ط1، ص 117.

<sup>5</sup> ابن خلدون: المقدمة، ص ص 467-468، أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد ابن رشد القرطبي، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، تحقيق ماجد الحموي، دار ابن حزم، للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، (1416هـ/ 1995م)، ط1، ج3، ص ص 1036-137.

<sup>6</sup> ابن حبيب: أدب النساء، ص 204.

<sup>7</sup> ابن عبدون: آداب الحسبة، ص 22-28.

وربما يكون الفقر والحاجة هو من يدفع بعض النسوة إلى ممارسة البغاء مثل الأرمال وزوجات الأسرى والمفقودين أو اللاتي لم يكن لهن حظ في الميراث يواجهن به نوابث الدهر وتقلباته،<sup>1</sup> وقد شدد الفقهاء على تحريم الزنا والمتعة<sup>2</sup> وهذا ما يؤكد شيوع هذه الجرائم في الغرب الإسلامي بصفة عامة والمغرب الأوسط بصفة خاصة في الفترة مدار البحث.

وفي حديث الوزان عن وجود المخنثين في فنادق فاس ذكر أن "لهؤلاء الناس أيضا في الفنادق زوجات أخلاقهن كأخلاق المومسات في مواخير أوربا ولهم كذلك تراخيص بشراء الخمر وبيعه دون أن يزعمهم موظفو الحاشية"<sup>3</sup>.

وكان يطق على من تسكن في الفنادق من النساء لهذا الغرض خرجيات أو خراجيات،<sup>4</sup> وكان الفقهاء والقضاة والمحاسبون ينهون نساء دور الخراج والراقصات عن كشف رؤوسهن خارج الفنادق لأن هن يغوين النزلاء<sup>5</sup> وربما يفهم من ذلك محاوله تقنين هذه المهنة وضبطها بشروط معينة وقد يكون السبب في ذلك هو العجز عن القضاء على ظاهرة البغاء بشكل كامل، والغالب أن هؤلاء النسوة ذوات حسن وجمال فضلا عن إجادتهن للرقص<sup>6</sup>.

وكان عملية البغاء تتم عبر واسطة أو ساعية وهي التي تسعى بين الباغيات الزبائن ويطلق عليها اسم (الزائرة)<sup>7</sup> (القوادة) ومن أعمالها نشر الفساد وعادة ما تستتر في ثوب الحج وفي الغالب تقوم بمهنة القوادة في بلد غير بلدها،<sup>8</sup> ولا

<sup>1</sup> حميد تيتاو: الحرب والمجتمع بالمغرب خلال العصر المريني (609-869هـ / 1212-1465م)، إسهام في دراسة وانعكاسات الحرب على البنيات الاقتصادية والاجتماعية والذهنية، مؤسسة الملك عبد العزيز للدراسات الإسلامية والعلوم الإنسانية، الدار البيضاء المغرب، 2009م، ص 395.

<sup>2</sup> ابن رشد: مسائل، ج2، ص 1117.

<sup>3</sup> الوزان: وصف إفريقيا، ج1، ص 232.

<sup>4</sup> الزجالي: أمثال العوام ج1، ص 260؛ ابن عاصم أبا بكر محمد بن محمد الغرناطي، حدائق الأزهار في مستحسن الأجوبة والمضحكات والحكم والأمثال والحكايات والنوادر، تحقيق أبو الهمام عبد اللطيف عبد الحليم، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة مصر، 1435هـ / 2014م، ص 311.

s.d.Goitein, Amedterra, Near society the jewish Communities of the World as portrayed in the Documents of the Cairo Geniza published under the Auspices of the near eastern g genter University of california , losangeles, parinted in the united states .of America , 1999 ,volume 2 the community, p 280 ,

<sup>5</sup> ابن عبدون: آداب الحسبة، ص ص 150 - 151؛ كونستابل ريمي أوليفيا، إسكان الغرب في العالم المتوسط (السكن والتجارة والرحلة في أواخر العصر القديم وفي العصر الوسيط، تعريب وتقديم محمد الطاهر المنصوري، مراجعة محمد ياسين الصيد، دار المدار الإسلامي، طرابلس ليبيا، 2013م، ط1، ص 158 - 162.

<sup>6</sup> بن خيرة: الجسد الأثوي، ص 184.

<sup>7</sup> ابن منظور: لسان العرب، ج7، ص 142.

<sup>8</sup> التيفاشي: نزهة الألباب، ص 76.

سيما ذوات العكاكيز والتسايح وقد تقوم بهذه المهنة النساء ذوات المهن المختلفة كالطبيبة والحجامة والسراقة والدلالة والماشطة والنائحة والمغنية والكاهنة والمعلمة وصانعة الغزل والنسيج وغيرها<sup>1</sup>.

### خامسا : ظاهرة الكهانة والسحر والعرافة وعلم التنجيم.

يقترن علم التنجيم<sup>2</sup> بالكهانة والعرافة في الكثير من الأحيان لأن كلاهما يدرس أشياء قد تحدث مستقبلا ويستدلون في توقعاتهم من خلال النظر للأجرام السماوية والكواكب بغية جلب منفعة أو رد مضر،<sup>3</sup> واستخدم العرافون والسحرة أنواع من الرسم والخط على الرمل ومنها (القرعة)<sup>4</sup>،<sup>5</sup> وكان المنجمون والسحرة يتعممون بعمائم تميزهم ويحملون مسابح وكان الواحد منهم يستعمل الدقيق فيمرر أصبعه في ذلك الخط فمرة يستقيم وأخرى يستدير مستخدما في ذلك الكواكب والنجوم ومن الأمور التي ينشط فيها العرافون هي التنبؤ بنتيجة الحروب وحدوث الغلاء والمجاعات وغيرها،<sup>6</sup> ويقول ابن خلدون في هذا الشأن "يأخذون بالتخمين بناء على ما يتوهمونه ويدعون معرفته من الغيب وليس منه على الحقيقة"،<sup>7</sup> وكان أهل المغرب يؤمنون بالخوارق والسحر ويقصدون أهله وهذا ما أشار إليه ابن خلدون بقوله "وأما وقع الخوارق فيهم وظهور الكاملين في النوع الإنساني من أشخاصهم فقد كان فيهم من الأولياء المحدثين أهل النفوس القدسية والعلوم الموهوبة ومن جملة العلم عن التابعين ومن بعدهم من الأئمة والكهان والمفطورين على المطلاع للأسرار المغيبة"،<sup>8</sup> وكان المحتسبون يمتنعون المنجمين والسحرة من التجوال حول الدور معتبرين أن ما يحسبونه للناس يعد من الكهانات والأباطيل والحيل.<sup>9</sup>

<sup>1</sup> ابن حزم الأندلسي: رسائل ابن حزم، تحقيق إحسان عباس، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت لبنان، 1987م، ط2، ج1، ص 141-142.

<sup>2</sup> يعتبر علم التنجيم من العلوم المحضرة عند الفقهاء والمنبوذة عند العامة في الغرب الإسلامي وكان المنشغلون بهذه المهنة لا يتظاهرون بها خوفا من العامة فكل من أشتغل بها أطلقت عليه العامة اسم زنديق وقيدت عليه أنفاسه وإن زل رجموه بالحجارة أو أحرقوه قبل أن يصل أمره إلى السلطان أو يقتله السلطان تقربا لقلوب العامة وكان ملوك الأندلس يأمرهم بإحراق كتب المنجمين، انظر المقرئ: نفع الطيب، ج1، ص 221.

<sup>3</sup> فيليب وازنغ: معجم المعتقدات والخرافات، ترجمة رمضان مهلهل سنحان، دار أزمدة للنشر والتوزيع، عمان الأردن، 2007م، ط1، ص 6-7.

<sup>4</sup> علم القرعة هو علم صناعة الكهانة قائم على الاقتراع بالحروف الهجائية حيث كانت المعاني الوجيهة الخاصة لهذه الحروف تستخرج من الآيات القرآنية وبأساليب غاية في التعقيد، معتمدة على علم الحروف والأسماء والحساب والجمل أو الاقتراع بالحساب، توفيق فهد: الكهانة العربية قبل الإسلام (الكاهن، الكهانة، النبي، الشاعر، الحازي، الساحر، الرائي، العراف، الرب، ذو إله الحمس)، ترجمة حسن عودة ورندة بعث، تقديم رضوان السيد، شركة قدمس للنشر والتوزيع، بيروت لبنان، (د.ت.ن)، ص 159.

<sup>5</sup> بن خيرة: الآفات الاجتماعية، ص 137.

<sup>6</sup> نفسه.

<sup>7</sup> ابن خلدون: المقدمة، ص 109.

<sup>8</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 220.

<sup>9</sup> الجرسيفي: ثلاث رسائل أندلسية، ص 123.

ولإبطال مفعول السحر استخدم أهل المغرب الإسلامي وصفات طبية لعلاج المصابين أو لتفادي الإصابة بالسحر ومنها أكل الفجل ممزوجا بالعسل وكان الناس يعتقدون أنها تبطل السحر،<sup>1</sup> كما اعتقدوا أن غرس نبات العوسج في الدار يبطل عمل السحر وتأثيره،<sup>2</sup> وللوقاية منه استعملوا كذلك الحروز والتعاويذ لغرض درء كل شر محقق أو نيل مراد وشكلت هذه التعاويذ قوة مساعدة لصاحبها تعوضه ذاته النفسية القاصرة عن التحكم في مصيرها.<sup>3</sup>

ولا يمكن فهم المعتقدات الغيبية والطقوس السحرية بمعزل عن خلفيتها السوسيو اقتصادية والنسيج الثقافي والمناخ السياسي الذي أفرزها فالخوارق وعمليات السحر وانتحال النبوة وامتهان الكهانة وغيرها من الآفات الاجتماعية التي شهدتها المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة تعد تعبير عن المواقف ووسائل لتجاوز المشاكل والأزمات التي عايشها مجتمع ذلك العصر،<sup>4</sup> وكان حمل التمايم الوقائية بإفريقيا مقبولا من الجميع ومنتشر على نطاق واسع بينما كان الناس يستنكرون حمل التعاويذ والطلاسم السحرية وقد كان الاعتقاد في نجاعة السحر يؤدي إلى تدخل القضاة من حين لآخر لردع مظاهره المجحفة.<sup>5</sup>

وكان السحر من بين الوسائل التي يلجأ إليها الناس في حالة غياب التفسيرات العلمية للمرض وهذا ما يدفع الكثير منهم إلى الاعتماد على والقوة فوق الطبيعية ويتجلى ذلك في الاعتقاد بأن القوة غير الطبيعية يمكن الاستفادة منها لتحقيق العلاج،<sup>6</sup> وكان هناك معالجة خاصة للأمراض الغامضة التي يصعب معالجتها فعندما يشعر الإنسان بعجزه وضعفه يؤمن بوجود قوى خفية تسيطر عليه فيحاول بكل الوسائل استعطافها مما يجعله يتجه للسحر والشعوذة ومن بين الأمراض التي يعتقد ارتباطها بالسحر حالات الضعف العقلي والجنون والصرع والمزاج الحزين،<sup>7</sup> ولاشك أن نجاح بعض أنواع الدواء يرجع إلى فعله السيكيولوجي أكثر من فعله الكيميائي.<sup>8</sup>

<sup>1</sup> إبراهيم القادري بوتشيش: الفكر السحري والعرافة بالمغرب والأندلس خلال عصر المرابطين، ملتقى الدراسات المغربية والأندلسية، تيارات الفكر في المغرب الإسلامي الروافد والمعطيات، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية، جامعة الملك السعدي، تيطوان الغرب، 1993م، ص 347.

<sup>2</sup> ابن زهر: كتاب الأغذية، ص 106.

<sup>3</sup> بن خيرة: الآفات الاجتماعية، ص 139.

<sup>4</sup> بوتشيش: المغرب الإسلامي، ص ص 110 - 111.

<sup>5</sup> بن حنيرة السحري صوفية: الجسد والمجتمع (دراسة أنثروبولوجية لبعض الاعتقادات والتصورات حول الجسد)، دار محمد علي للنشر، تونس، 2008م، ط 1، ص 298.

<sup>6</sup> صديقي محمد عاشور يقيمون: الطقوس والمعالجات الاستشفائية من أمراض وأوبئة بلاد المغرب الإسلامي خلال (ق 5-7هـ / 11-13م)، مجلة أنثروبولوجية الأديان، المجلد 17، العدد 02، مخبر إسهامات علماء الجزائر في إثراء العلوم الإسلامية، جامعة الوادي، الجزائر، 05 / 06 / 2021م، ص 149.

<sup>7</sup> صديقي: الطقوس والمعالجات الاستشفائية، ص 149.

<sup>8</sup> كورل قرنر: اكتشاف طبائع الناس وطرق التعامل معهم (تطبيق علم النفس في مكان العمل وفي الأسرة)، ترجمة عمار قسيس، منشورات الهيئة العامة السورية للكتاب، وزارة الثقافة، دمشق سوريا، 2014م، مكتبة الأسد، ص 186، لطرش أمينة، الأعشاب الطبية ممارسات

وتعتبر الفترة الموحدية من بين أكثر الفترات في تاريخ المغرب انتشار لظاهرة الإيمان بالخوارق والمعجزات،<sup>1</sup> وقد انتشرت بإفريقية بعض الممارسات الطبية الغيبية السحرية اللاعقلانية والتي تعود الناس وحتى السلاطين على استعمالها للمداواة،<sup>2</sup> وكثيرا ما يخفق السحرة في تنبأهم الخاصة بالأمراض والأوبئة ومنها إشاعة أن سلطان المهدية علي بن يحيى بن تميم أنه سيموت بعد مضي عشرة أيام من شهر رمضان سنة 511هـ/ 1117م، غير أنه تمكن في تلك الفترة من طرد النورمان من جزيرة جربة فكانت هذه مناسبة سانحة لبعض الأدباء أن يشنوا حملة واسعة على مدعي الاطلاع على الغيب.<sup>3</sup>

وكان أهل المغرب الإسلامي يستعينون بالسحر في الفلاحة ودرء الأفة عنها وهذا ما أورده علماء الفلاحة كالطنجري وأبي الخير أنه لعلاج الزرع على " الفلاح أخذ جلد ذئب وصنع منه غربالا وثقب ثلاثون ثقبه عدد كل ثقبه بقدر ما يدخل السنة وغربل به الزرايع سلمها الله من الآفات".<sup>4</sup>

وكان وجود التنجيم في أفراد العائلة الرستمية مترسخاً فالإمام أفلح وأخته منجمين وهذا ما ذكره الدرجيني من أن أفلح وأخته تذاكرا ليلا وحسبا ما سيدبح أولا في السوق نهار ليلتهم تلك فأصابا كلاهما إلا أن أخت أفلح كانت أدق منه في بعض التفاصيل،<sup>5</sup> وفي أواخر عهد الدولة الرستمية نظر يعقوب بن أفلح في النجوم وعلم أن الإباضية انقرضت أيامها وزال ملكها ولا يعود إليها إلى يوم القيامة،<sup>6</sup> وفي منتصف القرن الثاني الهجري في منطقة تأمسنا من المغرب الأقصى ظهر رجل يدعى صالح بن طريف البرغواطي ادعى المهدوية وأخبر أنه يخرج في آخر زمان لقتال الدجال وأن عيسى ابن مريم يكون من أصحابه ويصلي خلفه،<sup>7</sup> وكان يونس القائم ببرغواطة أصله من شذونة من وادي جربت من بلاد الأندلس بارع في السحر والكهانة يقول البكري "شرب دواء الحفظ فَلَقَّن كل ما سمع وحفظه وطلب علم النجوم والكهانة والجان ونظر في الكلام والجدل ... ثم انصرف يريد الأندلس فنزل بين هؤلاء القوم من زنانة فلما رأى جهلهم استوطن ببلدهم وكان

---

وتصورات مقارنة أنثروبولوجية، مذكرة مكاملة لنيل شهادة الماجستير في الأنثروبولوجيا الاجتماعية والثقافية، إشراف الربيع جصاص، قسم علم الاجتماع، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة منتوري بقسنطينة الجزائر، السنة الجامعية 2011-2012م، ص 60.

<sup>1</sup> حسن علي حسن: الحضارة الإسلامية في المغرب والأندلس عصر المرابطين والموحدين، مكتبة الخانجي، القاهرة مصر، 1980م، ط1، ص 480.

<sup>2</sup> السحيري: الجسد والمجتمع، ص 297.

<sup>3</sup> صديقي: الطقوس والمعالجات الاستشفائية، ص 150.

<sup>4</sup> نفسه.

<sup>5</sup> بحاز: الدولة الرستمية، ص 445.

<sup>6</sup> نفسه.

<sup>7</sup> البكري: المغرب، ص 136؛ المبروك المنصوري: ظاهرة التنبؤ في المغرب الإسلامي وأثرها في تشكيل ملامح التجربة الدينية إلى نهاية

القرن السادس الهجري الثاني عشر الميلادي، مجلة كلية الآداب والعلوم الإنسانية، العدد 5، مؤسسة الملك عبد العزيز آل سعود، سوسة تونس، 2000م، ص 14.

بخبرهم بأشياء قبل كونها مما يدل عليه النجوم عندهم فتكون على ما يقول وقريب منه فعظم عندهم"،<sup>1</sup> وعن أهل برغواطة يقول البكري "وصار أهل برغواطة أعلم الناس بالنجوم وأحذقهم بالقضاء بها"،<sup>2</sup> وفي مطلع القرن الرابع الهجرية في منطقة غمارة قرب تطوان ذكر البكري وجود رجل يدعى حاميم بن عبد الله بن حريز بن عمرو ويلقب بالمفتري ادعى النبوة وكان له عمة كاهنة ساحرة وله أخت تسمى دجوا وكانت هي الأخرى ساحرة كاهنة<sup>3</sup>، وعن انتشار السحرة في أهل جبال مجكسة وتقديسهم للسحرة يقول البكري "وكان ببعض جبال مجكسة رجل من السحرة المهرة يُعرف بأبي كيسة وكان أهل موضعه يسمعون منه ولا يعصونه طرفة عين وإذا عصاه أحد وخالفه حول كسائه الذي يلتحف فيه فتصيب ذلك الرجل عاهة لحينه أو جائحة وإذا كانوا جماعة أصابهم مثل ذلك ويخيل إليهم كأنه برقة تلوح من تحت كسائه ولبينه وعقبه حتى الآن مزيه في تلك الناحية ومنزلة وحظوة على سواهم"،<sup>4</sup> كما اهتم الفاطميون بالسحرة والمنجمين واستعملوهم في بناء صور القاهرة فيخبرنا ابن تغري بردي أن جوهر الصقلي قائد جيوش المعز لدين الله "جمع المنجمين وأمرهم أن يختاروا طالعا لحفر الأساس وطالعا لرمي الحجارة"،<sup>5</sup> وكان المهدي بن تومرت من السحرة المنجمين ويصفه المراكشي بقوله "وكان ابن تومرت هذا أوحد عصره في علم خط الرمل"،<sup>6</sup> ويخبرنا الإدريسي عن انتشار آفة السحر في قبيلة زناتة بقوله ولهم "يد جيدة في علم الكف ولا يدرى أن أحد من الأمم أعلم بعلم الكف من زناتة"<sup>7</sup>، ولا نستبعد وجود السحرة والمشعوذين والمتنبئين في المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة رغم سكوت المصادر التاريخية عنها سواء الفاطمية أو الحمادية إما تجاهلا أو باعتبارها فئة خارجة عن الشريعة والدين الإسلامي وهذا ما منعهم من ذكرها والاهتمام بأخبارها، ما يؤكد وجود هذا العادات السيئة، ما ذكره البكري عن بني ورسفان من البربر أنه إذا أرادوا مباشرة الحرب تقربوا بذبح بقرة سوداء وقدموها للشماريخ (الشياطين) ويعتقدون أنها تأتي لنصرتهم في الحرب،<sup>8</sup> "إذا أضافوا الضيف يضعون شيء من الطعام للشماريخ (الشياطين) ويزعمون أنهم يأكلون ما يوضع لهم"<sup>9</sup>، وكان الشيخ أبو يعقوب التفريسي المعروف بالخير والدين والصالح يقرئ الإنس

<sup>1</sup> البكري أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز بن محمد، المسالك والممالك، تحقيق جمال طلبة، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1424هـ / 2003م، ط1، ج2، ص 321.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 324.

<sup>3</sup> البكري: المغرب، ص100؛ المنصوري: ظاهرة التنبؤ، ص 14.

<sup>4</sup> البكري: المسالك والممالك، ج2، ص 317.

<sup>5</sup> ابن تغري بردي: النجوم الزاهرة، ج4، ص 253.

<sup>6</sup> أبو محمد عبد الواحد بن علي المراكشي، المعجب في تلخيص أخبار المغرب، تحقيق، صلاح الدين الهواري، المكتبة العصرية، صيدا بيروت، 1426هـ / 2006م، ص 137.

<sup>7</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص 256. 257؛ ابن عذاري، البيان، ج1، ص 200.

<sup>8</sup> البكري: المغرب، ص 188.

<sup>9</sup> المصدر نفسه: ص 189.

والجن في مسجده وقد حدث أن دخل عليه حنش عظيم ففر الحاضرون خوفاً لكن الشيخ كتب ورقة ووضعها في فم الحنش فرجع من حيث أتى ثم قال لهم الشيخ هذا رسول بعثته قبيلة من الجن بأرض العراق<sup>1</sup>.

سادسا : ظاهرة الفقر.

أ: المدلول اللغوي والاصطلاحي.

#### 1: الفقر لغة:

"الفقر ضد الغنى ورجل فقير من المال والجمع فقراء والأنثى فقيرة والجمع فقائر أو فقراء والفقير هو الذي له ما يكفي عياله والمسكين الذي لا شيء له والفقير أحسن حال من المسكين"<sup>2</sup>، "والفقير وهو الأعزل من الحيل المفقور الذي نزعته فقرة من ظهره فأنقطع صلبه من شدة الفقر"<sup>3</sup>.

#### 2 : الفقر اصطلاحا.

يمكن تعريف الفقر اصطلاحا على أنه "العجز عن تلبية الاحتياجات الأساسية للفرد والأسرة والمتمثلة في المأكل والملبس والسكن الملائم وضمان العلاج"<sup>4</sup>، ويعرفه الدكتور عبد الرزاق الفارس بأنه "عدم القدرة على تحقيق مستوى معين من المعيشة المادية يمثل الحد الأدنى المعقول والمقبول في مجتمع ما من المجتمعات في فترة زمنية محددة"؛ وهذا التعريف يركز على مستوى المعيشة المادي للقياس الذي يرتبط بالظروف الاقتصادية والاجتماعية لكل مجتمع من المجتمعات على حدى وخلال فترة زمنية محدّد<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> أبو زكرياء يحيى بن أبي بكر محمد بن محمد بن محمد ابن الحسن ابن خلدون: بغية الرواد في ذكر الملوك من بني عبد الواد، طبع بمطبعة بيبير فونتانا الشرقية في الجزائر، 1321 هـ / 1903 م، ص ص 35 – 36.

<sup>2</sup> ابن منظور: لسان العرب، ج5، ص ص 60 – 61.

<sup>3</sup> المصدر نفسه : ص 62.

<sup>4</sup> عدالة مليكة: ظاهرة الفقر بالأندلس في العصر الموحدي، مجلة عصور، كلية العلوم الإنسانية والعلوم الإسلامية، جامعة وهران، الجزائر، العدد 24-25، جوان 2015م، ص ص 126 – 127؛ نوال بزة، علي عشي: الفقر والجريمة في المغرب الأوسط السببية والحتمية (ق 2 – 10هـ / 8 – 16م)، مخبر الجزائر دراسات في التاريخ والثقافة والمجتمع، كلية العلوم الإنسانية جامعة باتنة، الجزائر، مجلة الإحياء، المجلد 22، العدد 30، جانفي 2022م، ص 958.

<sup>5</sup> الفارس عبد الرزاق: الفقر وتوزيع الدخل في الوطن العربي، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت لبنان، 2001م، ط1، ص 21.

ب : أسباب الفقر.

1 : أسباب طبيعية.

عرفت بلاد المغرب الإسلامي العديد من الكوارث الطبيعية مثل الفيضانات والسيول والثلوج والبرد والرياح والأعاصير والزلازل والتي كانت سبباً مباشراً في حدوث ظاهرة الفقر وقد زدتنا المصادر التاريخية بالكثير من الأمثلة نذكر منها على سبيل المثال.

\_\_ في سنة 267هـ/880م، حل ببلاد المغرب والأندلس زلزلة عظيمة ما سمع الناس مثلها قبلها تهدمت منها القصور وتحطمت منها الصخور والجبال وهرب الناس من المدن إلى البرية من شدة اضطراب الأرض وتساقط سقوف وحيطان الدور وعمت هذه الزلزلة معظم بلاد المغرب والأندلس<sup>1</sup>.

\_\_ وفي سنة 295هـ/908م، كان بإفريقية شدة عظيمة انكشف فيها المستور وهلك فيها الفقير وذهب مال الغني وغلت الأسعار وعُدمت الأقوات وجلّى أهل البادية عن أوطانهم وخلت أكثر المنازل فلم يبق لها وارث<sup>2</sup>.

\_\_ وفي سنة 305هـ/917م، "أحرقت النار أسواق مدينة تيهرت قاعدة زناتة"<sup>3</sup>.

\_\_ وفي سنة 339هـ/950م، في بلاد المغرب "نزل برد عظيم كبير الحجر زنة الحجر رطل وأزيد قتل الطير والوحوش والبهائم وطوائف من الناس وكسر الثمار والشجر"<sup>4</sup>.

\_\_ وفي سنة 355هـ/966م، ببلاد المغرب "كانت ريح شديدة قلعت الأشجار وهدمت الديار وقتلت الرجال"<sup>5</sup>.

\_\_ وفي سنة 377هـ/987م، "عم الجراد الكثير من بلاد المغرب وفتك بها"<sup>6</sup>.

\_\_ وفي سنة 378هـ/988م، ببلاد المغرب "بلغ الفيض الذي فاضت فيه أودية المغرب إلى غاية لم تعهد"<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> ابن أبي زرع: روض القرطاس، ص 97.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 176.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 98.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ص 100.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 100.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 102.

<sup>7</sup> نفسه.

وتوالى القحوط والمجاعات على بلاد المغرب الإسلامي ونذكر منها على سبيل المثال المجاعات والقحوط التي حدثت سنوات 260هـ/974م،<sup>1</sup> 285هـ/898م،<sup>2</sup> 303هـ/915م،<sup>3</sup> 307هـ/919م،<sup>4</sup> 381هـ/991م،<sup>5</sup> 395هـ/1005م،<sup>6</sup> 406هـ/1015م،<sup>7</sup> 407هـ/1016م،<sup>8</sup> 411هـ/1020م،<sup>9</sup> 425هـ/1034م،<sup>10</sup> 444هـ/1052م،<sup>11</sup> 447هـ/1055م،<sup>12</sup> وهناك الكثير منها لا يتسع المجال لذكرها كلها.

وعمقت هذه الكوارث معاناة أهل الفاقة والخصاصة طيلة الفترة مدار البحث في مصارعهم للجوع والغلاء وندرة الأقوات؛ وكشفت هذه الكوارث والمحن بعمق صورة من صور الفقر الذي استهدف العامة بسبب الأزمات الاقتصادية التي أثرت بشدة في ارتفاع الأسعار وبالتالي انتشار ظاهرة الفقر التي تجلت بوضوح في المجتمع والتي تعتبر نتيجة حتمية للكوارث الطبيعية.<sup>13</sup>

## 2: أسباب بشرية.

وتعد الحروب والنزاعات من أبرز العوامل المتسببة في انتشار ظاهرة الفقر وذلك لما يترتب عنها من آثار على مستوى المعيشة داخل المجتمع فالحروب تؤثر بشكل سلبي على النشاط الاقتصادي فترتفع أسعار المواد الغذائية وتحدث المجاعات، كما أن الحصار الذي يفرض على المدن يؤثر على السكان لأنه يوقف أي نشاط وبالتالي لا يوجد الأفراد المواد المتاحة لهم فيصلون إلى مرحلة الفقر وهي عدم القدرة على إشباع الحاجات، وهناك الكثير من الحروب والنزاعات وحصار المدن والتي من دون شك كان لها أثر بالغ في حدوث مجاعات وانتشار ظاهرة الفقر؛<sup>14</sup> في المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث نذكر منها.

<sup>1</sup> ابن أبي زرع: روض القرطاس، ص 96؛ ابن عذاري، البيان، ج1، ص 116.

<sup>2</sup> ابن أبي زرع: روض القرطاس، ص 97.

<sup>3</sup> المصدر نفسه : ص 98.

<sup>4</sup> نفسه.

<sup>5</sup> المصدر نفسه : ص ص 114 - 115.

<sup>6</sup> ابن عذاري: البيان، ج2، ص 106.

<sup>7</sup> ابن الأثير: الكامل، ج8، ص 90.

<sup>8</sup> ابن أبي زرع: روض القرطاس، ص 118.

<sup>9</sup> نفسه.

<sup>10</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 275.

<sup>11</sup> المصدر نفسه : ج1، ص 255.

<sup>12</sup> المصدر نفسه : ج1، ص 294.

<sup>13</sup> عدالة: ظاهرة الفقر، ص 129.

<sup>14</sup> المرجع نفسه: ص 130.

— فتنة ابن عرفة والتي كان لها أثر كبير على تردي الأوضاع الاقتصادية في الدولة الرستمية يقول ابن الصغير "فلم تزل الأيدي تتطاير والأرجل كذلك والهجمات تُقلع وأمر على الفريقين الصبر"، وكثر السلب والنهب والتخريب من طرف عجم تيهرت واستمرت الحرب سبع سنوات؛<sup>1</sup> من دون أدنى شك أن من نتائج هذه الحرب انتشار الفقر بين عامة مجتمع المغرب الأوسط نظرا لاشتداد الفتنة وطول مدة الحرب.

— وفي العهد الفاطمي كان لحروب مخلد بن كيداد على الفاطميين بالغ الأثر في حدوث كثيرة منها تفشي ظاهرة الحروب بسبب طول أمد النزاعات وحصار المدن واجتياحها ونهبها ونذكر على سبيل المثال دخول أصحاب أبو يزيد مدينة الأريس سنة 334هـ/945م فانتهبوا الأموال وقتلوا الرجال وسبوا النساء والأطفال،<sup>2</sup> وكان دخول صاحب الحمار مدينة باجة بالسيف وأحرق دورها وأقام القتل في أهلها ثلاثة أيام بلياليها سنة 333هـ/944م.<sup>3</sup>

— ومن الحروب التي ساهمت في انتشار ظاهرة الفقر في مجتمع المغرب الأوسط اجتياح المنصور بن زيري ميلة من بلاد كتامة وأمر بخراجها وهدم سورها وأمر أهلها بالمسير عنها إلى باغاية لكن أخوه ماكسن لحقهم وأخذ ما كان معهم وكان المنصور في هذه الحركة لا يمر بمنزل ولا قصر ولا دار إلا أمر بهدمه وقتل خلق كثير من كتامة سنة 378هـ/988م،<sup>4</sup> وبعد دخول حماد مدينة باجة طلب أهلها منه الأمان فأمنهم واطمئنوا إلى عهده فدخلها يقتل وينهب ويحرق ويأخذ الأموال سنة 406هـ/1015م.<sup>5</sup>

— وفي سنة 547هـ/1152م اقتحم عبد الله بن عبد المؤمن القلعة وأضرم النار في مساكنها ونهبها وامتألت أيدي الموحدين بالغنائم والسبي وقتل من أهلها حوالي 18 ألف.<sup>6</sup>

— ومن بين أسباب حدوث الفقر الجبابة، ويورد الوزان وهو المتأخر عن الفترة قيد الدراسة نصا مهما لحصول الفقر بسبب الجبابة في حديثة عن مدينة تلمسان بقوله "والسكان كلهم صناع وفلاحون يرتدون لباس رديئا بفقرهم بسبب جرائهم الأعراب الذين يسلبون مداخيلهم وملك بجاية الذي أثقل كاهلهم بالضرائب وقد اندهشت للفقر السائد بمسيلة عند مروري بها فلم أجد الشعير لفرسي وليلة واحدة إلا بمشقة ولو أقمت بها ليلة أخرى لما تمكنت من الحصول على ذلك لكثرة البؤس والفاقة السائدين في المدينة".<sup>7</sup>

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 75.

<sup>2</sup> الداعي إدريس: تاريخ الخلفاء، ج 5، ص 331.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ج 5، ص 277.

<sup>4</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 243-244.

<sup>5</sup> ابن الأثير: الكامل، ج 8، ص 86.

<sup>6</sup> ابن خلدون: العبر، ج 6، ص 316.

<sup>7</sup> الوزان: وصف إفريقيا، ج 2، ص 52.

ويمكن تقسيم الفقر إلى نوعان وهما الفقر المؤقت أو الظرفي والذي يحدث بسبب فتنة سياسية أو أزمة اقتصادية أو كارثة طبيعية، فينجم عنها ارتفاع مفاجئ للأسعار بسبب الاضطراب وعدم الاستقرار في النشاط الاقتصادي وهناك الكثير من النصوص الدالة على ذلك منها ما ذكرته في أسباب الفقر ولقد تركت الكوارث الطبيعية والفتن والحروب والأزمات السياسية بصمات البؤس والشقاء وانتشار المجاعة والأمراض وغلاء الأسعار على الإنسان في الغرب الإسلامي بصفة عامة وأهل المغرب الأوسط بصفة خاصة جراء تداخل الكوارث الطبيعية والفتن البشرية<sup>1</sup>.

وهناك الفقر المطلق أو الدائم الذي يعاني منه الإنسان طول حياته ويمس هذا النوع من الفقر فئة الضعفاء من المجتمع والتي تعجز عن كسب قوتها لأسباب عديدة، ومثالا لذلك نذكر ما أورده المقرئ عن شدة الفقر في الأندلس بقوله "خرج الأديب النحوي هذيل الإشبيلي يوما من مجلسه فنظر إلى سائل عاري الجسم وهو يردد ويصيح الجوع البرد فأخذ بيده ونقله إلى موضع بلغته الشمس وقال له صح الجوع فقد كفاك الله مؤونة البرد"،<sup>2</sup> وعانت كذلك فئة العلماء من الفقر المطلق وذلك لانشغالهم بالعلم وتخبرنا كتب التراجم والسير عن العديد من العلماء الذين عاشوا فقراء ومنهم عبد العزيز بن عبد الواحد بن محمد المروزي وطلحة بن طلحة الإشبيلي وغيرهم<sup>3</sup>.

#### ج : نتائج الفقر.

#### 1: انتشار الأمراض.

تعتبر الأوبئة والأمراض المعدية كالفيروسات والبكتيريا من أهم المآسي والمحن التي تحدث نتيجة لتفشي ظاهرة الفقر وانتشار المجاعات والقحوط وقد زودتنا المصادر التاريخية المعاصرة للفترة مدار البحث بالعديد من الشواهد والنصوص الدالة على ذلك نذكر منها على سبيل المثال.

— في سنة 285هـ/898م، كانت المجاعة الشديدة التي عمت بلاد الأندلس وبلاد العدو حتى أكل الناس بعضهم بعض وعقب ذلك وباء ومرض وموت كثير هلك فيه من الناس مالا يحصى فكان يلقي في القبر الواحد أعداد من الناس لكثرة الموتى وقلة من يقوم بهم وكانوا يُدفنون دون صلاة<sup>4</sup>، في سنة 344هـ/955م، "كان الوباء العظيم بالمغرب والأندلس هلك فيه أكثر الخلق"<sup>5</sup>، وفي سنة 395هـ/1005م، "اشتد الغلاء بإفريقية وأعقبه وباء عظيم وكان يدفن في اليوم الألف والأكثر والأقل"<sup>6</sup>، في سنة 407هـ/1016م، "كان بالمغرب والأندلس وإفريقية قحط شديد ومسغبة عامة ووباء كثير"<sup>7</sup>،

<sup>1</sup> عدالة: ظاهرة الفقر، ص 131-132.

<sup>2</sup> المقرئ: نفح الطيب، ج4، ص 127.

<sup>3</sup> عدالة: ظاهرة الفقر، ص 133.

<sup>4</sup> ابن أبي زرع: روض القرطاس، ص 97.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 100.

<sup>6</sup> النويري: نهاية الأرب، ج24، ص 106.

<sup>7</sup> ابن أبي زرع: روض القرطاس، ص 118.

وفي سنة 411هـ/1020م، "اشتد القحط ببلاد المغرب كلها من تيهرت إلى سجلماسة وكثر الفناء في الناس"<sup>1</sup>، وفي سنة 498هـ/1015م، "تناهى القحط في بلاد الأندلس والعدوة حتى أيقن الناس الهلاك"<sup>2</sup>، وفي سنة 512هـ/1118م، في تلمسان من المغرب الأوسط حدث "غلاء عظيم ووباء بلغ ربع الدقيق بتلمسان عشرون درهما"<sup>3</sup>.

## 2 : تفشي ظاهرة اللصوصية.

تعد اللصوصية من بين أهم النتائج المترتبة عن الفقر والحرمان وتكون كذلك نتيجة لظروف اجتماعية صعبة خاصة ارتفاع الأسعار زمن الكوارث الطبيعية أو أوقات الحروب والنزاعات السياسية وتحلف هذه التطورات فئات اجتماعية عاجزة عن تحصيل قوتها وتتسع ظاهرة الفقر فتشكل فئة ناقمة ومتمردة تتبنى اللصوصية كوسيلة للحصول على الرزق،<sup>4</sup> وعن دور الحروب في تفشي ظاهرة اللصوصية أشار ابن الأحمر إلى ذلك في حديثه عن حال أهل الأندلس بعد الحروب بقوله "وكان ذلك أعظم فساد الأندلس واختلال أمرها وغلت الأسعار وعم الجور وكثرت المحن بالعدوتين وانقطع السفر والأسباب وكثر النهب وانقطعت الطرق"<sup>5</sup>.

وعادة ما يتمركز اللصوص وقطاع الطرق في الأماكن النائية والبعيدة لممارسة نشاطهم وهذا ما أخبرنا به المقرئ في حديثه عن الأندلس بقوله "انتشار اللصوص وأهل الشر فيها في المواضع المنقطعة النائية عن العمران"،<sup>6</sup> وكان الفقر أهم أسباب اللصوصية فقد كانت العوام تقول "من صاب القوت لا يتعدى"<sup>7</sup>، وفي عهد الدولة الرستمية يخبرنا ابن الصغير عن وجود اللصوص في عهد أبي حاتم فبعد ما ولى على الشرطة رجلاً وهما زكار وإبراهيم بن مسكين، "... شردت السراق وقطاع الطرق وأمنت السبل ومشى الناس بعضهم بعض..."<sup>8</sup>، ولم تسلم فئة الحكام في المغرب الأوسط الرستمي من الوقوع في اللصوصية فقد كان زكرياء ابن الإمام أبي اليقظان واحداً منهم وهذا ما جاء على لسان المرأة التي لجأت إلى قاضي تيهرت محمد بن عبد الله ليلاً شاكية له اختطاف ابنتها من طرف خدام زكرياء ابن الأمير<sup>9</sup>.

وقد تفشت ظاهرة السرقة واللصوصية في أواخر العهد الحمادي وهذا ما يخبرنا به البيذق في ذكره دخول المهدي بن تومرت مدينة قسنطينة ونزوله عند فقيهاها عبد الرحمان الميلي وأثناء إقامته فيها سمع صوت منادي الحدود ينادي "هذا جزاء

<sup>1</sup> ابن أبي زرع: روض القرطاس، ص 118.

<sup>2</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 45.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 307.

<sup>4</sup> عدالة: ظاهرة الفقر، ص 137.

<sup>5</sup> ابن الأحمر إسماعيل: بيوتات فاس الكبرى، دار المنصور للطباعة والوراقة، الرباط المغرب، 1972م، ص 31.

<sup>6</sup> المقرئ: نفح الطيب، ج 1، ص 203.

<sup>7</sup> الزجالي: أمثال العوام، ج 2، المثل 1417، ص 328.

<sup>8</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 102.

<sup>9</sup> المصدر نفسه: ص 79.

الحلال فقال ما هذا النداء فقالوا له هذا حلال يأخذ أموال الناس ويدخل عيهم ليقتلهم"،<sup>1</sup> وقد كانت اللصوصية منتشرة في الحواضر الحمادية وخاصة بجاية وقد ذكر ابن قطان أنه لما دخل المهدي بن تومرت بجاية وجد الكثير من المنكرات من بينها سلب النساء حليها<sup>2</sup>.

ومن بين مظاهر انتشار ظاهرة الفقر واستفحالها في المغرب الإسلامي عامة والمغرب الأوسط خاصة انتشار آفة الشحاذة والتسول في المجتمع والتي يرجع تفشيها إلى الغلاء الفاحش للأقوات بسبب القحوط والمجاعات والكوارث المتتالية التي شهدتها بلاد الغرب الإسلامي وتعد فئة الفقراء الشريحة الأكثر تضررا لهشاشة وضعها الاقتصادي<sup>3</sup>.

### 3: تفشي ظاهرة التسول.

تعتبر ظاهرة التسول في الغرب الإسلامي من بين القضايا الاجتماعية التي لم تشغل سوى مساحة ضئيلة من الدراسات التاريخية المغربية الحديثة مقارنة بالدراسات الغربية ويفسر هذا الإقصاء من دائرة اهتمام الباحثين العرب بشح المادة التاريخية في المقام الأول لان المصادر التاريخية لم تهتم بأخبار المتسولين باستثناء بعض الإشارات التي وردت عرضا في بعض المصنفات بطريقة عفوية وقد اختلفت المصطلحات المستعملة من قبل المؤرخين وتراوح ما بين "المساكين والمحاج وأهل الفاقة والسائلين والسعاة"<sup>4</sup>.

وقد أشار ابن خلدون إلى وجود هذه الظاهرة بل وأكد على تفاوت المستوى المعيش للمتسولين في حواضر الغرب الإسلامي حسب المستوى المعيشي والمدنية التي بلغتها تلك الحواضر بقوله "واعتبر ذلك من أحوال الفقراء والسؤال يسألون أيام الأضحى أثمان ضحاياهم ورأيتهم يسألون كثيرا من أحوال الترف وأفخر المأكول مثل سؤال السمن وعلاج الطبخ والملابس والماعون كالغربال والآنية ولو سأل مثل هذا بتلمسان أو وهران لا استنكر وعنف ورجر"،<sup>5</sup> ويرجع التهميش الذي طال فئة المتسولين إلى الموقع الاجتماعي في ذيل المجتمع وظلوا يشكلون شريحة لم يكن لها أي دور في عجلة الإنتاج وشكلت هذه الفئة عبئا اجتماعيا ثقيلا على كاهل دول الغرب الإسلامي التي عجزت عن استيعابهم وإدماجهم في المجتمع لذلك نظر المؤرخون إليهم على أنهم عناصر تساهم في تشويه سمعة الدول التي كتبوا تاريخها فعمدوا إلى التعتيم عن أخبارهم ومحوها بشكل متعمد من قاموس الأحداث التاريخية،<sup>6</sup> وكذلك تكاد تنعدم حولهم الأخبار في كتب الطبقات والسير إلا ما ارتبط بسيرة بعض العلماء والفقهاء ويبدو أن كتب المناقب والتصوف تعد استثناء بحيث ألقت بعض الضوء حول ظاهرة

<sup>1</sup> البيذق: أخبار المهدي، ص 12.

<sup>2</sup> ابن القطان: نظم الجمان، ص 93.

<sup>3</sup> عدالة: ظاهرة الفقر، ص 140.

<sup>4</sup> إبراهيم القادري بوتشيش: ظاهرة التسول في الغرب الإسلامي خلال القرن السادس الهجري، أعمال ملتقى دولي في التاريخ يومي 23-

24 نيسان -أفريل سنة 2001م، ضمن كتاب التغيرات الاجتماعية في البلدان المغاربية عبر العصور، مخبر الدراسات التاريخية والفلسفية، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة منتوري قسنطينة الجزائر، ص 176.

<sup>5</sup> بوتشيش: ظاهرة التسول، ص 176.

<sup>6</sup> نفسه.

التسول بحكم تعاطف المتصوفة مع الفقراء ويمكن الاعتماد عليها لسد هذه الفجوة في التاريخ الاجتماعي كما ساهمت كتب الحسبة وكتب أمثال العوام في إنارة بعض من زوايا هذا الموضوع الغامض<sup>1</sup>.

وكان الشّعة والمتسولون يجعلون من المساجد والأسواق والأماكن العامة مكانا للتسول وهذا ما جعل المحتسبون يطلبون من القومة والمؤذنون في الجوامع أن لا يترك ساع يسعى يوم الجمعة داخل الجامع يتخطى رقاب الناس،<sup>2</sup> وكان أهل الأندلس ييغضون التسول وهذا ما أخبرنا به المقرئ بقوله "إذا رأوا شخصا صحيحا قادرا على الخدمة يطلب سبوه وأهانوه وفضلا على أن يتصدقوا عليه فلا تجد بأندلس سائل إلا أن يكون صاحب عذر"،<sup>3</sup> وذكر ابن الزيات أن أحد المتصوفة جمع كافة الفقراء والمتسولين بجامع علي بن يوسف "فأخرج قمحا وسمنا كان عنده وفرقه عليهم حتى لم يبق منه شيء"، كما أن بعض السعاة والمتسولين فضلوا الانقطاع والانزواء في المساجد طمعا في الصدقة والإحسان<sup>4</sup>.

وكان الفقهاء يحنون الناس على إطعام الفقراء والمتسولين ومنهم أبو العباس السبتي من أهل مراکش والذي كان يحث الناس على التصديق على المساكين،<sup>5</sup> وكان بعض المتسولين يحفظون نوع من الأزجال والأشعار يتغنوا بها في الأسواق وعلى الطرقات،<sup>6</sup> وقد لاحظ ابن عبدون أن المتسولين يستغلون المواسم والأعياد الدينية لاستدرار عواطف الناس<sup>7</sup>.

ومست ظاهرة التسول فئة النساء فقد ورد في ترجمة أبي إسحاق الأندلسي أنه هو وجماعة من أصحابه صنعوا طعاما لعشائهم وقد قرب المغرب فأتت إليه امرأة وقالت له إن أولادي هؤلاء جياع وليس عندي ما أطعمهم فقال أبو إسحاق لأصحابه ادفعوا هذا الطعام لهذه المرأة وأولادها،<sup>8</sup> وكان أهل المغرب والأندلس يطلقون بعض الصفات والنعوت على السنوات التي تعرف المجاعات والقحوط ومن هذه الصفات (عام اليبسة، عام السواقي، عام الغلاء الكبير، عام خمس أواقي، عام البقول، عام الخبيزي، عام يربي، عام خيزو، عام الصندوق، عام اللوبية، وعام كروم الحاج،<sup>9</sup> وكل هذه الأوصاف دالة على الوقوع في الأزمات سواء السياسية أو الاقتصادية أو الاجتماعية، ويزودنا ابن الصغير في حديثه عند تولية عبد الرحمن بن رستم حكم إباضية المغرب بإشارات دالة على وجود المتسولين والضعفاء بقوله "ولما ولي عبد الرحمن ابن رستم ما ولي

<sup>1</sup> بوتشيش: ظاهرة التسول، ص 177.

<sup>2</sup> ابن عبدون: ثلاث رسائل أندلسية، ص 24.

<sup>3</sup> المقرئ: نفع الطيب، ص 220.

<sup>4</sup> بوتشيش: ظاهرة التسول، ص 178.

<sup>5</sup> التادلي: التشوف، ص 406.

<sup>6</sup> أنجيل جنثال بالثيا: تاريخ الفكر الأندلسي، ترجمة حسين مؤنس، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة مصر، (د.ت.ن)، ص 160.

<sup>7</sup> بوتشيش: ظاهرة التسول، ص 179.

<sup>8</sup> التادلي: التشوف، ص 310.

<sup>9</sup> أستيئو محمد: من رسائل مواجهة الفقراء للمجاعات في المغرب خلال العصر الحديث (نماذج من القرنين 16 - 17م)، ضمن كتاب المجاعات والأوبئة في تاريخ المغرب، الأيام الوطنية العاشرة، الجمعية المغربية للبحث التاريخي، الجديدة، أكتوبر 2002م، دار الغرب، دار المنظومة 2018، ص 250.

من أمور الناس شمر مؤزره وأحسن سيرته وجلس في مسجده للأرملة والضعيف"،<sup>1</sup> ويشير في موضع آخر إلى أن حكام الدولة الرستمية كانوا يهتمون بالضعفاء ويخصون لم ما يكفيهم جاء ذلك في حديثه عن المعونة التي أرسلها إباضية المشرق إلى عبد الرحمن بن رستم و إباضية المغرب حيث جمع عبد الرحمن وجوه القبائل ورؤسائهم واستشارهم في أمر المعونة "فقالو إن هذا رزق ساقه الله إلينا من طوع إخواننا بلا سؤال منا فنرى أن ترسل إلى هذا المال وتحضره بين يديك فتجعل منه ثلثا في الكراع وثلثا في السلاح وثلثا في فقراء الناس وضعفاهم".<sup>2</sup>

<sup>1</sup>ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 28.

<sup>2</sup>المصدر نفسه: ص 30.

المبحث الثاني : ظاهرة العنف والاعتداء على النفس والمال.

رصدت لنا كتب النوازل الفقهية العديد من المسائل المتعلقة بالعنف داخل المجتمع مثل السرقة والنهب والقتل والعنف الأسري وعقوق الوالدين والعشق وغيرها،<sup>1</sup> وقد تعددت وسائل العقاب في بلاد المغرب في الفترة مدار البحث ومن بينها القتل ضرباً بالعصي، أو الطعن بالخنجر والرماح والسيوف والذبح وحز الرأس وقطع اللسان والخنق أو القتل عن طريق السم وهذا ما دفع بعض السجناء إلى الانتحار داخل السجن،<sup>2</sup> إضافة إلى العنف الممارس على المستوى السياسي والسلطوي عرف المجتمع انتشار الكثير من القضايا الجنائية التي وقعت أحداثها بين عامة المجتمع ورد ذكرها في النصوص النوازلية تحت ما يعرف بنوازل التدمية وقد تصدى الفقهاء والقضاة لها في بيان حكمها من منازعات وحوادث كانت تنتهي في الغالب بجروح أو تفضي إلى القتل الخطأ أو العمد<sup>3</sup> وقد زودتنا كتب النوازل مثل الونشريسي والبرزلي والمازوني بالعديد من النوازل والفتاوى المتعلقة بهذا الشأن.

أولاً : العنف من طرف السلطة الحاكمة.

تزودنا المصادر التاريخية المعاصرة للفترة مدار البحث بكثير من الشواهد والنصوص التاريخية تذكر لنا مختلف جرائم القتل والسلب والنهب على مستوى السلطة للمحافظة على الحكم وإزاحة كل المنافسين وبكل الوسائل والطرق الممكنة. لم يكن القتل والنهب مرتبطاً باللصوص وقطاع الطرق فحسب بل حتى الحكام وأصحاب السلطة السياسية كان لهم باع كبير في هذا الجانب خاصة في زمن الحروب والفتن فالجيوش الغازية لحاضرة ما عادة ما تقوم بالقتل والتنكيل والسلب والنهب ومن أمثلة ذلك زاوي بن زيري والذي كان كثير القتل والظلم للناس ويصفه ابن بسام في الذخيرة بقوله "فلقد كان في الظلم والجور واستحلال المحارم والقسوة آية من آيات الله"<sup>4</sup>.

ومن أمثلة الاعتداء على النفس والمال من طرف السلطة الحاكمة في المغرب الأوسط على العهد الرستمي ما حدث للواصلية من طرف جيش الإمام عبد الوهاب بعد نهاية المناظرة وفشل الطرفين في التوافق فلجأ الطرفان إلى المواجهة وكانت الغلبة للإمام عبد الوهاب وجيشه حيث أثنخوا في قتل الواصلية والتمثيل بهم ونهب أموالهم ولم ينبج من هم إلا القليل<sup>5</sup>.

وتعتبر السلطة الفاطمية من بين أشد الدول عنفاً ضد الرعية واستعملت أساليب كثيرة في القتل والتنكيل بالمخالفين خاصة أصحاب المذهب المالكي وزودتنا المصنفات والمصادر التاريخية بالعديد من الأمثلة الدالة على ذلك ومنها ما ذكره

<sup>1</sup> حميد الحداد: السلطة والعنف في المغرب الإسلامي، النايا للدراسات والنشر والتوزيع، سويّا 2001م، ص 50.

<sup>2</sup> نشاط مصطفى: السجن والسجناء نماذج من تاريخ المغرب الوسيط، المجلس الوطني لحقوق الإنسان، 2012م، (د.ب.ن)، ص 113.

<sup>3</sup> بن خيرة: الآفات الاجتماعية، ص 162 - 163.

<sup>4</sup> ابن بسام: الذخيرة، ج2، ص 588.

<sup>5</sup> أبو زكرياء: كتاب السير، ص 102 - 107.

ابن الأثير عن مدينة رقادة حيث قتل الفاطميون من أهل رقادة كل من لم يتبن مذهبهم،<sup>1</sup> وقتل قاضي القيروان الفقيهان المالكيان إبراهيم بن محمد الظبي المعروف بابن البرذون وأبو بكر بن هذيل الفقيه بعد أن رفضا ألوهية عبید الله المهدي،<sup>2</sup> وقطع الفاطميون لسان عروس المؤذن ووضع بين عينيه وطيف به القيروان بعد أن رفض قول حي على خير العمل في الأذان،<sup>3</sup> وقتلوا الفقيه والعالم والتاجر أبو جعفر محمد بن محمد بن خيرون المعافري الأندلسي ونهبوا جميع ماله وممتلكاته،<sup>4</sup> كما قتل الفاطميون قاضي برقة محمد بن أبي إسحاق الحلبي ونكلوا بجثته حيث نصبت له سارية وعلق بها إلى الشمس حتى مات ثم صلب بباب الربيع بالمهدية سنة 341هـ،<sup>5</sup> ومثل الخليفة الفاطمي إسماعيل المنصور بعدوه أبي مغلدة بن كيداد (صاحب الحمار) بعد قتله "فأمر إسماعيل بسلخه وحشو جلده قطنًا وخيطت وصاله حتى تمت جثته وصار كأنه نائم وقد لحمه وملحه،<sup>6</sup> وقتل الفاطميون أربعة آلاف من العلماء والعباد في دار النحر في المهدية ما بين سنتي 296-334هـ/909-945م.<sup>7</sup>

كما تعرضت الرعية إلى العنف والقتل والسلب والنهب من طرف الثوار على السلطة الحاكمة مثل مغلدة بن كيداد والذي قتل وأفسد في الأرض في حروبه ضد الفاطميين وذكرت لنا المصادر التاريخية بعض من أمثلة القتل والسلب والنهب التي قام بها هو وأتباعه في المدن والحوضر التي سيطر عليها ومنها باجة حيث دخلها بالسيف وأحرق دورها وأقام القتل فيها ثلاثة أيام بلياليها والتجأ النساء والأطفال إلى المسجد الأعظم وظنوه بمنعهم فدخل عليهم جند مغلدة فافتظوا الأبكار وكانوا يأخذون بأرجل الأطفال الصغار ويضربون بهم غمد الجامع وحيطانه فتفارق أدمغتهم وكانوا يرمون الأطفال في الهواء ثم يتلقفونهم بالسيوف وحملت في هذا اليوم ألف امرأة حدث ذلك في 13 محرم 333هـ/944م،<sup>8</sup> وبدخوله مدينة الأريس قتل هو أصحابه خطيب الجامع ومتولي الصلاة وأتباع العبيديين وكثير من أهل الأريس ونهبوا وأحرقوا المدينة وافتضوا الأبكار حدث ذلك في منتصف ذي الحجة 332هـ/943م،<sup>9</sup> وفي حصارهم للمهدية في 23 شوال 333هـ/944م كان رجال أبي يزيد يشقون بطون الرجال وأرحام النساء ويطلبون الخبايا هناك من دنانير ودرهم.<sup>10</sup>

<sup>1</sup> ابن الأثير: الكامل، ج6، ص 461.

<sup>2</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص ص 154-155؛ المالكي، رياض النفوس، ج2، ص 48.

<sup>3</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ج3، ص 50.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ج2، ص ص 289-290.

<sup>5</sup> المالكي: رياض النفوس، ج2، ص ص 404-405.

<sup>6</sup> ابن حماد: أخبار ملوك بني عبید، ص 76؛ الذهبي أبو عبد الله محمد بن أحمد شمس الدين: العبر في خبر من غبر، تحقيق أبو هاجر محمد السعيد، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1985م، ط1، ج2، ص 62.

<sup>7</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ج2، ص 34.

<sup>8</sup> عماد الدين إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 277.

<sup>9</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 274.

<sup>10</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 316.

ولم يكن حكام الدولة الحمادية أقل فتكاً وقتلاً وتنكيلاً لرعاياهم من أسلافهم الفاطميين ففي سنة 406هـ/1015م قام حماد بن بلكين بغزو مدينة "دكمة وقتل منها 300 رجل فخرج إليه فقيها أحمد بن أبي توبة فخوفه من الله ووعظه وقال له يا حماد إذا لقيت الجموع هربت منها وإن قاومتك الجيوش فررت عنها وإنما قدرتك وسلطانك على أسير يكون في يدك لا نصير له عليك فلما سمع كلامه أمر بضرب عنقه ووقف إليه شيخ صالح منها فقال له يا حماد اتق الله فإني حججت حجتين فقال له حماد وأنا أزيدك عليهما الشهادة وأمر به فضربت عنقه ووقف إليه جماعة من التجار المسافرين فقالوا له نحن قوم غرباء ولا ندري ما جنى أهل هذه المدينة عليك فقال لهم اجتمعوا وأنا أعرفكم ودخل معهم غيرهم ممن طمع في الخلاص معهم فلما وصلوا إليه أمر بهم فضربت رقابهم أجمعين وأخذ جميع ما كان في تلك المدينة من طعام وملح وعاد إلى القلعة"،<sup>1</sup> وفي نفس السنة هرب جماعة من أصحاب حماد من جند القلعة إلى باديس وكان بالقلعة إبراهيم أخو حماد فأخذ إبراهيم أبناءهم وذبحهم على صدور أمهاتهم فقتل أنه ذبح بيده منهم ستين طفلاً فلما فرغ من الأطفال قتل الأمهات،<sup>2</sup> بل ولم يسلم حتى أهل بيت حماد من فتكه وبطشه فبعد هزيمته في معركة شلف ضد ابن أخيه باديس قام حماد بقتل حرمه بيده فوقف باديس عليهن وهن قتيلات<sup>3</sup>.

ومن أمثلة اعتداء السلطة الحاكمة ما قام به الموحدون في قلعة بني حماد سنة 547هـ/1152م من قتل وسلب ونهب وحرق يذكر ابن خلدون أن "عبد المؤمن سرح عساكر الموحدين وعليهم ابنه عبد الله إلى القاعة وبها جوش بن عبد العزيز في جموع صنهاجة فأفتتحتها واستلحم من كان بها منهم وأضرم النار في مساكنها وقتل جوش ويقال أن القتلى بها كانوا 18 ألف وامتألت أيادي الموحدين من الغنائم والسبي"<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص 264 - 265، ابن الأثير: الكامل، ج8، ص 87.

<sup>2</sup> نفسه: ج8، ص 87.

<sup>3</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص 109.

<sup>4</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 316.

ثانيا: العنف في المجتمع.

أ: العنف داخل الأسرة.

ذكر الونشريسي في معياره العديد من المشاكل الأسرية التي تحدث بين الزوجين في الغرب الإسلامي والتي تصدى الفقهاء للبت فيها ونذكر منها على سبيل المثال جواب الفقيه أبو عمران عن الرجل يمنع زوجته من زيارة أحد محارمها من الرجال أو قرباتها من النساء أو منعها أن تشهد لأحدهم فرحا أو حزنا أو تؤدي إلى أحدهم حقا في الوقت الذي يصلح ذلك فيه بجواز أو منع أحد ممن ذكرنا من زيارتها ومن الدخول إليها في الأوقات المذكورة وكذلك رغبة الزوجة في زيارة والديها على فترات متقاربة كل يومين أو ثلاث في حين يريد الزوج الحد من ذلك وأن تكون بين الزيارة والأخرى فترة أطول فكان جوابه؛ أنه من حق الزوجة زيارة أهلها وتكرار ذلك ما لم يصل إلى حد الإكثار<sup>1</sup>.

وتفيد إحدى النوازل الفقهية أن من أهم المشاكل الزوجية السائدة في تلك الفترة تعنيف الزوج لزوجته وقيامه بالاعتداء عليها بالضرب وعدم الإنفاق عليها مما يدفع بها إلى شكايته له عند القاضي وطلبها الإقامة عند قوم صالحين، وأما ما يشكو منه الزوج هو خروج الزوجة إلى الحمامات العامة وكثرة ترددها على أمها فأوجب أن توضع عند أمينة من النساء المعروفات بالصلاح والتقوى حتى يستبرأ ما شكت منه وأحيانا كان القاضي يطلب من الأمينة الإقامة في بيت الزوجية لمعرفة أيهما المتسبب في الضرر للأخر<sup>2</sup>.

ومن بين أسباب المشاكل بين الزوجين تمسك الزوجة أو والدها بالبقاء في بلدة أسرتها وعدم الرحيل إلى بلد آخر وذكر الونشريسي أن رجلا من أهل سوسة تزوج امرأة من بلدته وأقام بها بضع سنين ثم أراد الخروج إلى القيروان والاستقرار بها فمنعه والد زوجته من ذلك وعند ما عرض ذلك على القاضي أفق بالسماح للزوج بأخذ زوجته إلى القيروان مع اشتراط أمن الطريق وأن ينزل بالقيروان في مكان مأمونا لصلاح جرائه وحرز مكانه<sup>3</sup>.

ومن بين أسباب المشاكل الأسرية أيضا شرب الزوج للخمر ومخالطة أهل السوء وقد كان يخفي ذلك قبل الزواج مما دفع ذلك ولي الزوجة إلى طلب الطلاق خشية أن يفسد دينها فأجاب بجواز التفرقة بينهما<sup>4</sup> وأشارت بعض الفتاوى والنوازل الفقهية إلى مشكلة عدم العدل بين الزوجات ومنها ما ذكره الونشريسي أن أحد الفقهاء سئل عن رجل كانت له زوجتان فمال إلى إحدهما وبنيتها ونفى الأخرى وبنيتها فأشهد أن نصف هذه الدار للزوجة المنقطع عنها وأن هذه الماشية

<sup>1</sup> الونشريسي: المعيار، ج3، ص 108؛ أبو مصطفى كمال، جوانب من حضارة المغرب الإسلامي من خلال نوازل الونشريسي، مؤسسة شباب الجامعة، الإسكندرية مصر، 1997م، ص 21-24.

<sup>2</sup> الونشريسي: المعيار، ج3، ص 131.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ج3، ص 159.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ج3، ص 272.

لها وهذا الموضع لبنية منها فجاءت المنفية وبنوها بعد موت الزوج يطلبون الواجب لهم وهذا ما تسبب في نزاعات كثيرة بين الورثة<sup>1</sup>.

وكان اختلاف المذهب الديني بين الزوجين سبب للمشاكل الأسرية ففي جواب لأحد الفقهاء عن سنية تزوجها خارجي جهلا منها فلما علمت بذلك طلبت فراقه فتعهد بالرجوع عن مذهبه ولم يرجع فأجاب إن لم يتب فُرق بينهما لأنه يُخشى منه أن يفتنها ويفسد دينها<sup>2</sup>.

#### ب: غصب النساء.

يعد اختطاف النساء والاعتداء عليهن بالاغتصاب من الأمور الشائعة في الفترة قيد الدراسة وخاصة في الأرياف والمناطق البعيدة عن سلطة الدولة وقد زدنا ابن الصغير بحادثة وقعت في تيهرت؛ وهي ما حدث مع قاضي أبي اليقظان محمد بن عبد الله حيث اعتزل القضاء بسبب نقمته على أبي زكرياء ابن الإمام لاخطافه بنت، ولم يستطع تنفيذ الحكم فيه، فألقى خاتمه وقمطره إلى أبي اليقظان وأعتزل القضاء وولي بعده رجلا يقال له شعيب بن مدمان،<sup>3</sup> ويذكر البكري مدينة أدنة من المغرب الأوسط ولها ثلاثة أضرهم وهم نهر سهر ونهر أبي طويل ونهر النساء؛ وسمي بذلك لأن هوراة أغاروا على نساء أدنة وذهبوا بهن فأدركهم أهل أدنة فاستنقذوا النساء والغنيمة وقتلوا جماعة من هوراة"،<sup>4</sup>.

وكان لكتب النوازل وإن كانت متأخرة عن الفترة قيد الدراسة نصيب مهم من هذه المسألة وقد ذكر المازوني العديد من أجوبة فقهاء المغرب الأوسط عن خطف المرأة واغتصابها سواء المرأة الحرة أو الجارية، ومنها سؤال المازوني للفقهاء محمد العقباني الحفيد ومحمد بن العباس "ما تقولان رضي الله عنكما في رجل أتى هو ولصوص معه وهرب بامرأة على عادة أهل البوادي وكثت عنده أياما تارة يبيت معها في هذا الدوار ليلة وتارة في دوار آخر إلى أن انتزعت منه وردت إلى أهلها واشتهرت حينئذ حيث وصلت أهلها أنها مقهورة... أنها تطالب بصدقها لتمتعه بها في هذه الأيام فأنكر الهارب أن يكون غصبها على ذلك بل هربت معه باختيارها ورضاها... فهل القول قوله ولا يلومه صدق...؛ فأجابا الحمد لله الهارب على عادة أهل البادية المشهورة عندهم أنهم يأتون في صورة الحراة شاهري السلاح..."<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> الونشريسي: المعيار، ج5، ص 127.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج3، ص 276.

<sup>3</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 78-80.

<sup>4</sup> البكري: المغرب، ص 145.

<sup>5</sup> أبو زكرياء يحيى بن موسى المغيلي المازوني: الدرر المكنونة في نوازل مازونه، تحقيق مختار حساني، دار الكتاب العربي، الجزائر، 2009م، ج2، ص ص 127-128.

وسئل الفقيه أبو الفضل العقباني "عن رجل غصب امرأة فهرب بها فبقيت عنده نحو الجمعة يستمتع بها على سبيل الإكراه..."<sup>1</sup> وسئل فقيه بجاية علي بن عثمان "عن امرأة هرب بها رجل وخلا بها زمانا ثم ردها لوليها..."<sup>2</sup>.

كما تعرضت الإمام والجواري للاختطاف والاعتصاب وقد أخبرنا المازوني في نوازله عن بعض من فتاوى الفقهاء حولها ومنها سؤال الفقيه أبي الفضل العقباني في مسألة غصب أمة من طرف أحد اللصوص جاء فيه "عن رجل هرب بأمة رجل ولا يُعرف له مستقر فصار ربّ الأمة يستأجر من يبحث له عن خبرها في كل جهة إلى أن عرف مستقرها فأعطى أيضا على استخلاصها من ذلك الموضع إذ هو ممن لا تناله الأحكام فما حصلت له أمتة إلا بعتاء كثير..."<sup>3</sup> وسئل الفقيه عبد الرحمن الواغليسي "عن من ابتاع أمة من قوم صالحين كانت ابنتهم أخذتها في صداقها من زوجها الأول... وقالت الأمة أن كان اشتراها سيدها من أناس أغصبوني فسئل المشتري الأول فقال إنما كانت قالت لي كما قالت لكم..."<sup>4</sup>.

### ج: السرقة الصغرى.

تأتي حوادث السرقة من بين أهم الظواهر الاجتماعية الأكثر انتشارا في المجتمع المغربي وسميت بالسرقة الصغرى تمييزا لها عن السرقة الكبرى والتي عن السرقة الكبرى والتي يقصد بها الحراة وذلك أن الفرق بينهما يكمن في أن السرقة الصغرى هي أخذ المال بغير علم المجني عليه أي خفية ودون مغالبة عكس الحراة والتي تكون بعلم المجني عليه ولكن على أساس المغالبة<sup>5</sup>.

وللحماية من السرقة كان أهل المغرب والأندلس يستعملون خطة الطواف بالليل (ويسمون أرباع في المشرق ويعرفون بالأندلس بالدرايين)، وتكون هذه الخطة من خلال جعل رجال للحراسة بالليل حيث يبيت في كل زقاق حارس له سراج وكلب وسلاح وذلك لشطارة العامة وكثرة شرهم واغياهم في أمور التلصص فهناك من اللصوص من يصعدون على المباني ويفتحون الأغفال الصعبة وقد يضطرون أحيانا لقتل صاحب الدار خوفا أن يُقر عليهم ولا تكاد الأندلس تخلوا من سماع دار فلان دُخلت البارحة وفلان ذبحه اللصوص على فراشه،<sup>6</sup> ولا يستبعد أن يكون قد حدث مثل هذا الأمر في المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث.

<sup>1</sup> المازوني: الدرر المكنونة، ج4 ص 126.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج2، ص 444.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ج4، ص 126؛ بلحسان محمد: ظاهرة اللصوصية في المغرب الأوسط ما بين القرنين السابع والتاسع الهجريين (ق 13-15م)، أطروحة دكتوراه علوم، إشراف بوداود عبيد بن محمد البحوث الاجتماعية والتاريخية، قسم العلوم الإنسانية، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة مصطفى إسمبولي، معسكر الجزائر، السنة الجامعية 1443-1444هـ / 2021-2022م، ص 99.

<sup>4</sup> المازوني: الدرر المكنونة، ج3، ص 152.

<sup>5</sup> ين خيرة: الآفات الاجتماعي، ص 174؛ عودة عبد القادر، التشريع الجنائي الإسلامي مقارنا بالقانون الوضعي، دار الكتاب العربي، بيروت لبنان، (د.ت.ن)، ص ص 515-516.

<sup>6</sup> المقرئ: نفح الطيب، ج1، ص 219.

وقد استهدفت السرقة الصغرى كل أنواع الماديات خاصة المنقولة منها فكانت الأموال العينية (النقود) أكثر عرضة للسرقة ثم الدواب ثم الأموال الثابتة (العقارات) ولا يستبعد أن تكون هذه الظاهرة مجرد ردة فعل على واقعهم الاجتماعي المزري؛ ولا يخفى على المتتبع والدارس لهذه الفترة من تاريخ المغرب أن فئة العامة كانت ترزأ تحت وطأة الفقر والحاجة في ظل مجتمع كانت له نظرتة الخاصة ومسوغاته الطبقية المختلفة في تصنيف فئاته الاجتماعية المختلفة وما زاد من فقر العامة وحاجتهم تحملهم لتببيعات الأزمات السياسية والطبيعية والاستغلال الجبائي وقد دفع هذا الوضع المزري بالصوص إلى استهداف كبار الملاك والأثرياء وأرباب المواشي<sup>1</sup>.

كما أن أزمات الكوارث الطبيعية المجاعات المتكررة ساهمت بشكل كبير في انضمام العديد من عامة المجتمع إلى اللصوص وقطاع الطرق وقد أكد ذلك ابن عذاري في حديثه عن عامة الأندلس بعد الشدائد والحن التي مروا بها بقوله "فكانوا مع استلاء الجوع يغارون على من قرب منهم ويغدون على من مرَّ بهم من رفاق المسلمين وطالبي المعاش"، وقد يكون جنوح العامة إلى امتهان اللصوصية دافعه نفسي وهو محال يائسة منهم لتأكيد ذواتهم في المجتمع فجعلوا من السرقة سبيلاً نحو تغيير واقعهم وقد أوضح ابن خلدون أن السرقة واللصوصية تعد من الطرق المتبعة في التحايل على تحصيل المعاش في ظل ازدياد النفقات،<sup>2</sup> وأكبر دليل على استفحال وانتشار ظاهرة السرقة هو الكم الهائل من النوازل المتعلقة بالسرقة في كتب النوازل الفقهية في الغرب الإسلامي.

#### د: السرقة الكبرى (الحرابة).

تعد الحرابة أو السرقة الكبرى من بين المعضلات الجسيمة التي عانى منها مجتمع المغرب الإسلامي بصفة عامة والمغرب الأوسط بصفة خاصة في الفترة مدار البحث إذ تشير معظم المصنفات النوازلية وكُتُب الحسبة إلى وجودها واستفحالها داخل الحواضر الأندلسية وحواضر العدو المغربية ولا يستبعد أن تكون حواضر المغرب الأوسط قد عرفت هذه الظاهرة بحكم تشاركتها مع حواضر الغرب الإسلامي في نفس الظروف والمصير لكننا لا نجد إلا النزر القليل على تعرض الناس للحرابة ولا تكاد هذه الدلائل تكفي لا تكوين فكرة شاملة تبين لنا أسبابها وتلخص لنا نتائجها وآثارها على مجتمع المغرب الأوسط وسنحاول بهذا الصدد ذكر ما توفر لنا من نصوص عامة وما أمكننا من استخلاصه حول المغرب الأوسط.

ومما يشير إلى استفحال هذه الظاهرة ما أخبرنا به ابن الخطيب وفي وصفه للحالة التي آلت إليه المسالك والسبل خلال عصر الطوائف قائلاً "كثر التعدي في الطرق والدواير في السبل والفتك بالرفاق، ولقب الدواير أو الدوائر هو المصطلح الذي أطلقه أهل الأندلس على الصعاليك الذين يثرون في الحصون فيقطعون الطرقات ولا يطيعون طاعة،<sup>3</sup> وتكاد تجمع كتب الإحكام والفتاوى على استعمال مصطلح المحاربين أو الحرابة للدلالة على التجاوزات التي كان يقوم بها هؤلاء للصوص من السرقة والقتل وقطع الطريق والسلب والنهب في الأماكن البعيدة عن نفوذ السلطان والتي يصعب عليه

<sup>1</sup> بن خيرة: الآفات الاجتماعية، ص ص 176 - 177.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص ص 177 - 178.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 179.

مراقبتها أو حمايتها ويعرفهم ابن رشد الحفيد بقوله "إنَّ المحارب كل من أشهر السلاح وقطع السبيل خارج المصر، لكن معظم فقهاء المالكية يجمعون على أن المحارب داخل المصر أو خارجه سواء كما يجمعون على أن القطع يتضمن جميع المنقولات التي يجوز بيعها وأخذ العوض عنها<sup>1</sup>.

ويشير ابن الأحمر إلى استفحال ظاهرة الحراة في الأندلس والمغرب في مطلع القرن السادس الهجري بقوله "وعمَّ الجور وكثرت المحن بالعدوتين وانقطع السفر والأسباب وكثر النهب وانقطعت الطرق"،<sup>2</sup> ومما يدل على انتشار ظاهرة الحراة واللصوصية في العدو المغربية جواب فقهاء سبته عن الحمالين يغار عليهم لصوص الطرق يطرحون الحمولة هل يضمنون أم لا فكان جوابهم؛ إذا كان طرحهم رجاء السلامة لا ضمان لهم وإن كان غير ذلك ضمنوا،<sup>3</sup> ومن عادة المحاربين الاستقرار بالأماكن الخالية والتمركز في المحاور التجارية والتي تعد أفضل الأماكن للتربص بالمسافرين والاعتداء على القوافل التجارية لاسيما في زمن الصيف<sup>4</sup>.

وكان اللصوص والمحاربون يتميزون بالشعر الطويل وحمل الخناجر والرماح وهذا ما ذكره ابن عبدون في العلامات التي تميز أهل الشر والذعر،<sup>5</sup> وأفتى الفقهاء بالإعذار في حق المحاربين فإن ثبت أن تاب لم يقم عليه حد الحراة وإن لم يتب وجب إقامة الحد،<sup>6</sup> وكان القاضي أبو مطرف عبد الرحمن الشعبي يقبل ادعاء المسلوبين على اللصوص بقوله "المروي عن مالك أنه قال يقبل قولهم على اللصوص ودعواهم بغير بينة"<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> ابن خيرة: الآفات الاجتماعية، ص 180.

<sup>2</sup> ابن الأحمر: بيوتات فاس الكبرى، ص 31.

<sup>3</sup> ابن بشتغير أحمد بن سعيد اللورقي المالكي: نوازل ابن بشتغير، تحقيق قطب الريسوني، دار ابن حزم، بيروت لبنان، 1429هـ/2008م، ط1، ص 316.

<sup>4</sup> ابن خيرة: الآفات الاجتماعية، ص 182.

<sup>5</sup> ابن عبدون: ثلاث رسائل أندلسية، ص 55.

<sup>6</sup> الونشريسي: المعيار، ج2، ص ص 322-323.

<sup>7</sup> أبو الحسن بن عبد الله بن الحسن النباهي المالقي الأندلسي: تاريخ قضاة الأندلس وسماء كتاب المراقبة العليا فيمن يستحق القضاء والفتيا، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي، منشورات دار الآفاق الجديدة، بيروت لبنان، 1403هـ/1983م، ط5، ص 107؛ المالقي أبو عبد الله ابن رضوان: الشهب الالامعة في السياسة النافعة، تحقيق علي سامي النشار، دار الثقافة، الدار البيضاء المغرب، 1404هـ/1984م، ط1، ص 188.

هـ: الاختلاس.

يدخل الاختلاس ضمن قضايا التعدي على أموال الناس بالسرقة وإن كانت السرقة تعني أخذ مال الغير مستترا من غير أن يؤتمن عليه فإن الاختلاس يعني أخذ مال الغير المؤتمن عليه وجريمة الاختلاس تنحصر في سرقة موظف لمال مصلحة من المصالح بدون وجه حق وحسب هذا التعريف فإن المختلس قد يكون مشرفا ماليا أو قائد أو قاضيا أو ما شابه ذلك فهو يستولي بهذه الصفة على أموال العامة لاسيما بيت المال وقد يتصرف بالمال الذي بعهدته على أنه ملكا خاصا<sup>1</sup>.

وتجربنا كتب الفتاوى والنوازل عن كثير من قضايا الاختلاس التي قام بها القضاة في المغرب الإسلامي وخاصة في الأندلس ومنها ما أورده ابن رشد عن قاضي الجماعة بقرطبة قام بمحاسبة قاضي عن أملاكه لوجود التهمة وأوجب عزله عن الأحكام وأن تُرد أقضيته كلها وأن يُعذر بعد ذلك إليه في العقد المذكور،<sup>2</sup> كما أوجب القاضي ابن شد أن لا يتصرف النظار في الأحباس إلا بإذن القضاة،<sup>3</sup> وقد اتهم أبوبكر عيسى ابن الوكيل اليابري الذي كان مستعملا على غرناطة بأخذ مال جليل بلغ عشرة آلاف دينار، فقبض عليه وأُشخص منكبوا إلى مراكش<sup>4</sup>.

وكان الاعتداء على أموال الأحباس باختلاس أمرا شائعا في أوساط السلطة الحاكمة في الأندلس والغرب الإسلامي بصفة عامة بل وأصبحت من الأمور المسلم بوجودها وهذا ما دفع بعض الزهاد والمتصوفة إلى العزوف عن الاستفادة من أموال الأحباس وعلى سبيل المثال نذكر موقفين لصوفيين معروفين من المغرب الأوسط خلال القرن التاسع الهجري وهما الحسن بن خلوف الراشدي المعروف بأبركان حيث جاء في ترجمته "كان من ورعه رحمه الله تعالى أنه كان لا يأكل من الزكاة ولا الحبس عموما"،<sup>5</sup> أما المتصوف الثاني فهو الإمام السنوسي والذي كان يتورع عن أخذ شيء من علات مدرسة الحسن أربكان رغم إلحاح السلطان وكتب إلى السلطان شرح له سبب الامتناع<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> بن خيرة: الآفات الاجتماعية، ص 183؛ الحداد حميد، مظاهر سوء التدبير المالي في الغرب الإسلامي الاختلاس وما إليه...، مجلة الجمعية المغربية للبحث التاريخي، العدد 12، الجمعية المغربية للبحث التاريخي، الرباط المغرب، 2015م، ص 177.

<sup>2</sup> ابن رشد: مسائل، ج1، ص 762.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ج1، ص 1213.

<sup>4</sup> أبو عبد الله محمد بن عبد الله ابن أبي بكر ابن الأَبَّار القضاعي: إعتاب الكتاب، تحقيق صالح الأشتري، مطبوعات مجمع اللغة العربية، دمشق سوريا، 1380هـ/ 1961م، ترجمة رقم 70، ص 224.

<sup>5</sup> بوداود عبيد: الاعتداء على الأحباس نماذج من تاريخ المغرب الإسلامي، مجلة كلية العلوم الإنسانية، العدد 11، كلية الآداب والعلوم الإنسانية، جامعة الأمير عبد القادر للعلوم الإسلامية، قسنطينة الجزائر، 2010م، ص 51، وعن ترجمته انظر ابن مريم أبي عبد الله محمد بن محمد بن أحمد الملقب المديوني الشريف التلمساني: البستان في ذكر الأولياء والعلماء بتلمسان، دوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، 1986م، ص ص 89-90.

<sup>6</sup> بوداود: الاعتداء على أموال الأحباس، ص 51.

و: الاحتكار.

يعتبر الاحتكار من بين الظواهر السلبية السائدة بين التجار والمضاربين في أوقات الشدة والمجاعة والغلاء لتحقيق الربح السريع بمضاعفة أسعار المواد الاستهلاكية،<sup>1</sup> ويورد ابن خلدون نصا تاريخيا يثبت من خلاله شيوع ظاهرة الاحتكار في المغرب الإسلامي زمن الغلاء والمجاعة بقوله "وليس صلاح الزرع وثمرته بمستمع الوجود ولا على وتيرة واحدة فطبيعة العالم في كثرة الأمطار وقلتها مختلفة والمطر يقوى ويضعف ويقل ويكثر والزرع والثمار على نسبته إلا أن الناس واثقون في أقواتهم بالاحتكار فإذا فقد الاحتكار عظم توقع الناس للمجاعات فغلا الزرع وعجز عنه أولو الخصاصة فهلكوا"<sup>2</sup>.

ويعتبر زمن حدوث الكوارث الطبيعية أفضل الأوقات لنشاط حركة التجار والمحتكرين والمضاربين في الغرب الإسلامي مما وضع إنسان العدوتين في صراع مستمر مع غلاء الأقوات وذلك بسبب ندرتها زمن الكوارث الطبيعية والفتن والحروب واحتكار التجار ما هو متوفر منها على قلته ومن هذه المواد الحبوب بأنواعها باعتبارها تشكل مصدر رئيسي في غذاء الناس والتي يتزايد عليها الطلب في زمن المسغبة لهذا استغل بعض المضاربون وقت الرخاء لشراء البضائع والسلع وادخارها وانتظار ندرتها في الأسواق للزيادة في أثمانها،<sup>3</sup> وقد نادى علماء المغرب والأندلس في الفترة قيد الدراسة بوجود أن لا يزاحم التاجر الناس حين شرائه بل يأتي إلى الشراء آخر النهار فإن فضل شيء عن المسلمين في ذلك اليوم اشتراه وإلا فلا، وتكون نيته أن يبعه في شهر غير معين غلا السعر أو رخص،<sup>4</sup> وهناك من المتصوفة من كان يشتري الطعام وقت رخسه ويتاجرون به أيام غلائه.<sup>5</sup>

ويعتبر الاحتكار من السلوكيات المذمومة لدى معظم العلماء والفقهاء في الفترة مدار البحث وقد جاء هذا على لسان ابن خلدون بقوله "ومما اشتهر عند ذوي البصر والتجربة في الأمصار أن احتكار الزرع لتحين الغلاء مشؤوم وأنه يعود على فائده بال تلف والخسران"،<sup>6</sup> وكان الاحتكار يتم من خلال التواطؤ بين السماسرة والدلالين مع المضاربين ولذلك أمر المحتسب أن ينهى الدلالين أن يبيعوا من محتكر أكثر من عولته كما أن القضاء إذا اشتكى الناس بالدلال أنه يفعل ذلك أدب،<sup>7</sup> وكان المحتكرون يعاقبون ببيع سلعتهم ويرد لهم رأس مالهم ويُتصدق بالربح تأديبا لهم فإن عادوا ضربوا وطيف بهم

<sup>1</sup>البياض: الكوارث الطبيعية، ص 108.

<sup>2</sup>ابن خلدون: المقدمة، ص 320.

<sup>3</sup>البياض: الكوارث الطبيعية، ص 109 - 110.

<sup>4</sup>ابن الحاج: المدخل، ج4، ص 172.

<sup>5</sup>البياض: الكوارث الطبيعية، ص 110.

<sup>6</sup>ابن خلدون: المقدمة، ص 423.

<sup>7</sup>البياض: الكوارث الطبيعية، ص 111؛ ابن عبدون، آداب الحسبة، ص 42.

السوق ثم سجنوا،<sup>1</sup> ولهذا نبه المحتسبون إلى عدم بيع الخنطة للمحتكرين أكثر من قفيز، كما أنه لا يجوز احتكار الأطعمة في وقت يضر احتكاره بالناس.<sup>2</sup>

---

<sup>1</sup> نغم عدنان أحمد الكركجي: الأزمات الاقتصادية في الأندلس من الفتح حتى سقوط غرناطة، (92هـ - 897م / 711هـ - 1492م)، دار الكتاب الثقافي، عمان الأردن، 1439هـ / 2018م، ص 160؛ براهيم عبد المجيد، العدالة الاجتماعية والتنمية في الاقتصاد الإسلامي، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت لبنان، 1997م، ط1، ص 52.

<sup>2</sup> ابن رشد أبو الوليد القرطبي: البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل في مسائل مستخرجة (لأبي الوليد ابن رشد القرطبي) من الأسمعة المعروفة بالعنبة لمحمد العنبي القرطبي: تحقيق محمد العرايشي وأحمد الجبايي، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، ط1، 1406هـ / 1986م، ط2، 1408هـ / 1988م، ج 17، ص 284.

ز : جدول (رقم 8) يوضح أهم الظواهر والآفات الاجتماعية ما بين القرنين (2-6هـ / 8-12م).

| نوع الظاهرة<br>أو الآفة | الزمان                                                      | المكان | النص                                                                                                                                                                                            |
|-------------------------|-------------------------------------------------------------|--------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| الفقر<br>والتسول        | عهد الإمام<br>عبد الرحمان<br>-162<br>7/171هـ<br>-79<br>787م | تيهت   | "ولما ولي عبد الرحمن بن رستم ما ولي من أمور الناس شمر مئزره وأحسن سيرته وجلس للأرمة والضعيف" <sup>1</sup> .                                                                                     |
| الفقر<br>والتسول        | عهد الإمام<br>عبد الرحمان<br>-162<br>7/171هـ<br>-79<br>787م | تيهت   | "فقالو إن هذا رزق ساقه الله إلينا من طوع إخواننا بلا سؤل منا فنرى أن ترسل إلى هذا المال و تحضره بين يديك فتجعل منه ثلثا في الكراع وثلثا في السلاح وثلثا في فقراء الناس وضعفائهم" <sup>2</sup> . |
| الاغتصاب<br>والاختطاف   | عهد الإمام<br>أبي اليقظان<br>-260<br>-281هـ<br>-874<br>894م | تيهت   | وقد زودنا ابن الصغير بحادثة اغتصاب لفتاة وقعت في تيهت قام بها أبي زكرياء ابن الإمام أبي اليقظان <sup>3</sup> .                                                                                  |

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 28.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 30.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ص 78 - 80.

### الفصل الثالث: الأزمات والظواهر والآفات الاجتماعية:

|                             |                                                                                           |             |                                                                                                                                                                                                |
|-----------------------------|-------------------------------------------------------------------------------------------|-------------|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| الخمر،<br>التخنث            | عهد الإمام<br>أبي حاتم<br>-281<br>282هـ<br>-894/<br>895م<br>-286<br>294هـ<br>-899<br>907م | تيهت        | "وكانت البلاد فسدت وفسد أهلها ... واتخذوا المسكر سوقا والغلمان أخذان" <sup>1</sup> .                                                                                                           |
| التخنث<br>واللواط والزنا    | قرن 4هـ/<br>10م                                                                           | بلاد كتامة  | يذكر ابن حوقل "أن بعض من أهل المغرب يبدلون أنفسهم وأولادهم لأضيافهم على سبيل الإكرام"، <sup>2</sup> ويخص الإدريسي كتامة بذلك في قوله "ولاترى كتامة في ذلك عارا ولا ترجع عن ذلك" <sup>3</sup> . |
| الخمر،<br>التخنث،<br>البغاء | عهد الدولة<br>الحمادية<br>ق5هـ/<br>11م                                                    | مدينة الخرز | "والعاملون فيها يكثرون الأكل والشرب والخلاعة ولهم بها مكاسب وافرة" <sup>4</sup> .                                                                                                              |

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 101.

<sup>2</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 91.

<sup>3</sup> الإدريسي: نزهة، ج1، ص 270.

<sup>4</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 77.

### الفصل الثالث: الأزمات والظواهر والآفات الاجتماعية:

| العنف | سنة     | مدينة دكمة | قتل منها حماد 300 رجل وقتل فقيها أحمد بن أبي توبة وجماعة من التجار، <sup>1</sup> وفي نفس السنة هرب جند القلعة إلى باديس وكان إبراهيم اخو حماد بها فأخذ أبنائهم وذبحهم على صدور أمهاتهم فقتل أنه ذبح بيده ستين طفلا فلما فرغ من الأطفال قتل الأمهات <sup>2</sup> . |
|-------|---------|------------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
|       | 406هـ/1 |            |                                                                                                                                                                                                                                                                   |
|       | 015م.   |            |                                                                                                                                                                                                                                                                   |

<sup>1</sup> ابن عذاري: البيان، ج1، ص ص 264 - 265.

<sup>2</sup> ابن الأثير: الكامل، ج 8، ص 87.

### الفصل الثالث: الأزمات والظواهر والآفات الاجتماعية:

|                    |                                                        |                 |                                                                                                                                                                                                                    |
|--------------------|--------------------------------------------------------|-----------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| السحر والكهانة     | قرن 5هـ / 11م                                          | بني رسفان       | ويذكر البكري عن بني رسفان من البربر أنهم "إذا أرادوا مباشرة الحرب تقربوا بذبح بقرة سوداء وقدموها للشماريخ (الشياطين) ويعتقدون أنها تأتي لنصرتهم في الحرب <sup>1</sup> .                                            |
| الخمر              | عهد يحيى بن العزيز<br>-515<br>-547هـ<br>-1121<br>1152م | بجاية           | وفي أواخر العهد الحمادي يذكر البيدق "أن ببجاية كانت تباع الخمر في باب البحر" <sup>2</sup> .                                                                                                                        |
| السحر والكهانة     | قرن 6هـ / 12م                                          | بلاد زناتة      | يقول الإدريسي عنهم "ولهم يد جيدة في علم الكف ولا يدرى أن أحد من الأمم أعلم بعلم الكف من زناتة" <sup>3</sup> .                                                                                                      |
| الاغتصاب والاختطاف | قرن 6هـ / 12م                                          | بجاية           | ذكر المازوني في الدرر آراء الفقهاء في الجرائم الأخلاقية ومنها رأي فقيه بجاية علي بن عثمان عن "امرأة هرب بها رجل وخلا بها زمان ثم ردها لوليها" <sup>4</sup> .                                                       |
| السرقه             | قرن 6هـ / 12م                                          | المغرب والأندلس | يشير ابن الأحمر إلى استفحال ظاهرة السرقه مطلع القرن 6هـ بقوله "وعم الجور وكثرت المحن بالعدوتين وانقطع السفر والأسباب وكثر النهب وانقطعت الطرق" <sup>5</sup> .                                                      |
| الاختلاس           | قرن 6هـ / 12م                                          | المغرب والأندلس | تشير كتب الفتاوى والنوازل إلى انتشار ظاهرة الاختلاس في المغرب والأندلس وهذا ما دفع ببعض الفقهاء مثل ابن رشد بضرورة إصدار فتاوى مفادها أن لا يتصرف النظار في الحباس إلا بإذن القاضي <sup>6</sup> .                  |
| الاحتكار           | 6هـ / 12م                                              | المغرب والأندلس | كان الاحتكار يتم من خلال التواطؤ بين السماسرة والدلالين مع المضاربين ولذلك أمر المحتسب أن ينهى الدلالين أن يبيعوا من محتكر أكثر من عولته وكان القضاة إذا اشتكى لهم الناس من الدلال أنه يفعل ذلك أدب <sup>1</sup> . |

<sup>1</sup> البكري: المغرب، ص 188.

<sup>2</sup> البيدق: أخبار المهدي، ص 13.

<sup>3</sup> الإدريسي، نهضة، ص ص 256-257؛ ابن عداري، البيان، ج 1، ص 200.

<sup>4</sup> المازوني: الدرر، ج 2، ص 444.

<sup>5</sup> ابن الأحمر: بيوتات فاس، ص 31.

<sup>6</sup> ابن رشد: مسائل، ج 1، ص 762.

ح : فحص وتعليق.

يفصح لنا الجدول أعلاه عن مجموعة من الظواهر والآفات الاجتماعية التي حدثت في المغرب الأوسط خلال الفترة مدار البحث وتنوعت هذه الآفات بين شرب الخمر والتخنث واللواط والزنا والبغاء والسحر والكهانة بإضافة إلى الفقر والتسول والعنف والاعتصاب والاختطاف والسرقة والاختلاس والاحتكار وغيرها من الانحرافات الأخلاقية التي عرفها المغرب الأوسط في الفترة ما بين القرنين (2-6هـ/12-18م)، وتأتي هذه الآفات والظواهر عادة نتائج لأسباب معروفة إما أزمات سياسية سببها الإنسان أو بسبب كوارث طبيعية وأزمات اقتصادية، وتساهم هذه الآفات والظواهر عادة في تغيير ذهنية وسلوك المجتمع إلى القيام بأمور سلبية وتتحول هذه الآفات إلى أزمات تخل بالنسيج الاجتماعي لكل مجتمع.

ملحوظة.

وأريد أن أوضح أنه إذا تعلق الأمر بالمغرب الأوسط في هذه الفترة فإن الباحث يجد صعوبة بالغة في دراسة موضوع الظواهر والآفات الاجتماعية نتيجة لعدم وجود دراسات متخصصة في الموضوع بالإضافة إلى ندرة المادة المصدرية المتعلقة بهذه الجزئية من تاريخ المغرب الأوسط، وهذا ما يدفع بالباحث إلى اللجوء إلى ما كتب عن المغرب والأندلس بصفة عامة والقيام بإسقاطات زمنية وجغرافية عله يوضح جزء مما يتعلق بموضوع الآفات والظواهر الاجتماعية.

<sup>1</sup> البياض: الكوارث، ص 111.

الفصل الرابع  
وقع الأزمات على النسيج  
الاجتماعي وقراءة في  
جهود التجاوز

الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز.

المبحث الأول: أثر الأزمات على النسيج الاجتماعي.

أولاً: أثر الأزمات على المستوى السياسي.

نركز في هذا العنصر على عوامل وأسباب سقوط الدول ومساهمة الأزمات السياسية في زوالها، إذ تعتبر عوامل قيام الدول هي في الغالب أسباب انهيارها فالعصبية مثلاً ضرورة لبناء الدولة والملك سبب في القضاء عليها والمال ضروري لبناء الدولة والبذخ والترف منذ بزوالها وفنائها؛ إذا فالعوامل التي تساعد على بناء الدولة وتثبيت أركانها هي في الغالب تؤدي إلى ضعفها وانهيارها<sup>1</sup>.

أ- العامل السياسي.

يعتبر العامل السياسي من أهم عوامل قيام الدول وزوالها فالسياسة ليست بمعزل عن الحرب والسلم والاقتصاد والاجتماع فهي التي تحدد معالم تلك المجالات فإذا انحرف رجال السياسة عن المسار الصحيح ولجؤوا إلى الانفراد بالحكم وتسلبوا على الرعية وتبنوا سياسة الغطرسة والظلم والبطش اتجه الرعية والاستئثار بالملك تُفرق أكثر مما تجمع وتهدم أكثر مما تبني وتُعجل بزوال الدول وفنائها<sup>2</sup>.

ويرى ابن خلدون أن ظاهرة الحرب من طبع البشر وملزمة لهم في جميع أطوار تاريخهم فلا يمكن فصلها عن العمران،<sup>3</sup> وتعد الحرب أقسى أنواع الصدمات التي يتعرض لها الفرد والمجتمع إذ تخل بالمجرى الطبيعي للحياة ويصبح الإنسان في وضع سيء يتأثر فيه الإيقاع الرتيب للحياة اليومية وينتج عنه وضع سلوكي ونفسي جديد تبقى مخلفاته وآثاره إلى ما بعد انتهاء الأزمة لفترة طويلة وتحفر في الذاكرة الجماعية طيلة أجيال ذكرى أهوال وفظائع الحرب،<sup>4</sup> ويرى غاستون بوتول "أن الحرب هي التي ولدت التاريخ فالتاريخ في الواقع بدأ بكونه تاريخ المعارك المسلحة دون غيره ... والحرب في الوقت نفسه أبرز المعالم التي نستند إليها في التاريخ ... وبالحرب تقوم أو تثبت ضروب التفوق التي تصنع مجتمعا على هامش الإنسانية،<sup>5</sup> وما دام الإنسان أو المجتمع عنصرا فعالا وأساس عملية الحرب أو الصراع باعتباره جنديا مشاركا أو مدنيا تسلط عليه تبيعات هذه الظاهرة فإن إفرازات أزمة الحرب في هذه الحالة تكون مدمرة على الإنسان ومحيطه وتكون انعكاساتها وخيمة من جميع

<sup>1</sup> بن عمر سامية: الدولة عند ابن خلدون، مجلة العلوم الاجتماعية، المجلد 01، العدد 02، قسم علم الاجتماع والديمقراطية، كلية العلوم الاجتماعية، جامعة عمار الثليجي، الأغواط الجزائر، 2007/03/01م، ص ص 269 - 270.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 272؛ زينب بومهدي، مفهوم العصبية ونشأة الدولة في الفكر الخلدوني، مجلة الحكمة للدراسات الفلسفية، المجلد 8، العدد 01، جامعة مولود معمري، تيزي وزو الجزائر، 2020م، ص 14.

<sup>3</sup> عبد الله العروي: مفهوم العقل، المركز الثقافي، الدارة البيضاء، المغرب، 2001م، ط3، ص 323.

<sup>4</sup> بالقاسم الطباي: الموت بمصر والشام في العهد المملوكي، إشراف منيرة شايوطو رمادي، شهادة دكتوراه، قسم التاريخ كلية العلوم الانسانية والاجتماعية، جامعة تونس الأولى، السنة الجامعية 1996 - 1997م، ج1، ص 294.

<sup>5</sup> غاستون بوتول: هذه هي الحرب، ترجمة مروان القنواقي، منشورات عويدات، بيروت لبنان، 1981م، ط1، ص ص 5 - 6.

## الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز.

النواحي السياسية والاقتصادية والاجتماعية والديمقراطية،<sup>1</sup> وقد ألف المسلمون العديد من المصنفات حول بعض أنواع الأزمات ومنها مصنفات الطرطوشي مثل كتاب الفتن وتناول فيه الفتن والأزمات السياسية التي سادت في العالم الإسلامي، وكتاب الحوادث والبدع وانتقد فيه المجتمع الإسلامي والبدع التي انتشرت فيه،<sup>2</sup> وقد حَبرَ مجتمع المغرب الأوسط طيلة الفترة مدار البحث أهوال الحرب والأزمات بفعل تعاقب الفتن وتواتر الحن وهذا ما فصلت فيه في الباب الثاني وتوزعت هذه الأزمات من قيام الرستميين منتصف القرن الثاني الهجري إلى غاية انتهاء الصراع الموحدوي مع بني غانية

### ب- العامل الاجتماعي.

يعد العامل الاجتماعي هو الفاعل الرئيسي في قيام الدول وزوالها عند ابن خلدون ويتمثل هذا العامل في العصبية والتي عند ابن خلدون هي النواة الأولى للدولة والدرع الذي يحميها وتتأثر الدولة بتأثر العصبية فقوة العصبية تؤدي إلى قوة الدولة وضعفها يؤدي إلى ضعف الدولة،<sup>3</sup> ويرى الجابري أنه ما دامت القوة المحركة للعصبية هي المصلحة المشتركة كانت متماسكة ومتضامنة وعصبيتها قوية صامدة أما إذا تحولت المصالح المشتركة للعصبية إلى مصالح شخصية أو طغت هذه على تلك فإن التضامن الذي كان بالأمس ينقلب حينئذ إلى نزاع فيطغى الأنا الشخصي على الأنا العنصري وتفسد العصبية وبفسادها تزول الدول.<sup>4</sup>

### ت- العامل الأخلاقي.

شدد ابن خلدون على أهمية الأخلاق في حكم الدول واعتبر العصبية وحدها لا تكفي لبناء الدولة بقوله "وجود العصبية فقط من غير انتحال الخلال الحميدة نقصا في أهل البيوت والأحساب فما ظنك بأهل الملك الذي غاية لكل مجد ونهاية لكل حسب وأيضا فالسياسة والملك هو كفالة للخلق وخلافة لله في العباد والأحكام وأحكام الله في خلقه وعباده

<sup>1</sup> إبراهيم لحسن: الفتن والاضطرابات السياسية وتأثيرها على ديمغرافية المغرب الأوسط خلال العصر الوسيط (280\_706هـ/ 893\_1307م)، أطروحة مقدمة لنيل شهادة دكتوراه الطور الثالث (ل.م.د)، في التاريخ الوسيط، إشراف عمار غرايسية، جامعة الشهيد حمة لخضر الوادي الجزائر، السنة الجامعية 1443\_1444هـ/ 2022\_2023م، ص 34.

<sup>2</sup> الطرطوشي: سراج الملوك، ص 34\_35، وحول المزيد من مؤلفات المسلمين حول الأزمات ؛ محمد بن منكلي الناصري، الحيل في الحروب وفتح المدائن وحفظ الدروب، تحقيق نبيل محمد عبد العزيز أحمد، مطبعة، دار الكتب المصرية، القاهرة، 2000م، ص 6.

<sup>3</sup> بن عمر سامية: الدولة عند ابن خلدون، ص 270؛ عبد العالي دبله: الدولة رؤية سوسولوجية، دار الفجر، القاهرة مصر 2004م، ص 33-34.

<sup>4</sup> محمد عابد الجابري: فكر ابن خلدون العصبية والدولة معالم نظرية خلدونة في التاريخ الإسلامي، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت لبنان، ط 6، 1994م، ص 177؛ عبد الغني مغربي: الفكر الاجتماعي عند ابن خلدون، ترجمة محمد شريف، المؤسسة الوطنية للكتاب، دوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، 1988م، ص 143 وما بعدها.

إنما هي بالخير ومراعاة المصالح كما تشهد به الشرائع وأحكام الشر إنما هي من الجهل والشيطان"،<sup>1</sup> أكد في موضع آخر على أهمية الأخلاق في قيام الدول بقوله "إذا تأذن الله بانقراض الملك من أمة حملهم على ارتكاب المذمات وانتحال الرذائل وسلوك طرقها فتفقد الفضائل السياسية منهم جُملة ولا تزال في انتقاص إلى أن يخرج الملك من أيديهم ويتبدل به سواهم ليكون نعيًا عليهم في سلب ما كان الله قد أتاها من الملك وجعل في أيديهم من الخير".<sup>2</sup>

### ث- العامل الاقتصادي.

يعتبر العامل الاقتصادي من أهم العوامل في تقوية الدولة والنهوض بها لأن وفرة المال سلاح في يد الدولة وفقدانه سلاح مسلط عليها،<sup>3</sup> وعامل هدم بسبب خلود الناس إلى الراحة والدعة والابتعاد عن خشونة البداوة وهذا ما أشار إليه ابن خلدون في قوله "إلى أن تنقرض العصبية فيتأذنون بالانقراض وعلى قدر نعمتهم يكون إشرافهم على الفناء فضلا عن الملك؛ فإن عوارض الترف والغرق في النعيم كاسر من سورة العصبية التي بها التغلب وإذا انقرضت العصبية قصر القبيل عن المدافعة على الحماية فضلا عن المطالبة والتهمة الأمم سواهم فقد تبين أن الترف من عوائق الملك والله يؤتي ملكه من يشاء".<sup>4</sup>

كما أن كثرة المغارم والضرائب تعد عامل اقتصادي هدام للدولة "لأن في المغارم والضرائب ضيما ومذلة لا تتحملها النفوس الأبية إلا إذا استهونتته عن القتل والتلف وأن عصبيتهم حينئذ ضعيفة عن المدافعة والحماية".<sup>5</sup>

<sup>1</sup> عبد الرحمن بن محمد بن خلدون: مقدمة ابن خلدون وهي الجزء الأول من كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر، تحقيق المستشرق الفرنسي، أ. م. كاتر مير، عن طبعة باريس، سنة 1858م، مكتبة لبنان، علي مولا، ج1، ص ص 260-261.

<sup>2</sup> ابن خلدون: المقدمة، ج1، ص 261.

<sup>3</sup> بن عمر سامية: الدولة عند ابن خلدون، ص 270.

<sup>4</sup> ابن خلدون: المقدمة، ج1، ص 256.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج1، ص 257.

➤ أسباب سقوط دول المغرب الأوسط.

أ- أسباب سقوط الدولة الرستمية.

تعتبر الفتن والنزاعات السياسية والتصدع داخل البيت الرستمي من أهم الأسباب التي عجلت بزوال الدولة الرستمية فبعد ما استولى اليقظان بن أبي اليقظان على الحكم تبرأ منه الرستميون ولم يعتبروه إماما وعندما هم أبو عبد الله الشيعي باقتحام تيهرت لم يقاومه أحد بل أن دوسرا بنت الإمام المقتول أبي حاتم ذهبت هي وأخاها إلى أبي عبد الله الشيعي وحرصاه على دخول تيهرت وقتل اليقظان انتقاما لوادهما، وتعكس لنا هذه الحادثة الحالة السياسية المتردية ومساهمة الفتن والأزمات السياسية في تفكك المجتمع الرستمي وانهاره<sup>1</sup>.

كما أنه من أسباب ضعف الدولة الرستمية وانكشاف ظهرها تحطم نفوسة في موقعة مانوا إذ يعتبر النفوسيون هم الحاجز المنيع للدولة الرستمية ضد التهديدات القادمة من الشرق خاصة من الأغالبة حلفاء العباسيين في المشرق، ثم أن الفترة التي وقعت فيها معركة مانوا كانت تيهرت تعيش حالة من الفوضى والفتن والتنافس على السلطة بين الإمام أبي حاتم بن أبي اليقظان وعمه يعقوب بن أفلق والطوائف المكونة للمجتمع الرستمي بتيهرت<sup>2</sup>.

ب- أسباب انتقال الفاطميين إلى مصر.

يختلف الوضع بالنسبة للدولة الفاطمية لأن الأمر هنا يتعلق بانتقال الفاطميين إلى مصر وليس سقوط الدولة الفاطمية لكنه يحمل نفس الأسباب المتعلقة بالأزمات السياسية كالفتن والصراعات المذهبية والقبلية التي تعتبر السبب المباشر في انتقال الفاطميين إلى مصر وهنا سوف نذكر فقط الفتن التي دارت رحاها في الرقعة الجغرافية للمغرب الأوسط وتتمثل في ثورات البربر والصراع المذهبي بين المالكية والشيعة.

تعتبر ثورة أبي يزيد مخلد بن كيداد صاحب الحمار أهم الثورات والفتن السياسية التي ساهمت بشكل مباشر في انتقال الفاطميين إلى مصر نظرا لقوتها وسرعة انتشارها حيث استطاع صاحب الحمار بسط سلطته على معظم أراضي الدولة الفاطمية بل ووصل إلى عاصمتها المهديّة وحاصرها وكاد أن يسقطها، وقد أشرت إلى هذه الثورة وذكرت تفاصيلها في العنصر الثاني من المبحث الثاني في الفصل الخامس بالإضافة إلى ثورات البربر بالمغرب الأوسط والتي أشعرت الفاطميين بعدم الأمن وعجلت بانتقالهم إلى مصر في عهد المعز لدين الله الفاطمي<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> بجاز إبراهيم بكير: الدولة الرستمية (160-296هـ / 777-909م)، دراسة في الأوضاع الاقتصادية والحياة الفكرية، مطبعة لافوميك، الجزائر، 1985م، ط1، ص 129.

<sup>2</sup> المرجع نفسه، ص 130.

<sup>3</sup> عبدلي زوييدة، هيصام موسى: موقف زيري بن مناد من ثورة أبي يزيد الخارجي وانعكاساته السياسية على قبيلة صنهاجة (331-336هـ/942-947م)، مجلة دراسات وأبحاث، المجلة العربية في العلوم الإنسانية والاجتماعية، المجلد 13، العدد 01، جامعة زيان عاشور، الجلفة الجزائر، 2021م، السنة الثالثة عشر، ص 84-86؛ التويري، نهاية الأرب، ج 24، ص 163، الصنهاجي، أخبار ملوك بني عبيد، ص 67-69، المقرزي، اتعاظ الحنفاء، ج 1، 84، الداعي ادريس، تاريخ الخلفاء الفاطميين، ص 405، 408، 487.

أما من الناحية المذهبية فقد حملت المالكية على عاتقها الوقوف في وجه التيار الإسماعيلي الذي أرادت السلطة الفاطمية فرضه بالقوة والسلطان لا بالحجة والبيان وتعرض على إثر ذلك فقهاء المالكية إلى شتى أنواع العذاب والقتل والتنكيل من جراء دفاعهم عنه من خلال المناظرات والتأليف<sup>1</sup> من أجل الحفاظ على الهوية المذهبية لأهل المغرب وحمايتها من التشيع وتعتبر مقاومة الفقهاء المالكية للمد الشيوعي أحد أسباب انتقال الفاطميين إلى مصر<sup>2</sup>.

### ت- أسباب سقوط الدولة الحمادية.

يعتبر الصراع الدائم للحماديين مع أبناء عموماتهم الزيريين الذي لازمهم منذ ما قبل تأسيس دولتهم إلى سقوطها أحد أهم الأسباب التي أضعفت دولتهم وأدت إلى زوالها إذ يعتبر الصراع بين أفراد السلطة الحاكمة السبب الرئيس في سقوط دولتهم كما أن الدكتور عبد الحليم عويس قلل من شأن مساهمة القبائل العربية الوافدة على المغرب في سقوط الدولة الحمادية وكذلك من ترف يحيى ابن العزيز وفساد سلوكه واعتبره أمر غير ثابت وعامل ثانوي غير مباشر في سقوط الدولة واعتبر سقوطها نتيجة لعجز الدولة عن مواجهة التحديات ومستوى خطورتها، كما أن خيانة وزير يحيى ابن العزيز ميمون بن حمدون وتعاونيه مع المواحدين بحثا عن جاه أكبر لدى المواحدين وانتقاما للإهانة التي كان يتعرض لها من قبل يحيى وابنه<sup>3</sup>.

كما ساهمت سيطرة النورمان على البحر الأبيض المتوسط في إضعاف الدولة الحمادية اقتصاديا من خلال القرصنة على القوافل وإخراج موانئ الدولة الحمادية مثل موانئ بونة وجيجل والقل وشرشال وتنس عن الخدمة<sup>4</sup>.

ويضيف الدكتور عويس أن من بين أسباب سقوط الدولة الحمادية نقص الباعث على الوجود والاستمرار فالدولة الحمادية أسست بهدف أن يحكمها شخص وذووه بعده ولم تحمل في يدها رسالة إنقاذ أو دعوة للأفضل أو حماية من نوع ما وذلك عكس القوة الكبرى التي واجهتها الدولة الحمادية كالمرابطين والموحدين والنورمان بل أن معظم حروب الدولة كانت مع أبناء جنسها سواء الزيريين وهم الفرع الصنهاجي الآخر أو مع قبائل زناتة ومغراوة وكثيرا من المعارك كانت داخل البيت الحمادي نفسه<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> نسيم نوار: تجديد المذهب المالكي ببلاد المغرب من قيام الدولة الفاطمية إلى حدوث القطيعة الزيرية، (296-443هـ/ 909-1051م)، مجلة عصور العدد 22-23، مخبر البحث التاريخي، كلية العلوم الانسانية والعلوم الاسلامية، جامعة وهران، الجزائر، 2020م، ص 163-164.

<sup>2</sup> نسيم نوار: تجديد المذهب المالكي ببلاد المغرب، ص 166-174.

<sup>3</sup> عويس عبد الحليم: دولة بني حماد، ص 200-201.

<sup>4</sup> المرجع نفسه: ص 202.

<sup>5</sup> نفسه.

ث- ملحوظة.

أما فيما يخص المرحلة المرباطية والموحدية فتقاضيت عن ذكر الأزمات السياسية المسببة لي سقوطها فالمرحلة المرباطية لم تكن بذات الأهمية من الناحية السياسية نظرا لعدم تمكن المرباطين من المغرب الأوسط في ظل وجود الحماديين المعاصرين لهم، أما المرحلة الموحدية فكانت نهايتها متأخرة زمنيا عن الفترة التي أتناولها بالبحث والدراسة ولم تكن ثورة بني غانية كافية لإسقاطها.

ثانيا: أثر الأزمات على المستوى الديموغرافي والعمراني.

أ: الديمغرافيا التاريخية.

تتم الديموغرافيا التاريخية بتاريخ السكان ودراسته من جوانب عديدة من بينها الوفيات والهجرات والتي عادة ما تكون نتيجة لأسباب بشرية مثل الحروب والنزاعات والفتن أو طبيعية مثل الزلازل والجراد والأوبئة والمجاعات لكن من المؤسف أننا لا نملك بالنسبة لمجال المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث وثائق وأرقام وإحصائيات تساعدنا على وضع قوائم وجداول تخص الجانب من المواضيع التاريخية<sup>1</sup>.

ب: الوفيات.

تُعرف الوفيات في حقل الديمغرافيا التاريخية بالحدث غير المتجدد وهو الحدث الذي يحصل لفرد ينتمي لمجموعة معينة مرة واحدة فقط وقد يكون هذا بسبب أزمات بشرية كالحروب والفتن والنزاعات أو أزمات طبيعية كالزلازل والرياح والوباء أو يكون بسبب الجوع وغيرها<sup>2</sup>.

ج: الهجرة.

تُعد الهجرة من نتائج وقوع الأزمات في مجتمع معين وتندرج ضمن مفهوم الحدث المتجدد وهو الذي يحصل لفرد ينتمي لمجموعة معينة<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> مزدور: المجاعات والأوبئة، ص 237.

<sup>2</sup> نكادي يوسف ونور الدين الموادن: مفاهيم ديمغرافية (الحدث الديمغرافي والظاهرة الديمغرافية)، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية، وجدة، مجلة كنانيش مجلة متخصصة في الديمغرافيا التاريخية، العدد 3، صيف وخريف 2001م، المغرب، ص 105.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 106.

يحدث بعد الاضطرابات والفتن والأوبئة والمجاعات حالة اجتماعية طارئة تسمى (الاسترخاء الديموغرافي) وتتلخص في ارتفاع غير طبيعي في الوفيات وانخفاض مؤقت في المواليد، وقد نقل لنا المؤرخون والجغرافيون الكثير من الأحداث المتعلقة بهذا الجانب ومسببات ذلك سواء البشرية أو الطبيعية<sup>1</sup>.

### د: أسباب بشرية.

وسنحاول ذكر بعض مما تمكنا من الوصول إليه ومن أهمها ما ذكره ابن خلدون بقوله " إن المجاعات والموتان تكثر عند ذلك في أواخر الدول السبب فيه أما المجاعات؛ فلقبض الناس أيديهم عن الفلح في أكثر الأسباب ما يقع في آخر الدولة من العدوان في الأموال والجبايات أو الفتن الواقعة في انتقاص الرعايا وكثرة الخوارج لهدم الدول ... وطبيعة العالم في كثرة الأمطار وقتلتها مختلفة والمطر يقوى ويضعف ويقل ويكثر والزرع والثمار على نسبته ... وأما كثرة الموتان ففيها أسباب من كثرة المجاعات كما ذكرناه أو كثرة الفتن لاختلال الدولة فيكثر القتل أو وقوع الوباء وسببه في الغالب فساد الهواء بكثرة العمران لكثرة ما يخالطه من العفن والرطوبات الفاسدة وإذا فسد الهواء وقع المرض"،<sup>2</sup> هذا بصفة عامة أما في ما يخص مجتمع المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث فيصور لنا أبا زكرياء مشهد القتل في تيهرت أثناء ثورة بني فنين بقوله "وبلغنا أن دم القتلى جرى على باب المدينة كالسيل من كثرة القتلى ... فقتل منهم جماعة المسلمين مقتلة عظيمة فيها اثني عشر ألف قتيل".<sup>3</sup>

وفي انتفاضة الواسلية انتهت المواجهة بينهم بإبادة جماعة الواسلية ولم ينتج منهم إلا القليل،<sup>4</sup> ويصور لنا ابن الصغير وهو مؤرخ الدولة الرستمية هول ما حدث في معركة الإمام عبد الوهاب مع قبيلة هوراة بسبب زواج الإمام عبد الوهاب من فتاة كان أحد رؤساء قبيلة هوراة قد خطبها لنفسه أو للأحد أبنائه بقوله "فكان قتلاً شديداً له غبار سد ما بين الخافقتين ... قال فلم يزل الناس يقتتلون لا يولي بعضهم بعض الدُّبُر إلى أن سال الوادي ذلك اليوم دما فيما قيل"،<sup>5</sup> وفي فتنة ابن عرفة يخبرنا ابن الصغير عن مشهد القتل الدمار الذي حل بتيهرت بقوله "فلم تزل الأيدي تتطير والأرجل كذلك والهجمات تقلع وأمر على الفريقان الصبر ... وكثر السلب والنهب والتخريب واستمرت الحرب سبع سنوات"،<sup>6</sup>.

أورد ابن حوقل نصا تاريخيا مهما يلخص فيه حالة المجتمع التيهري الديمغرافية بعد انقراض الدولة الرستمية على يد الفاطميين بقوله " وقد تغيرت تيهرت عما كانت عليه وأهلها وجميع من قاربها من البربر في وقتنا هذا فقراء بتواتر الفتن

<sup>1</sup> تيتاو عبد الحميد: الحرب والمجتمع بالمغرب خلال العصر المريني (609-869هـ / 1212-1465م)، مؤسسة الملك عبد العزيز، الدر البيضاء، منشورات عكاظ، المغرب 2010م، ص 311.

<sup>2</sup> ابن خلدون: المقدمة، ص 334-335.

<sup>3</sup> الورجلاني: سير الأئمة، ص 97.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: 102-107.

<sup>5</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 45-48.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 69-75.

## الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز.

عليهم ودوام القحط وكثرة القتل والموت"،<sup>1</sup> ولم تسلم شريحة العلماء والعباد من بطش الفاطميين فقد قتل منهم أربعة آلاف من العلماء والعباد بالمهدية ما بين سنتي 296-334هـ/909-945م،<sup>2</sup> وعندما دخل أبو يزيد صاحب الحمار باجة عنوة أحرق دورها وأقام القتل فيها ثلاثة أيام لبلياليها فالتجأ النساء والأطفال إلى مسجدها الأعظم وظنوه بمنعهم فدخل عليهم جند مخلد وافتضوا الأبرار وكانوا يأخذون بأرجل الأطفال الصغار ويضربون بهم عمد الجامع وحيطانه فتفلق أدمغتهم وكانوا يرمون الأطفال في الهواء ويتلقفونهم بالسيوف"<sup>3</sup>.

وذكر النويري نصا مهما عن الدولة الحمادية في عهد بلكين؛ فبعد أن خرج عليه رجل يدعى خلف بن خير بن هراش وتحصن بقلعة منيعة واجتمع إليه خلق عظيم من سائر قبائل البربر فسار إليه بلكين بن زيري واستطاع دخول قلعته وهرب خلف فقتل بلكين عدد لا يحصى من أهل القلعة وبعث منها سبعة آلاف رأس طاف بها عبد الله الكاتب القيروان... كما قتل نحو أربعة آلاف من العبيد"،<sup>4</sup> وفي معركة سببية بين الناصر بن علناس ومعه صنهاجة وزناتة ومن العرب عدي والأشبح فلقبهم رياح وزغبة وسليم وانتهت المعركة بهزيمة الناصر وقتل من صنهاجة أربعة وعشرين ألفاً،<sup>5</sup> وفي الحرب التي دارت بين باديس بن المنصور وفلفل بن سعيد الزناتي يخبرنا النويري عن المأساة التي حلت بأهل المغرب الأوسط من جراء هذه الحرب بقوله "فكانت بينهم الحرب العظيمة مالم يسمع بمثلها وقد اجتمع لفلفل من قبائل البربر مالا يحصى كثرة وكذلك من زناتة... فثبتت صنهاجة... ثم انجلت الحرب عن هزيمة فاحشة وهرب فلفل وقتل من زناتة في ذلك اليوم تسعة آلاف رجل سوى من قتل من البربر"،<sup>6</sup> ويصف لنا ابن خلدون حالة القلعة وبعض حواضر المغرب الأوسط في عهد الناصر بن علناس الحمادي بعد غزوها من طرف العرب الهلالية بقوله "ثم لحق بالقلعة فنازلوها وخربو جنباتها واحبطوا عروشها وعاجوا على ما هنالك من الأمصار ثم طُبنة والمسيلة فخربوها وأزعجوا ساكنيها وعطفوا على المنازل والقرى والضياع فتركوها قاعا صفصفا أقفر من بلاد الجن وأوحش من جوف البعير وغوروا المياه واحتطبوا الشجر وأظهروا في الأرض الفساد وهجروا ملوك إفريقية من صنهاجة وولاة أعمالها في الأمصار وملكوا أغلب الضواحي يتحيفون جوانبهم ويقعدون لهم بالمرصاد ويأخذون لهم الإتاوات على التصرف في أوطانهم"<sup>7</sup>.

وحتى في العهد الموحيدي عاش مجتمع المغرب الأوسط الولايات والمآسي بسبب الحروب والفتن وهذا ما ذكره ابن خلدون بقوله "سرح عبد المؤمن عساكر الموحدين وعليهم ابنه عبد الله إلى القلعة وبها جوشن بن عبد العزيز في جموع

<sup>1</sup> ابن حوقل: صورة الأرض، ص 93.

<sup>2</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ج3، ص 34.

<sup>3</sup> الداعي إدريس: تاريخ الخلفاء، ج5، ص 282-283.

<sup>4</sup> النويري: نهاية الأرب، ج24، ص ص 95-96.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج24، ص 22-24؛ ابن عذاري، البيان، ج1، ص 299، ابن خلدون، العبر، ج6، ص 27، ابن الأثير، الكامل، ج8، ص 372.

<sup>6</sup> النويري: نهاية الأرب، ج24، ص 105؛ ابن الأثير، الكامل، ج8، ص 8.

<sup>7</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 27.

صنهاجة فاقتحمها واستلحم من كان بها منهم وأضرم النار في مساكنها وقتل جوشن ويقال أن القتلى بها كانوا ثمانية عشر ألف وامتألت أيادي الموحدين من الغنائم والسبي"،<sup>1</sup> وفي سنة ستمئة وخمسة استباح بنو غانية مدينة تيهرت وقتلوا الشيخ الموحيدي أبي عمران ابن موسى بن يوسف بن عبد المؤمن وأخذوا الغنائم والسبي وأسرو ابنه وأقاربه وخواصه وقتلوا ألف وسبعمئة من الموحدين"،<sup>2</sup> وبعد ثورة بني غانية على الموحدين في بجاية ساءت الأوضاع فيها وكثرة الوفيات وقد أخبرنا بذلك ابن عذاري بقوله "ولما وقعت الفتنة ببجاية وأنظارها وخف قاطنيها وعمارها وانتهبت زروعها وقتل خيراتها... والمجاعة تشتد والوباء يزيد حتى عم الموتان"<sup>3</sup>.

#### هـ: أسباب طبيعية.

ونذكر منها على سبيل المثال ما ذكره ابن أبي زرع بقوله "وفي سنة مئتان وخمس وثمانين كانت المجاعة الشديدة التي عمت جميع بلاد الأندلس وبلاد العدو حتى أكل الناس بعضهم بعض وعقب ذلك وباء ومرض وموت كثير هلك فيه من الناس مالا يحصى فكان يدفن في القبر الواحد أعدادا من الناس لكثرة الموتى وقلة من يقوم بهم وكانوا يدفنون من غير غسل ولا صلاة"،<sup>4</sup> وعم المغرب وإفريقية سنة مئتان وخمس وتسعون غلاء ووباء وطاعون أشار إليه أيضا ابن أبي زرع بقوله "ومع هذه الشدة وباء وطاعون هلك فيه أكثر الناس من غني ومحتاج فلا تر متصرف إلا في علاج أو عيادة مريض أو أخذ في جهاز ميت أو تشييع جنازة أو انصراف في دفن وكان الضعفاء يجتمعون في باب سالم فتحفر لهم أخاديد ويدفن المائة و الأكثر في الأخدود الواحد فمات من طبقات الناس وأهل العلم والتجار والنساء والصبيان مالا يحصى عددهم إلا خالقهم تعالى"،<sup>5</sup> "وفي سنة خمس وخمسين وثلاثمئة كانت الريح الشديدة التي قلعت الأشجار وهدمت الديار وقتلت الرجال"،<sup>6</sup> وفي سنة خمس وثمانين وثلاثمئة كانت الرياح الهائلة التي هدمت المباني بمدينة تلمسان وأحوازاها واقتلعت الأشجار العظام ونظر الناس إلى البهائم تمر بين السماء والأرض"،<sup>7</sup> وفي سنة خمس وتسعين وثلاثمئة اشتد الغلاء بإفريقية وأعقبه وباء عظيم وكان يدفن في اليوم الألف والأكثر والأقل"،<sup>8</sup> كما تعرضت بلاد المغرب إلى الزلازل المدمرة ونذكر منها زلزال أربعمئة وإثنين وسبعين وقد أشار إليه ابن أبي زرع بقوله "وفي ربيع الآخرة منها كانت الزلزلة العظيمة التي لم يرى الناس بالمغرب مثلاً

<sup>1</sup> ابن خلدون: العبر، ج 6 ص 316.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج 6 ص 375؛ الحميري، الروض، ص 127.

<sup>3</sup> ابن عذاري المراكشي: البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب، قسم الموحدين، تحقيق محمد إبراهيم الكتاني وآخرون، الدار البيضاء، بيروت، دار الثقافة، دار الغرب الإسلامي، 1406هـ/ 1986م، ص 181.

<sup>4</sup> ابن أبي زرع: الأنيس، ص 97.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 176.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 100.

<sup>7</sup> المصدر نفسه: ص 116.

<sup>8</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص 106.

هدمت البنيان ومات فيها خلق كثير تحت الردم ووقعت الصوامع والمنارات ولم تزل تتعاقب وتتكرر في كل يوم إلى آخر يوم من جمادى الآخرة من السنة المذكورة"<sup>1</sup>.

#### ثالثا: أثر الأزمات على المستوى الاقتصادي.

وقد مرَّ المغرب الأوسط بفترات جفاف أثرت بشكل مهم جدا على المحاصيل الزراعية قسمها الدكتور علاوة عمارة إلى أربع فترات.

|   |                                                         |
|---|---------------------------------------------------------|
| 4 | الفترة الأولى 395هـ - 413هـ / 1005-1022م.               |
| 5 | الفترة الثانية 425هـ - 434هـ / 1034-1042م.              |
| 6 | الفترة الثالثة 482هـ - 484هـ / 1089-1091م.              |
| 7 | الفترة الرابعة 491هـ - 512هـ <sup>2</sup> / 1098-1118م. |

ومما يؤثر سلبا على المحاصيل الزراعية كثرة الثلوج والبرد وقد امتازت تيهرت بكثرة الثلوج والبرد وقد أشار إلى ذلك العديد من الجغرافيين كالبيكري وصاحب كتاب الاستبصار والحموي،<sup>3</sup> وهذا ما أكدته الدباغ بقوله "وأما الحرث في الأرض التي تأتي إليها الوديان فغير مأمون؛ فإذا جاء زرعها في عام طيبا تبقى أعواما لا يجيئ فيها الزرع طيبا في الأعم الأغلب فيفتقر الحرث فيها وقد خسر دنائير كثيرة بسبب الحرث فيها مرارا"،<sup>4</sup> ويذكر ابن أبي زرع العديد من الإشارات التي تدل على تأثر الحالة الاقتصادية لمجتمع المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة ومنها قوله وفي سنة سبع وسبعين وثلاثمئة عم الجراد بلاد المغرب وفتك بها،"<sup>5</sup> "وفي سنة 485هـ/1092م، كانت الرياح الهائلة التي هدمت المباني بمدينة تلمسان وأحوازاها واقتلعت الأشجار العظام ونظر الناس إلى البهائم تمر بين السماء والأرض"<sup>6</sup>.

وقد كانت الحروب والفتن من بين أسباب تردي الوضع الاقتصادي فقد جاء في جواب ابن رشد عن من دخلوا جنة وأكلوا ثمارها وأفسدوها فأجاب كل من أكل من الثمرة على وجه لا يمكن الاحتراز منه ولا مدافعة من يريدها من عسكر أو عامة الناس ومفسدين فهو جائحة كالبرد ونحوه"<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> ابن أبي زرع: الأنيس، ص 168؛ ابن عذاري، البيان، ج1، ص 205.

<sup>2</sup> عميور: ريف المغرب الأوسط، ص 121.

<sup>3</sup> البيكري: المغرب، ص 67؛ مجهول، الاستبصار، ص 178، الحموي، البلدان، ج2، ص 19.

<sup>4</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ج1، ص 232-233.

<sup>5</sup> ابن أبي زرع: الأنيس، ص 116.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 102.

<sup>7</sup> ابن رشد: الفتاوى، ج3، ص 1614.

## الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز.

وشكلت المراعي موردا مهما للثروة الحيوانية في المغرب الأوسط وقد اخبرنا المؤرخون والجغرافيون بالعديد منها من خلال ذكر بعض الحواضر التي تتوفر على المسارح<sup>1</sup> مثل بجاية التي ذكر الإدريسي وجود المراعي والمسارح بها بقوله "وبلادها وجميع ما يضاف إليها تصلح فيها السوائم والدواب لأنها بلاد زرع وخصب"،<sup>2</sup> ويذكر البكري العديد من الحواضر التي تشتهر بالرعي وكثرة المسارح ومنها "مدينة جامعة على شرف من الأرض ذات مسارح ومزارع كثيرة ... ومنها إلى مدينة تيجس وهي مدينة ... كثيرة الكلال والربيع ... ومنها إلى مدينة تامسلت وهي مدينة جلييلة للزرع والضرع ومنها إلى مدينة دمكة وهي ... ذات مزارع ومسارح"<sup>3</sup>.

ومن دون شك أن المسارح والمراعي كانت تتأثر ويقل الكلال فيها بسبب الأزمات الطبيعية مثل الجفاف والقحط والزلازل والرياح والبرد والثلوج والجراد وغيرها، وكان للعوامل البشرية دور مهم في التأثير على الرعي مثل الهجرة الهلالية التي أسهمت في ازدهار تربية المواشي كالإبل والغنم إلا أن نشاط الرعي يتأثر بالعوامل البشرية مثل الحروب والفتن والنزاعات التي عاشها أهل المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث<sup>4</sup>.

ويعتبر الأمن والاستقرار من العناصر المهمة في توسيع النشاط التجاري وقد شهد المغرب الأوسط انحصار في النشاط التجاري في مرات عدة من الفترة مدار البحث بسبب الحروب والفتن أو بسبب الهجرات الهلالية وسيطرة الأعراب على الطرق التجارية وهذا ما دفع بالتجار إلى تحويل أنشطتهم التجارية نحو الساحل بسبب أن الطرق التجارية المعهودة باتت مهجورة بفعل الخراب الذي لحقها من الأعراب أو بسبب وجود الطرق في مناطق الصراع والنزاع بين الأطراف المتصارعة،<sup>5</sup> ويشير ابن خلدون إلى أنه بعد سيطرة القبائل الهلالية على معظم حواضر وأرياف المغرب الأوسط مثل القلعة وطبنة والمسيلة والضواحي وتخريبهم لها صالحهم الحماديون على دفع الضرائب واستمرو في قبضها إلى أن سيطر الموحدون بقيادة عبد المؤمن بن علي على أراضي المغرب الأوسط،<sup>6</sup> ويذكر الإدريسي أن "حصن بادس وهو في طرف جبل أوراس ... والعرب تملك أرضه وتمنع أهله من الخروج عنه إلا بخفارة رجل منهم"،<sup>7</sup> ولما تغلب العرب على سطيف كانوا يعيشون أهلها،<sup>8</sup> وكان بعض الأهالي خاصة في المناطق الجبلية النائية الوعرة يرفضون دفع المغارم فكانت السلطة تجبرهم على دفعها بقوة السلاح فكان أهل بني زندوي لا تأخذ منهم الجبايات إلا بعد نزول الخيل والرجال عليهم في تلك النواحي؛ وعادة ما تلجأ

<sup>1</sup> عميور: ريف المغرب، ص 151.

<sup>2</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج 1، ص 163.

<sup>3</sup> البكري: المغرب، ص 54.

<sup>4</sup> عميور: ريف المغرب، ص 151 - 152.

<sup>5</sup> المرجع نفسه: ص 179.

<sup>6</sup> المرجع نفسه: ص 194.

<sup>7</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج 1، ص 165.

<sup>8</sup> البكري: المغرب: ص 76.

## الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز.

الدولة في آخر أيامها إلى فرض الضرائب والأتوات وهذا ما يثقل كاهل الرعية وقد حدث هذا في عهد الأمير الحمادي يحيى بن العزيز<sup>1</sup>.

وخلال العهد المرابطي فرض الأمير علي بن يوسف بن تاشفين الضرائب وصارت تجبى إليه الأموال من البلاد فقد أعلن فرض ضريبة الخراج والماشية من جديد وأضاف واستحدث ضرائب جديدة مثل المكوس والقبالات على أسواق الماشية والأراضي الزراعية<sup>2</sup>.

وكانت الدولة الموحدية تقتطع مجموعة من الرسوم الجبائية العيشية من مداخيل الفلاحين وتجار المواد الاستهلاكية لتقوم بخزنها للتصرف فيها وقت الحاجة<sup>3</sup>.

وعلى النقيض من ذلك فقد أعفى حكام المغرب الأوسط رعاياهم من دفع الضرائب في العديد من المرات فخلال العهد الحمادي عندما أراد حماد تعمير القلعة أعفى الناس من دفع الضرائب<sup>4</sup> وعندما بنى الناصر بن علناس الحمادي مدينة مدينة الناصرية (بجاية) أسقط الخراج على ساكنيها<sup>5</sup> ولم يفرض المرابطون طوال فترة حكمهم ضرائب غير الضرائب الشرعية وهذا ما أخبرنا به ابن أبي زرع بقوله "لم يجر في عملهم طوال أيامهم رسم ولا مكس ولا معونة ولا خراج في بادية ولا حاضرة"<sup>6</sup> وخلال العهد الحمادي عاش المغرب الأوسط في رخاء اقتصادي بسبب قلت الضرائب وذلك أن عبد المؤمن بن علي في بداية الأمر سار على نهج سلفه ابن تومرت وأكتفى بالضرائب الشرعية فحسب مثل الزكاة والأعشار وأخماس الغنائم حتى لا يرهق الرعية بالضرائب والمكوس<sup>7</sup>.

### رابعا: أثر الأزمات على المستوى الاجتماعي الثقافي.

وكان للأزمات بالغ الأثر على الحياة الثقافية سواء الرموز الثقافية البشرية مثل العلماء والفقهاء والمتصوفة والزهاد أو الرموز الثقافية المادية الدينية مثل المساجد والمكتبات ودُور العلم وقد ذكر لنا المؤرخون العديد من الإشارات الدالة على ذلك وهي كالتالي.

<sup>1</sup> عميور: ريف المغرب الأوسط، ص 196.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 196.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 199.

<sup>4</sup> عويس عبد الحليم: دولة بني حماد، ص 211.

<sup>5</sup> ابن خلدون: العبر، ص 232.

<sup>6</sup> ابن أبي زرع: الأنيس، ص 167.

<sup>7</sup> عميور: ريف المغرب الأوسط، ص 197.

## الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز.

حرق مكتبة المعصومة من طرف أبي عبد الله الشيعي سنة 296هـ/909م وتشير بعض المصادر إلى أنها كانت تحتوي على ثلاثمئة ألف مجلد،<sup>1</sup> وفي انتفاضة الواصلية على الإمام عبد الوهاب وبعد سلسلة من المناظرات الفكرية والمبارزات بينهم وبين الإمام عبد الوهاب انتهت إلى المواجهة بين الطرفين وقتل فيها خلق كثير وكانت الهزيمة على الواصلية ولم ينج منهم إلا قليل وهذا خير دليل على وفاة الكثير من العلماء والفقهاء والرموز الدينية والثقافية والمذهبية،<sup>2</sup> كما أحرق عبيد الله المهدي المسجد الكبير بقصر بكر في ورجلان سنة 296هـ/909م، انتقاما من أهلها فقد اعترضوا طريقه عند مروره بهم متوجها إلى سجلماسة وهزؤا به وضربوا له القرون على حد قول أبي زكرياء،<sup>3</sup> وفي مدينة رقادة سنة 297هـ/910م، قتل الفاطميون كل من لم ينتم إلى مذهبهم،<sup>4</sup> وفي مدينة الأربس سنة 332هـ/944م، قتل أصحاب أبو يزيد خطيب الجامع ومتولي الصلاة وأتباع الفاطميين،<sup>5</sup> وأحصى الدباغ عدد من قُتل من العلماء والعباد من طرف الفاطميين في مدينة المهديّة ما بين 296-334هـ/909-946م بنحو أربعة آلاف.<sup>6</sup>

وفي سنة 406هـ/1015م، قتل حماد بن بلكين أحمد بن أبي توبة فقيه مدينة دكمة من المغرب الأوسط بعد أن وعظه ونحاه عن الإسراف في قتل الأبرياء.<sup>7</sup>

وكان للأزمات الطبيعية أيضا دور كبير في موت العديد من العلماء والفقهاء بسبب القحط أو الزلازل أو المجاعات الأوبئة ويخبرنا بذلك ابن أبي زرع في حديثه عن القحط الذي مس إفريقية سنة 296هـ/909م، بقوله "فمات من طبقات الناس وأهل العلم والتجار والنساء والصبيان مالا يحصي عددهم إلا خالقهم تعالى"،<sup>8</sup> كما يمكن أن تتسبب الأزمات الطبيعية في هدم المباني الدينية من مساجد ومكتبات ودور علم.

<sup>1</sup> الورجلاني: سير الأئمة، ص 570؛ بوزياني الدراجي: دول الخوارج العلويين في بلاد المغرب والأندلس، دار الكتاب العربي، الجزائر، (د.ت.ن)، ص 126.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 102-107.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: 165.

<sup>4</sup> ابن الأثير: الكامل، ج 6، ص 461.

<sup>5</sup> عماد الدين إدريس: تاريخ الخلفاء الفاطميين، ج 5، ص 274.

<sup>6</sup> الدباغ: معالم الإيمان، ج 3، ص 34.

<sup>7</sup> ابن عذاري: البيان المغرب، ج 1، ص 264-265؛ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج 7، ص 87.

<sup>8</sup> ابن أبي زرع: الأنيس المطرب، ص 176.

خامسا: أثر الأزمات على ذهنيات المجتمع.

أ: الكرامة.

أخذ الفكر الكرامي أبعادا خطيرة وصارت الكرامة تحمل في طياتها مدلولات واضحة وبرهانا قويا على الاعتقاد بقداسة الشيوخ والمتصوفة وهذا ما جعل المخيلة الشعبية تضيف على الشيخ هالة من القداسة والخواص والصفات الأسطورية،<sup>1</sup> والاعتقاد بقرب الولي من السماء واحتلاله مكانة وأهمية دون سائر البشر وللجوء إلى الأولياء سواء الأحياء منهم أو الأموات للتوسل بهم عند الحاجة وقد حملت لنا كتب المناقب الكثير من النصوص والشواهد التي تثبت لجوء عامة الناس إلى الأولياء والاعتقاد بكراماتهم والخلاص فيهم.<sup>2</sup>

تعالج كتب السير والتراجم التي تترجم للأعلام من رجال العلم والتصوف من كل المذاهب إباضية مالكية وصوفية بذكر الخواص والكرامات والصاقها بالشخصيات المترجم لها وتتفق معظم تلك المصنفات على حقيقة إيمان الناس وتصديقهم واستسلامهم لظاهرة الكرامة وتقديس أصحابها،<sup>3</sup> وسنذكر فيما يلي بعض من الأمثلة الواردة في هذا السياق.

أورد الدرجيني في طبقاته حادثة وقعت للشيخ أبو العباس أحمد الويللي في ليلة 27 من رمضان وكانت ليلة الجمعة وأثناء صلاته رأى أبواب السماء مفتوحة وإذ بحورتين نزلتا من السماء وأعلمتا أنهما زوجتاه في الجنة،<sup>4</sup> وكان الشيخ عبد الرحمن بن معلى ذو كرامات عظيمة.<sup>5</sup>

ويذكر التليدي نقلا عن المقرئ في نفح الطيب والسوداني في نيل الابتهاج وابن مريم في البستان عن الشيخ الزاهد أبي محمد عبد الرزاق أحد خاصة أبي مدين أن الشيخ أبا مدين شعيب رأى أسد يفترس حمارا وصاحبه جالس لا يقدر على شيء فأخذ الشيخ بناصية الأسد وسلمه للرجل وقال له اذهب به واستعمله في الخدمة بدل الحمار،<sup>6</sup> وكان أهل بجاية

<sup>1</sup> كرتالي أمين: الفقهاء والحياة السياسية في المغرب الأوسط خلال القرنين (9\_10هـ / 15\_16م)، مذكرة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في التاريخ والحضارة الإسلامية، إشراف محمد بوركبة، قسم الحضارة الإسلامية، كلية العلوم الإنسانية والحضارة الإسلامية، جامعة وهران الجزائر، السنة الجامعية 1434\_1435 / 2013\_2014م، ص 37.

<sup>2</sup> هشام البقالي: جوانب من الحياة الاجتماعية لمتصوفة العصر المرابطي، مجلة روافد، وزارة التربية الوطنية والتعليم العالي والبحث العلمي، المملكة المغربية، المجلد 03، العدد 01، جوان 2019م، ص 196\_197.

<sup>3</sup> حاج عيسى: الحياة الاجتماعية، ص 315.

<sup>4</sup> الدرجيني: طبقات المشايخ، ج2، ص 446\_447.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 457.

<sup>6</sup> التليدي عبد الله بن عبد القادر: المطرب بمشاهير أولياء المغرب، دار الأمان للنشر والتوزيع، الرباط المغرب، شركة دار البشائر الإسلامية، بيروت لبنان، 1424هـ\_2003م، ط4، ص 72.

## الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز.

يقصدون قبر أبي زكرياء يحيى الزوازي طلبا للعون واعتقادا في قدرته على تغيير الأقدار وحل المشاكل المستعصية،<sup>1</sup> وكان أهل تلمسان يقصدون الولي الصالح أبي زكرياء بن يوغان الصنهاجي طلبا للاستشفاء فسقوا<sup>2</sup>.

وكان عامة الناس في عصر المرابطين يلجؤون إلى المتصوفة طلبا للعلاج حيث كانت كرامات الأولياء وسيلة لذلك وكان الاستشفاء يتم عبر طرق عديدة إما عن طريق الاتصال المباشر بين الولي وبين المريض من خلال اللمس أو بواسطة جزء من مكونات الولي كريقه أو الهواء الصادر من فمه أو بشيء لمسه الولي أو حتى تراب قبره والتداوي بتراب القبر قد يكون حتى بعد وفاة الولي المستشفى بتراب قبره وكانت كرامات الشيخ أبي يعزى بعد مماته كمثال حياته،<sup>3</sup> ويذكر ابن خلدون أنه وضع على قبر عقبة ابن نافع "أسنة وجصص واتخذ عليه مسجد عرف باسمه وهو في عداد المزارات ومضان البركة"<sup>4</sup>.

ويتضح من خلال النصوص السالفة الذكر أن العامة كانوا يلجؤون إلى المتصوفة كلما انقطعت السماء عن المطر وهذا أكبر دليل على شيوع ذهنية الاعتقاد في الكرامات وأن مجرد ذهابهم إلى المتصوفة والدعاء لهم تحل مشاكلهم<sup>5</sup>.

### ب: الأسطورة.

وكان تقبل الظواهر الغريبة مألوفة عند العامة والخاصة على حد سواء وقد أخبر البكري بذلك في حادثة المرأة التي تحايلت على حماد وأوهمته بقدرتها على إبطال مفعول السيف بعد أن تمتعت على السيف بكلمات لكن تبين أنها حيلة انطلت على حماد حيث أرادت بها الفتاة الخلاص من حياتها بعد ما حدث لها من طرف جند حماد،<sup>6</sup> وكان أهل المغرب الأوسط يواجهون الأزمات وخاصة الطبيعية منها بكثير من السلبية وكان معظم الناس يفسرون مختلف الظواهر الطبيعية تفسيراً غيبياً ويربطونها بأشياء تحدث في حياتهم اليومية، وقد درج على ذلك معظم مؤلفي الفترة الوسيطة من خلال الانسياق وراء التفسيرات الخرافية والأسطورية وكان السبب في ذلك الخوف الشديد وكان التوجه السائد في بلاد المغرب في تلك الفترة إزاء هذه الآفات هو الالتجاء إلى المتصوفة لإيجاد حلول لأزماتهم<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> بومدين هشام نمر: مدينة بجاية معقل صوفي مهم خلال الفترة الوسيطة، المجلة الجزائرية للبحوث والدراسات التاريخية المتوسطة، المجلد 8، العدد 2، عدد خاص نوفمبر 2022م، جامعة وهران أحمد بن بلة 1، الجزائر، ص 65.

<sup>2</sup> البقالي: جوانب من الحياة الاجتماعية، ص 197.

<sup>3</sup> المرجع نفسه: ص 212.

<sup>4</sup> ابن خلدون: العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر، المعروف بتاريخ ابن خلدون، اعتنى به أو صهيب الكرمي، بيت الأفكار الدولية، عمان الأردن، ص 1626.

<sup>5</sup> البقالي: جوانب من الحياة الاجتماعية، ص 198.

<sup>6</sup> حاج عيسى: الحياة الاجتماعية، ص 313؛ لخضر بولطيف: ملاحح المنظومة القيمية للمجتمع القلعي الحمادي، منطلقات الفكر وأنماط السلوك، أعمال الملتقى الدولي حول مدينة قلعة بني حماد، ألف سنة من التأسيس"، (398 \_ 1427هـ / 1007 \_ 2007م)، قسم التاريخ، كلية الآداب والعلوم الاجتماعية، جامعة المسيلة، أيام 9\_10\_11، أبريل 2007م، ص ص 11 \_ 12.

<sup>7</sup> حاج عيسى: الحياة الاجتماعية، ص ص 232 \_ 333.

وحملت لنا كتب الجغرافيا وخاصة البكري الكثير من الأساطير نذكر منها على يسل المثال قول البكري "إن في الطريق إلى بسكرة جبل يعرف بزيغيزي في وسطه كهف فيه رجل قتيل لم يغيره مَرُّ الزمن وتقادم الدهور تفيض جراحه دما كأنما قتل منذ يومين ويحبر الكافة أنهم لا يعلمون متى قتل ... وقد نقله أهل تلك النواحي ودفنوه بأفئيتهم تبركا به ثم لم يلبثوا أن وجدوه في الكهف على حاله يحدث بذلك ثقات أهل تلك الناحية"،<sup>1</sup> وفي موضع آخر يذكر أن "في عمل وهران قرية أهلها موصوفون بعظم الأجساد ومعروفين بشدة الأيدي أخبرني غير واحد أنه رأى الرجل الكامل في الخلق المعهود يكون إلى دون منكب الرجل منهم وأنه كان منهم رجل يحمل ستة نفر ويخطو بهم خطوات ويحمل على عاتقه اثنين ويتأبط اثنين ويحمل على ذراعيه اثنين وأن الرجل منهم إذا أراد عمل بيت فاقطع الف كلخة وحملها على ظهره وسوى منها بيتا تاما معرشا"<sup>2</sup>.

ويخبرنا التيجاني في رحلته ببعض الاعتقادات الخاطئة السائدة في بوادي المغرب الإسلامي بقوله "وكانت العرب تزعم أن سهيلا (كوكب) كان رجلا يُعشر الناس ... أي يأخذ أموالهم وكذلك الضب وأنهما كانا مكاسين على تجار البر والبحر ... فمسخهما الله عقوبة لهما وجعل أحدهما نجما في السماء والآخر حيوانا في الأرض"،<sup>3</sup> ومن الأساطير التي أوردها البكري قوله "ويطل على بونة جبل زغزوغ وهو كثير الثلج والبرد ومن العجائب أن فيه مسجدا لا ينزل عليه شيء من ذلك وان عمر الجبل كله"،<sup>4</sup> وعن مدينة ندرومة يقول البكري "وبساحلها وادي ماسيين وهو نهر كثير الثمار وله مرسى مأمون وعليه حصنان ورباط حسن مقصود يُتبرك به وإذا سرق فيه أحد أو أتى بفاحشة لم تتأخر عقوبته وقد تعارفوا على ذلك من بركته وحسن صنع الله فيه"<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> البكري: المغرب، ص ص 52\_35.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ص 71.

<sup>3</sup> التيجاني: رحلة، ص 62.

<sup>4</sup> البكري: المغرب، ص 55.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ص 80.

## الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز.

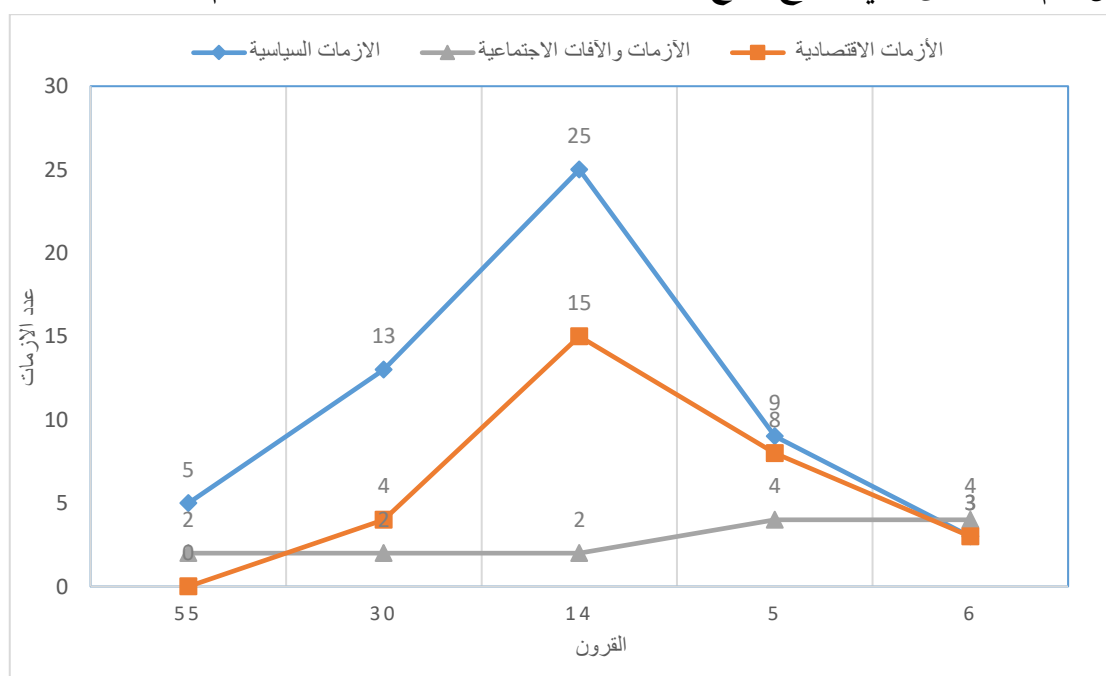
سادسا: التوزيع الإحصائي والتمثيل البياني للأزمات في المغرب الأوسط (ما بين القرنين 2-6هـ / 8-12م).

يمكن إجراء إحصاء تقريبي لأهم الأزمات في المغرب الأوسط خلال القرون (2-6هـ / 8-12م)، وذلك من خلال المعلومات المتناثرة في المصادر والمصنفات التاريخية.

1: جدول (رقم 9) التوزيع الإحصائي للأزمات في المغرب الأوسط حسب القرون (2-6هـ / 8-12م).

| نوع الأزمة | القرون | الأزمات السياسية | الأزمات الاقتصادية والكوارث الطبيعية | الأزمات والآفات الاجتماعية |
|------------|--------|------------------|--------------------------------------|----------------------------|
|            |        |                  |                                      |                            |
| 2          | 2      | 5                | 0                                    | 2                          |
| 3          | 3      | 13               | 4                                    | 2                          |
| 4          | 4      | 25               | 15                                   | 2                          |
| 5          | 5      | 9                | 8                                    | 4                          |
| 6          | 6      | 3                | 3                                    | 4                          |

2: شكل رقم 2: منحنى بياني يوضح توزيع الأزمات حسب القرون (2-6هـ / 8-12م).



### 3: تحليل المنحنى البياني.

يمثل المنحنى البياني أعلاه توزيع الأزمات التي مرت على المغرب الأوسط في الفترة الممتدة ما بين القرنين (2- 6هـ/ 8-12م)، وذلك من خلال الإشارة إليها كنسب إحصائية تقريبية.

حيث نلاحظ بروز منحنى الأزمات السياسية لكونها تعتبر أكثر الأزمات انتشارا وتأثيرا ونلاحظ أن هذه الأزمات تتوزع بشكل متفاوت ومتذبذب بين القرون ففي القرن الثاني بلغت حوالي 5 أزمات كبرى بينما ارتفعت في القرن الثالث إلى 13 أزمة وبلغت ذروتها خلال القرن الرابع إلى 25 أزمة أي حوالي أزمة كل أربع سنوات لتتراجع في القرن الخامس إلى 9 أزمات وفي القرن السادس إلى 3 أزمات.

ويأتي المنحنى الذي يمثل الأزمات والكوارث الاقتصادية أقل نسبيا مقارنة بسابقه حيث لم يسجل أزمات اقتصادية في القرن الثاني بينما بلغت حوالي 4 أزمات في القرن الثالث لترتفع بعد ذلك في القرن الرابع إلى 15 أزمة أي حوالي أزمة كل ستة سنوات، لتتخفض نسبيا إلى 8 أزمات في القرن الخامس ثم تتراجع إلى 3 أزمات خلال القرن السادس.

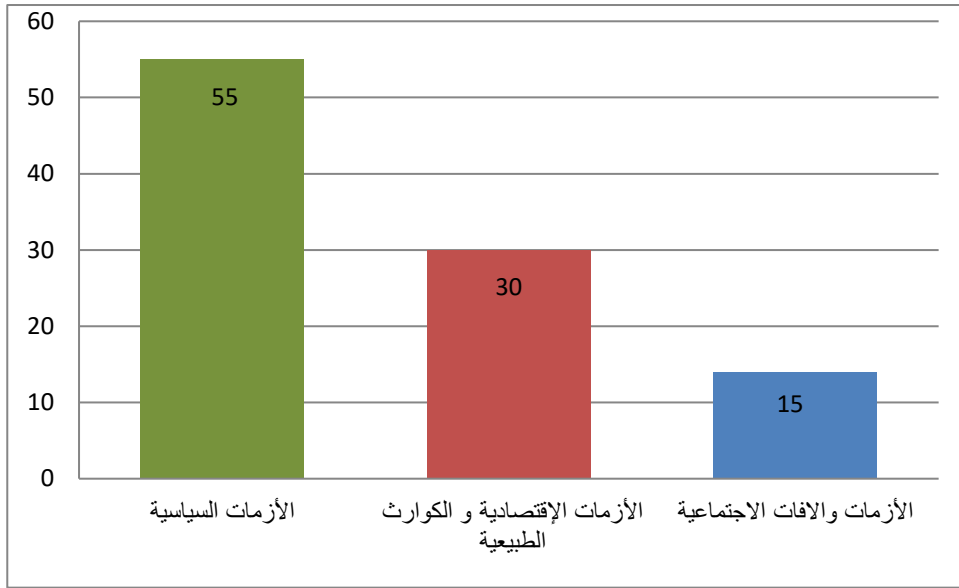
ويشير المنحنى الثالث الذي يمثل الأزمات والآفات الاجتماعية إلى نسب قليلة مقارنة بالأزمات السياسية والاقتصادية حيث بلغت حوالي أزميتين خلال القرون الثاني والثالث والرابع بينما ارتفعت نسبيا إلى حوالي 4 أزمات خلال القرنين الخامس والسادس.

ونلاحظ من خلال هذا التمثيل البياني ارتفاع الأزمات السياسية مقارنة بمثيلاتها من الأزمات الاقتصادية والاجتماعية، ونلاحظ أيضا ارتفاع الأزمات بصفة عامة خلال القرن الرابع؛ كما نلاحظ أن هذه الأزمات تسير في نسق تصاعدي حيث تبدأ بالتزايد تدريجيا من القرن الثاني إلى القرن الرابع ثم تبدأ بالتراجع من القرن الرابع إلى السادس.

4: جدول (رقم 10) التوزيع الإحصائي للأزمات في المغرب الأوسط حسب نوع وطبيعة الأزمة (2- 6هـ/ 8-12م).

| نوع وطبيعة الأزمة | الأزمات السياسية | الأزمات الاقتصادية والكوارث الطبيعية | الأزمات والآفات الاجتماعية |
|-------------------|------------------|--------------------------------------|----------------------------|
| العدد             | 55               | 30                                   | 15                         |

5: شكل رقم 3 أعمدة بيانية توضح توزيع الأزمات حسب طبيعتها (2- 6هـ/8-12م).



#### 6: تحليل الأعمدة البيانية.

نلاحظ من خلال الأعمدة البيانية ارتفاع نسبة الأزمات السياسية إلى أزيد من النصف 55% مقارنة بالأزمات والكوارث الاقتصادية 30% والآفات والظواهر الاجتماعية 15% وقد يحدد الفارق الواضح بين هذه النسب تأثير هذه الأزمات على المجتمع إذ تعتبر الأزمات السياسية الأكثر تأثيرا والأكثر انتشارا مقارنة بمثيلاتها من الأزمات الأخرى؛ إذ لا تخلو دولة من الدول التي مرت على المغرب الأوسط من أزمات سياسية أثرت على المجتمع سياسيا وجغرافيا واقتصاديا وديمقرافيا وذهنيا.

وتأتي الكوارث الطبيعية والأزمات الاقتصادية في المرتبة الثانية من حيث العدد والانتشار والتأثير وقد زودتنا المصنفات التاريخية التي أرخت للفترة مدار البحث بالعديد منها والآثار المدمرة لها وتأثيرها السلبي على المجتمع سياسيا وجغرافيا واقتصاديا وديمقرافيا وذهنيا.

وتأتي الأزمات والآفات الاجتماعية أخيرا لتكمل حلقة الأزمات التي مست المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث؛ وتعتبر هذه الآفات الأقل تأثيرا وانتشارا والأقل ذكرا في المصادر والمصنفات التاريخية خاصة في المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة.

والدارس لهذه الأزمات يلاحظ اشتراكها في التأثير على المجتمع من جميع النواحي سياسيا وجغرافيا واقتصاديا وديمقرافيا وذهنيا، وهذا ما فصلت فيه في الفصل الثامن من الأطروحة وقد خصصته لانعكاسات الأزمات على المجتمع.

لكن هذه المصنفات لم تزودنا بنسب وإحصائيات مضبوطة تمكن الباحث من فهم نتائجها وآثارها بشكل واضح وصريح، وفي معظم الأحيان يكون الإشارة إليها بنسب تقريبية؛ فنجد على سبيل المثال في انتفاضة الواسلية على الإمام

## الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز.

عبد الوهاب يقول أبو زكرياء عن ضحايا هذه المواجهة "قتل فيها خلق كثير"<sup>1</sup>، ويذكر النويري عن نتائج ثورة خلف بن خير(364هـ/975م)، على بلكين بن زيري بقوله "فقتل بلكين عدد لا يحصى من أهل القلعة"<sup>2</sup> (ليست قلعة بني حماد)، ويقول ابن عذاري عن حرب الزيريين بقيادة محمد بن أبي العرب ضد زيري بن عطية الزناتي سنة (389هـ/999م)، وكانت الغلبة لزناتة ويذكر نتيجة هذه المواجهة بقوله "وقتل خلق كثير وأخذ أسرى كثير"<sup>3</sup> وفي المعركة التي وقعت بين بني غانية بقيادة علي بن إسحاق والموحدين بقيادة يعقوب بن حفص سنة (583هـ/1187م)، يذكر التجاني نتائج هذه المعركة بقوله "وقتل في هذه المعركة أكثر جيش المنصور"<sup>4</sup>.

ونفس الشيء ينطبق على الكوارث الطبيعية والأزمات السياسية والاقتصادية ففي زلزال (472هـ/1079م)، الذي ضرب عامة بلاد المغرب يقول ابن أبي زرع وهو يصف الدمار الذي خلفه هذا الزلزال "كانت الزلزلة العظيمة التي لم يرى الناس بالمغرب مثلها هدمت المباني ومات فيها خلق كثير تحت الردم"<sup>5</sup>، وفي القحط الذي ضرب إفريقية سنة (295هـ/908م)، يقول ابن أبي زرع "وهلك فيه أكثر الناس"<sup>6</sup>.

وبالنسبة للآفات والأزمات الاجتماعية التي تعد الأكثر غموضا والأقل حضورا من بين الأزمات التي مست بلاد المغرب الأوسط فلم أجد إشارات أو إحصائيات محددة لها.

ونستنتج من خلال ما سبق أن انتشار هذه الأزمات وتنوعها وتعدد صورها وأشكالها من العوامل الأساسية التي ساهمت في استمرارية التدهور والتأزم في الفترة قيد الدراسة وإحداث تغيرات وتحولات طارئة على المجتمع.

<sup>1</sup> أبو زكريا: سير الأئمة، ص 97.

<sup>2</sup> النويري: نهاية الأرب، ج 24، ص ص 95-96.

<sup>3</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص ص 249-250.

<sup>4</sup> التيجاني: رحلة التيجاني، ص 136.

<sup>5</sup> ابن أبي زرع: الأنيس المطرب، 168.

<sup>6</sup> المصدر نفسه: ص 546.

المبحث الثاني: معالجة الأزمة والحد من وقعها.

أولاً : دور السلطة الحاكمة.

تعتبر الدولة أو النظام السياسي السائد في بلد ما المسؤول المباشر على المجتمع الذي يعيش في تلك الأرض فيجب على الدولة توفير سبل راحت ذلك المجتمع وتوفير العيش الكريم والأمن له، وهذا ما قامت به معظم دول المغرب الأوسط في الفترة مدار البحث لمجتمع المغرب الأوسط أثناء تعرضه للأزمات وسنحاول بهذا الصدد ذكر ما وصلنا من أحداث أخبرنا به المؤرخون في كتبهم ومصنفاتهم.

يخبرنا ابن الصغير عن مراعاة حكام الدولة الرستمية لشؤون المجتمع وقت الأزمات على عهد عبد الرحمن بن رستم بقوله "وبيوت أمواله ممتلئة وأصحاب الشرطة والطائفون به قائلون بما يجب وأهل الصدقة على صدقاتهم يخرجون في أولي الطعام فيقبضون أعشارهم في هلال كله ... وأهل الشاة والبعر يقبضون ما يجب على أهل الصدقات لا يظلمون ولا يُظلمون فإذا حضر جميع ذلك صرف الطعام إلى الفقراء وبيعت الشاة والبعر فإذا صارت أموالاً دفع منها إلى العمال بقدر ما يستحقون على عملهم ثم نظر في باقي سائر المال فإذا عرف مبلغه أمر بإحصاء من في البلد وفيما حول البلد ثم أمر بإحصاء الفقراء والمساكين فإذا علم عددهم أمر بإحصاء ما في الأهراء من الطعام ثم أمر به فأشتري منه أكسية صوفا وجبابا صوفا وفراء صوفا وزيت ثم دفع في كل أهل بيت بقدر ذلك ويؤثر بأكثر ذلك من مال الجزية وخراج الأرضين وما أشبه ذلك فيقطع لنفسه وجيشه وقضاته وأصحاب شرطته والقائمون بأموره ما يكفيهم في سنتهم ثم إذا فضل صرفه في مصالح المسلمين"<sup>1</sup>.

وكان للسلطة الفاطمية رؤية واضحة في الاستعداد للشدائد والحن من خلال بناء المدن وتحصينها وإدخال الأقوات لوقت الحاجة وهذا ما جاء به ابن حماد عن بناء مدينة الحمادية (المسيلة)، من طرف الخليفة الفاطمي القائم بأمر الله حيث أمر عامله "علي بن حمدون الجذامي المعروف بابن الأندلسية أن يبنها ويحصنها ويحمها وسماها الحمادية باسمه ... وأمر أن يدخر فيها من الأقوات وأنواع المأكولات وكل ما تنظم إليه الضرورة وإذا ارتفعت الأسعار وأغبت الأمطار يكتب إلى أبي القاسم وهو ولي عهد أبيه وبعد إفضاء الأمر إليه يستأذنه في البيع ويعلمه بما في ذلك من الزيادة والنفع فيأباه وينهاه ويأمره بالاستكثار والادخار ويعلمه أنه سيحتاج إليه ويضطر نحوه فلم تزل تلك الأطعمة مصنوعة مختزنة إلى فتنة أبي يزيد وخروج إسماعيل المنصور إليه وأتباعه فكانت عوناً له لإنجاده وإمداده عند وصوله إلى جبل كيانة"<sup>2</sup>.

وخلال الفترة الحمادية ساهم الحكام وعلى رأسهم الناصر بن علناس في الحد من وقع الأزمات على المجتمع من خلال إجراء المياه وغرس البساتين والحقول وتشجيع الفلاحين وأصحاب الحرف،<sup>3</sup> ونجد هذا في وصف الإدريسي لمدينة القلعة حاضرة بني حماد قوله "كانت في وقتها قبل عمارة بجاية دار مك لبني حماد وفيها كانت ذخائرهم مدخرة وجميع

<sup>1</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 35-36.

<sup>2</sup> ابن حماد: أخبار ملوك بني عبيد، ص 46.

<sup>3</sup> عميور: ريف المغرب الأوسط، ص 124.

## الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز.

أموالهم مخزنة ودار أسلحتهم والحنة تخرن بها فتبقى العام والعامين لا يدخلها الفساد ولا يعتريها تغيير" <sup>1</sup>، ويقول عن قسنطينة "والحنة تقيم بها مائة سنة لا تفسد" <sup>2</sup>.

وفي ظل اجتياح القبائل العربية الهلالية لمعظم مناطق المغرب الأوسط وتزايد نشاطها التخريبي بإقليم دولة بني حماد اتبع حكام بني حماد سياسة تهدف من ورائها إلى توفير الأمن والاستقرار والهدوء بالمنطقة بما يكفل ممارسة الأنشطة الاقتصادية المختلفة لسد حاجات السكان من الغذاء من جهة وتجنيد البلاد الوقوع في فخ المجاعات والأمراض الفتاكة التي تعصف بالسكان بسبب قلة المحاصيل الزراعية وارتفاع الأسعار بسبب أزمة الغذاء المحتملة، <sup>3</sup> ويورد ابن خلدون نصا مهما يوثق الهجرات الهلالية التي اجتاحت أقاليم المغرب الأوسط بعد معركة سببية بقوله "وعاجوا على ما هنالك من الأمصار ثم طنة والمسيلة فخربوها وازعجوا ساكنيها وعطفوا على المساكن والقرى والضياع والمدن فتركوها قاعا صفصفا أقفر من بلاد الجن وأوحش من جوف البعير وغورا المياه واحتطبوا الشجر وأظهروا في الأرض الفساد وهجروا ملوك إفريقية والمغرب من صنهاجة وولاة أعمالها في الأمصار وملكو عليهم الضواحي يتحيفون جوانبها ويقعدون لهم بالمرصد يأخذون لهم الإتاوات على التصرف في أوطانهم"، <sup>4</sup> كما قام بنو حماد بتقديم إتاوات وضرائب ضخمة إلى شيوخ القبائل الهلالية نظير الحصول على حق التصرف في أراضيهم وممتلكاتهم في إقليم دولتهم وكذلك شراء الأمن والهدوء حتى وصل الأمر بهم إلى دفع نصف غلاتهم ومحاصيلهم الزراعية حتى تضمن الدولة توفير الغذاء لسكانها والذي هو منوط بضمان الأمن والاستقرار من جهة وممارسة النشاط الفلاحي في الأرض الزراعية من جهة أخرى <sup>5</sup>.

وقد عرفت حواضر وأرياف المغرب الأوسط ازدهار زراعي خلال حكم المرابطين نتيجة للدور المهم لحكامها فقد أقر يوسف بن تاشفين أحكام الشريعة وضبط الجباية وبسط الأمن فرخيت الأحوال وأمن الناس ونشطت النفوس وقد جعلت هذه الجهود التي قام بها يوسف بن تاشفين تشهد بأن عهده عهد الرخاء الاقتصادي والازدهار الزراعي <sup>6</sup>.

وكانت الدولة الموحدية تقوم بفرض الرسوم الجبائية العينية على مداخل الفلاحين وتجار المواد الغذائية لتقوم بخزنها قصد التصرف فيها عند الحاجة وزمن الكوارث الطبيعية والجفاف فإنها تقدم على توزيع محتويات مخازنها على المستضعفين والجياح وهي بهذا العمل تقوم بدورين مترابطين فمن جهة تخفف من بؤس السكان من جهة أخرى تحول دون قيام اضطرابات قد تهدد مشروعيتها وجودها وعادة ما كان للدولة الموحدية دور مهم في أوقات الأزمات والكوارث الطبيعية وهذا ما جسده

<sup>1</sup> الإدريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص 261.

<sup>2</sup> المصدر نفسه: ج1، ص 256.

<sup>3</sup> بوقاعدة البشير: سياسة بني حماد لتأمين الغذاء أيام الحصار العربي الهلالي لمدينة المغرب الأوسط، مجلة الباحث دورية علمية أكاديمية محكمة تعنى بالتعليمات والعلوم الإنسانية، تصدر عن المدرسة العليا للأساتذة بوزريعة، مجلد 8، عدد 2، 31، 12، 2016م، الجزائر، ص 189.

<sup>4</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص 27.

<sup>5</sup> بوقاعدة البشير: سياسة بني حماد، ص 190.

<sup>6</sup> عمير: ريف المغرب الأوسط، ص 125.

## الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز.

الخليفة المستنصر في مجاعة 616هـ/1019م، والتي نتج عنها ندرة في المواد الغذائية وارتفاع أسعار حيث أمر بفتح المخازن المعدة لاختزان الطعام ففتحت للعمامة وفرقت عليهم فذكر أنها كانت بثمان للأقوياء وبغير ثمن للضعفاء كما أقدم على فتح بيت المال وتوزيع مساعدات مالية على المحتاجين وبهذا الإجراء تحسنت أحوال الناس،<sup>1</sup> كما لقيت الزراعة اهتمام بالغ من طرف الخلفاء الموحيدين من خلال تنظيم الخراج وحثت هذه السياسة المالية الزراع على العمل والإنتاج وراقبت الدولة أحوال الزراعة وقدمت النصائح العلمية للفلاحين.<sup>2</sup>

### ثانيا : دور النخب العالمة:(الفقهاء والمتصوفة).

كان للنخب العالمة من (الفقهاء والمتصوفة والأولياء) دورا بارزا في تجاوز الأزمات سواء من الناحية المعنوية أو المادية وسنحاول في هذا الصدد ذكر ما وصلنا من أخبار حول هذا الدور المهم الذي امتازت به هذه الفئة من المجتمع نظرا للمكانة الدينية والاجتماعية التي تميزت بها وجعلتها تنصدر فئات المجتمع وتساهم بوضع حلول لتجاوز أثر الأزمات على مجتمع المغرب الأوسط.

### أ- الدور المعنوي.

ونجد هذا الدور كأحد الحلول لتجاوز القحط والجذب فيذكر الغبريني أن الولي الصالح أبي الحسن الحارثي (638هـ/1240م)، كان يستسقي للناس في بجاية وقد نقل لنا شهادة الفقيه محمد بن إبراهيم السلاوي قال "كنت ببجاية فأصاب الناس جفؤاً عظيماً وقلّت المياه وجف أميسون ووصل الزق إلى أربعة دراهم وكان الناس يملؤون الماء من الوادي الكبير قال فبعثني رحمه الله إلى بعض دور أصحابه وسقيت برمة ماء من ما جلها إلى داره رحمه الله وأمرني رضي الله عنه أن أسوق منها الماء للفقراء يشربون ... قال فرمق السماء ببصره ودعا الله تعالى ورفع يديه وشرع المؤذن في الآذان فانعقدت السحب وتراكمت ولم يختم المؤذن آذانه بقول لا إله إلا الله حتى كان المطر كأفواه القرب وروى الناس وأغدقوا"،<sup>3</sup> وهناك أسباب أخرى تدفع العمامة إلى الأولياء والمتصوفة طلبا للاستسقاء منها ما يكون الإنسان سبب مباشر فيه ونذكر على سبيل المثال بعد الحصار الذي ضربه بنو غانية على قسنطينة الذي أدى إلى ندرة الماء فجاء العمامة إلى الولي الصالح الحسن بن خلوف للاستسقاء،<sup>4</sup> ومن الفقهاء من يحاول شرح أسباب الأزمات لتخفيف وقعها على الناس مثل قول الفقيه

<sup>1</sup> بولقطيبي: جوائح وأوبئة، ص 70؛ ابن عذارى: البيان قسم الموحيدين، ص 266.

<sup>2</sup> عميور: ريف المغرب الأوسط، ص 126.

<sup>3</sup> الغبريني: عنوان الدراية، ص 149.

<sup>4</sup> مزدور سمية: الأزمة والولاية الصوفية في المغرب الأوسط (ما بين القرنين 6-10هـ/12-16م)، ضمن كتاب مغرب أوسطيات، ط1، منشورات مكتبة اقرأ، الجزائر، 2013م، ص 148.

أبي الحسن بن هيدور "إذا ظهرت الخواارج واشتدت الفتنة تحقق ظهور الغلاء لأنه لازم لها وإذا كان الغلاء وطال واشتدت أسبابه لزم عنه الوباء وهذا علم صحيح وقانون مضطرد"<sup>1</sup>.

#### ب- الدور المادي.

من بين الأعمال التي يقوم بها المتصوفة في محاولتهم تخفيف الأزمة هو القيام بمبادرات خيرية كتلك المبادرة التي قام بها الفقيه أبي زكرياء الزواوي بإعانة الضعفاء من أهل حاضرة بجاية بحث كان يقصد اغنياءها وميسوريها ويحثهم على مساعدة الجياع وجمع منهم مالا معتبر واكثرى به فندقا في المدينة ووفر لهم كل ما يحتاجون إليه من مأكل وملبس ما يغنيهم عن السؤال،<sup>2</sup> وقد منع الفقهاء الناس من بيع القمح والشعير زمن الشدائد للأعراب حتى لا تقوى شوكتهم،<sup>3</sup> وشدد فقهاء المغرب الأوسط على منع التجار من احتكار السلع زمن المسغبة وحثو التجار على إخراج الطعام وبيعه في الأسواق ليدركها جميع الناس ضعيفهم وقويهم كما أو جبوا التسعير على التجار تجنباً للغلاء الفاحش<sup>4</sup>.

ومن بين مساهمة فقهاء المغرب الأوسط في تجاوز الأزمة ما ذكره الونشريسي أن أحد الفقهاء في زمن الجماعة باع (قاعة) كانت مملوكة لرجل غاب عن وطنه وصرف ثمنها على أولاده وقت الشدة وقد استفتى قاضي الجماعة في هذه المسألة فأجاب بإقرار الفتوى السابقة،<sup>5</sup> واشتد الحال بالناس في بجاية حتى أباح لهم الفقهاء أكل الجراد بعد ذكائه<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> بوضلاح حياة: خارطة الجوائح بالمغرب الأوسط ما بين القرنين الثامن والتاسع الهجريين، 14-15م، الأسباب والنتائج، جامعة عبد الحميد مهري قسنطينة، الجزائر، مجلة آفاق فكرية، 30/11/2021م، ص 83.

<sup>2</sup> البياض عبد الهادي: تجليات المقاربة اللوسيطية في منهج التكافل الاجتماعي لمتصوفة مغرب العصر الوسيط، ضمن كتاب التصوف السني في تاريخ المغرب، نسق نموذجي للوسطية والاعتدال، منشورات دار الزمن، الدار البيضاء، 2010م، ط1، ص 289 انظر أيض مفتاح خلفات، العلاقات بين الصوفية والمجتمع ببجاية خلال العصر الوسيط، ضمن كتاب أشغال الملتقى الدولي حول بجاية مدينة التاريخ والحضارة لبجاية، 30/31 أكتوبر 2012م، منشورات كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة بجاية 2013م ص 47.

<sup>3</sup> مزردور: المجاعات والأوبئة، ص 147.

<sup>4</sup> نفسه.

<sup>5</sup> الونشريسي: المعيار، ج5، ص 100.

<sup>6</sup> بوضلاح: خارطة الجوائح بالمغرب الأوسط، ص 83.

### ج - الولاية والأزمة.

التصوف ظاهرة إنسانية أفرزها مجتمع متأزم خائف يواجه بها الخوف من الطبيعة؛<sup>1</sup> ويتجلى الولاية في الدور السياسي والاجتماعي للولي أوقات الأزمات مع اختلاف طبيعتها،<sup>2</sup> وتعتبر ظاهرة الولاية من نتائج الأزمة كما أن الفكر الكرامي ينشط إبان مرحلة الأزمات ليشكل البديل لها طمعا في تخطيها،<sup>3</sup> ويعتقد المتصوفة أن كل الأزمات عبارة عن تجليات قوى غيبية ناتجة عن إرادة الإله،<sup>4</sup> ويرى الصوفية أن مواجهة الأزمات منوط بها أولياء الله دون غيرهم وهم بذلك يمثلون دور الوساطة بين الله وعباده،<sup>5</sup> وتكمن مهمة الأولياء في التقسيم الاجتماعي في تنظيم العلاقات مع عالم الغيب.<sup>6</sup>

ومن النصوص المناقبية التي تبرز دور المتصوفة وقت الأزمة قول أحدهم "إذا غَلَّتْ أسعاركم وَقَلَّتْ أمطاركم وضعفت ثماركم وتنكرت قلوبكم وعميت عن الرشد ما سمعكم وكثرت النسيمة والغيبة في خياركم وجارت عليكم ملوككم فالتجئوا إلى الله بأولياء خلف ظهوركم يؤمنكم الله مما تحافون"،<sup>7</sup> وفي سنة 583هـ/1143م، حاصر بنو غانية قسنطينة وقطعة عنها الماء "فلجأ أهل البلد إلى صالحها الشيخ أبي الحسن بن مخلوف فسأل الله المطر فنزل وكانت حملة عظيمة في الوادي خربت سد الميورقي"،<sup>8</sup> وكان المتصوفة على عهد الموحدين يخرجون خارج أبواب مراکش للاستسقاء وكان اليهود يشاركون المسلمين في الخروج والاستسقاء وعادت ما كان المتصوفة يقومون بتوزيع المؤن والغذاء والحوت والقمح والشعير ويعتبر إطعام الطعام من أكثر المظاهر والسلوكيات انتشارا زمن الأزمات من قبل المتصوفة.<sup>9</sup>

<sup>1</sup> الشادلي عبد اللطيف: التصوف والمجتمع (نماذج من القرن العاشر الهجري)، منشورات جامعة الحسن الثاني، 1989م، المغرب، ص 315.

<sup>2</sup> نلي سلامة العامري: الولاية والمجتمع مساهمة في التاريخ الاجتماعي لإفريقية في العهد الحفصي، دار الفارابي، 2006م (د.ب.ن)، ط2، ص 259.

<sup>3</sup> بوتشيش إبراهيم قادري: واقع الأزمة والخطاب الإصلاحي في كتب المناقب والكرامات (أواخر ق 6 هـ وبداية ق 7 هـ و 12 و 13م، ضمن كتاب أعمال ملتقى الإسطوغافيا والأزمة، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، (د.ت.ن)، ص 26 وما بعدها.

<sup>4</sup> الشادلي عبد اللطيف: التصوف والمجتمع، ص 111.

<sup>5</sup> بوداود عبيد: ظاهرة التصوف في المغرب الأوسط مابين القرنين 9 و7هـ، دراسة في التاريخ السوسيو ثقافي، دار الغرب للنشر والتوزيع، وهران الجزائر، (د. ت. ن)، ص 248.

<sup>6</sup> الشادلي عبد اللطيف: التصوف والمجتمع، ص 112.

<sup>7</sup> مزدور: المجاعات والأوبئة، ص 150.

<sup>8</sup> ابن قنفذ أبو العباس أحمد ابن الحسين بن علي ابن الخطيب القسنطيني: الفارسية في مبادئ الدولة الحفصية، تحقيق محمد الشادلي النيفر وعبد المجيد التريكي، الدار التونسية للنشر، 1968م، تونس ص 103.

<sup>9</sup> المغراوي محمد: الموحدون وأزمات المجتمع، دار جذور للنشر، الرباط المغرب، 2006م، ط1، ص 174-175.

ثالثا : دور المجتمع.

أ: التكافل الاجتماعي.

يُقصد بالتكافل الاجتماعي ذلك النظام الذي لا يقتصر على وجه من وجوه البر فقط بل يعبر عن عادات التضامن والترابط والتعاقد والتعاون بين جميع أفراد المجتمع وشرائحه المختلفة،<sup>1</sup> وأورد الونشريسي إشارة مهمة عن التكافل الاجتماعي من طرف التجار ومنها أن رجلا من أهل بجاية من أكابر التجار وذوي الأموال الطائلة كان في زمن الوباء بحال جيدة قد أوصى بتصدق على الفقراء والمساكين من أهل بلده بمبلغ من المال قدره مائة وخمسون دينار من الذهب،<sup>2</sup> وأورد الونشريسي أيضا أن رجلا آخر من أهل مدينة مليانة أوصى بصرف ثلث ماله على المساكين،<sup>3</sup> وكر الونشريسي في موضع آخر سئل أحد الفقهاء عن رجل من أهل المغرب قال عند موته داري بعد موتي صدقة فعمد أهل البلد إلى تلك الدار فباعوها وصرفوا ثمنها في حصير مسجد وسقفه.<sup>4</sup>

وكان للمرأة دور مهم في التكافل الاجتماعي من خلال الوقف فيذكر الونشريسي في نوازه "أن امرأة حبست زاوية ثم سافرت من ذلك المكان بنحو تسعة أعوام وبقيّة الزاوية بيد الفقراء يجتمعون فيها ويُنزلون فيها من يرد عليهم من الغرباء".<sup>5</sup>

ب: الادخار الجماعي.

حث القران الكريم على ضرورة ادخار المواد الغذائية للاستفادة منها في وقت الجذب والقحط أو الوباء والكوارث وجاء ذلك في سورة يوسف في قوله تعالى

يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَّعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ٤٦ قَالَ تَزَرَّعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ فِي سُنبُلَةٍ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ ٤٧ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعُ شِدَادٍ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تُحْصِنُونَ ٤٨ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِضُونَ ٤٩ ٦

وخزن أهل المغرب الأوسط فائض الحبوب في مطمورات جماعية من أجل الاستفادة منها وقت الحاجة أو وقوع الأزمات مثل الجوع والوباء والفتن والحروب ونذكر على سبيل المثال أماكن خزن الحبوب مثل القلاع في منطقة الأوراس

<sup>1</sup> عجوة محمد نجيب أحمد: المجتمع الإسلامي دعائمه وآدابه في ضوء القران الكريم، مكتبة مبدولي، القاهرة مصر، 2000م، ط1، ص 253-255.

<sup>2</sup> الونشريسي: المعيار، ج6، ص 6.

<sup>3</sup> المصدر نفسه: ج9، ص 370.

<sup>4</sup> المصدر نفسه: ج5، ص 171.

<sup>5</sup> المصدر نفسه: ج7، ص 115.

<sup>6</sup> سورة يوسف الآية 45، 49.

## الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز.

وكان أهل المغرب الأوسط يخزنون الحبوب في مطامير تحت الأرض مثل مطامير قسنطينة والقلعة،<sup>1</sup> ويرى ابن خلدون أن الإنسان لا يأمن على مستقبله وسلامته من الكوارث إلا إذا وفر ما يكفيه من المؤن لمدة لا تقل على سنتين على أقل تقدير،<sup>2</sup> وكانت الأهرام تبنى في الأماكن الآمنة مثل المرتفعات والروابي أو داخل الحصون أو قرب القلاع وذلك من أجل تأمينها من طرف الحرس وعادة ما يلجأ أصحاب المؤن المدخرة خلال فترات الحروب والفتن حيث تكثرت عمليات السطو والنهب إلى تأجير حراس مداومين مقابل أجر متفق عليه وكان يتم استخدام بعض المواد الطبيعية لتعقيم الأهرام من الآفات.<sup>3</sup>

وبطبيعة الحال كان للدولة أو النظام السياسي السائد دور مهم في تخزين المواد الغذائية والأطعمة وخاصة الحبوب في وقت الرخاء للاستفادة منها وقد الشدة والحاجة أي وقت حدوث الأزمات (الحروب، الفتن، الصراعات، الجفاف، القحط، الزلازل، الأوبئة) وغيرها، وللأسف تندر الإشارات في المصادر المعاصرة للفترة قيد الدراسة وهذا ما دفعنا إلى اللجوء إلى الفترة الزيانية وهي المتأخرة عن الفترة مدار البحث لذكر مساهمة الدولة في عملية الادخار.

يذكر ابن خلدون نصا مهما عن تعامل السلطة الحاكمة مع الأزمات وخاصة زمن الحروب وهو ما جاء على لسان الشيخ محمد بن إبراهيم الآبلي قوله "جلس السلطان أبو زيان صبيحة يوم الفرج وهو يوم الأربعاء في خلوة زوايا قصره واستدعى ابن حجاف خازن الزرع فسأله كم بقي من الأهرام والمطامير المختومة فقال له إنما بقي عولة اليوم وغدا فاستوصاه بكتماها"،<sup>4</sup> وقد ساعدت المدخرات السلطانية الزيانية على تخطي الحصار المريني الثاني وقد أخبرنا بذلك ابن فضل الله العمري بقوله "ولم يظهر منهم وهن ولا خور لانقطاع الميرة لما كان عندهم من المخزون حتى قدام اللحم ومسلات الشحوم لم يتغير طعمها لأن بلاد المغرب يطول مكث المخزونات بها فإنه ربما بقي القمح والشعير في بعض أماكنها ستين سنة لا يتغير ولا يسوس ثم يخرج بعد خزن هذه المدة الطويلة يزرع فينبت وخصوصا تلمسان في بر العدو وطليلة في الأندلس".<sup>5</sup>

وعاصر يحيى ابن خلدون المجاعة التي ضربت تلمسان سنة 776هـ/1374م، فوصفها بقوله "إنها نتيجة عن إعصار عظيم أهلكت الزرع بتلمسان فأكل الناس بعضهم بعض وافتقروا إلى ما لدى السلطان الذي تصدق بنصف جبايته على ضعفاء تلمسان وكان يجمعهم في كل يوم في الرحاب الفسيحة من المدينة وتقدم لهم المؤونة بواسطة أعوانه ومساعديه"، كان هذا على عهد السلطان الزياني أبي حموا موسى الثاني وبهذا الصدد أصدر قرارا للتكفل بالضعفاء والمساكين والفقراء وضمهم إلى بيمارستانات المدينة وقدم لهم الطعام في الصباح والمساء طوال فصل الشتاء والربيع وفتح لهم أهرام الزرع ومخازنه وأباح

<sup>1</sup> رشيد عبد العزيز: الأمن الغذائي في المغرب الأوسط (الدولة الرستمية نموذجاً 160-299هـ/777-911م)، مجلة الحكمة للدراسات

التاريخية، العدد 3/3 مارس 2015م، مركز الحكمة للبحوث والدراسات التاريخية، الجزائر، ص 8.

<sup>2</sup> المرجع نفسه: ص 7.

<sup>3</sup> نفسه.

<sup>4</sup> ابن خلدون: العبر، ج، ص 129.

<sup>5</sup> العمري: مسالك الإبصار، ج4، ص 90.

## الفصل الرابع: وقع الأزمات على النسيج الاجتماعي وقراءة في جهود التجاوز.

للناس بيعه وخفض لهم سعره،<sup>1</sup> وبعد انجلاء حصار المرينيين عن تلمسان قام السلطان الزياني أبو حمو موسى بعدة إجراءات وتدابير من شأنها الاستعداد لأبي عدوان أو حصار أو شدة ما وقام بجملة من الإجراءات ذكرها التنسي في نظم الدر بقوله "كان أو ما بدأه الملك أبو حمو هدم مدينة يوسف بن يعقوب وإصلاح ما تخدم من تلمسان وبنى الأسوار الستائر وحفر الخنادق وخرن فيها الطعام والإدام والملح والفحم والخطب وما لا حد له ولا حصر"<sup>2</sup>.

وجاء في كتاب واسطة السلوك في سياسة الملوك للسلطان الزياني أبو حمو موسى الثاني لابنه وولي عهده جملة من النصائح من بينها قوله "إذا كان زمن القحط ومحل مجاعة واقعة وأزال فتفرق بهم في المخازن والمخابي وتحن لضعفائهم والمحتاجين وتحابي وتؤثرهم مما ادخرته لشدائدهم في زمن الرخاء من فوائدهم فتعمر أسواقهم بما اختزنه من الطعام مما يقام به عود الناس في ذلك العام فإن كنت يا بني عاملا على هذا الأسلوب جلبت على محبتك القلوب ودعت لك الرعية ببقاء الدولة والتمهيد والنصر والتأييد وفي ذلك الصلاح التام لدولتك والخير العام لرعيته"<sup>3</sup>.

ومن مهام الدولة منع احتكار الطعام وهذا ما دعا إليه الفقهاء يقول العقباتي "من أعظم ما يجب تغييره والاحتساب في القيام به إخراج الزرع المختزن بيد أربابه فاضلا عن قوتهم زمن احتياج الناس إليه في مسغبة أو محمصة"<sup>4</sup>.

وكذلك قام السلطان الزياني أبو تاشفين سنة 789هـ/1387م حيث أمر بفتح أهراء الزرع وإباحة بيعه للناس بعد الخط من سعره الذي اقتضته المجاعة رفقا بالناس وحفظا لنظام حياتهم<sup>5</sup>.

### ج : الادخار الفردي.

وعادة ما يكون ادخار منزلي أي خزن المواد الغذائية وخاصة الحبوب في مطامير داخل المنازل والبيوت مثل منازل مدينة قسنطينة التي تعتبر أهم مراكز خزن الحبوب في المغرب الأوسط نظرا لطبيعة صخورها ومحافظتها على الحبوب لأطول فترة ممكنة وقد أشار إلى ذلك الإدريسي بقوله "وأهلها مياسير وذوي أموال وأحوال واسعة ومعاملات للعرب وتشارك في الحرث والادخار والحنطة تقيم في مطاميرها مائة سنة لا تفسد وليس في المدينة كلها دار كبيرة ولا صغيرة إلا وعتبت بأبها

<sup>1</sup> فلالي عبد العزيز: تلمسان في العهد الزياني (دراسة سياسية وعمرانية واجتماعية وثقافية)، طبع بالمؤسسة الوطنية للفنون المطبعية وحدة الرغبة، الجزائر 2007هـ، ج1، ص 128.

<sup>2</sup> محمد بن عبد الله التنسي: تاريخ بني زيان ملوك تلمسان مقتطف من نظم الدر والعقيان في بيان شرف بني زيان، تحقيق محمود آغا بوعباد، صدر هذا الكتاب بدعم من وزارة الثقافة، تلمسان عاصمة الثقافة الإسلامية، موفم للنشر، 2011م، ص 135-136؛ فلالي: تلمسان في العهد الزياني، ص 29-40..

<sup>3</sup> أبو حمو موسى الزياني: واسطة السلوك في سياسة الملوك، المطبعة الدولية التونسية، 1279هـ/1862م، ص 87-88.

<sup>4</sup> أبو عبد الله محمد بن أحمد بن قاسم بن سعيد العقباتي التلمساني: كتاب تحفة الناظر وغنية الذاكر في حفظ الشعائر وتغيير المناكر، تحقيق علي الشنوفي، المعهد الفرنسي بدمشق، سوريا، 1967م، ص 127.

<sup>5</sup> أبو زكرياء يحيى بن محمد ابن خلدون الحضرمي الإشبيلي: بغية الرواد في ذكر الملوك من بني عبد الواد، تحقيق ألفريد بيل، مطبعة فونطانة، 1328هـ/1910م، الجزائر، ج2، ص 326.

حجر واحد ... وأرضها كلها حجر صلد وفي كل دار منها مطمورتان أو ثلاث وأربع منقورة في الحجر لبرودة هوائها"،<sup>1</sup> وقد اهتمت كتب النوازل الفقهية بهذا الجانب فقد أشار المازوني في عدد من المسائل إلى حدوث منازعات بين الأفراد بسبب تعرض مطاميرهم للغصب.<sup>2</sup>

---

<sup>1</sup>الإدريسي: نزهة المشتاق، ج1، ص 266.

<sup>2</sup>مزدور: المجاعات والأوبئة، ص 146.

الخاتمة

## خاتمة البحث.

وفي الأخير يمكننا القول أن هذه الدراسة المتواضعة قد تناولت جانباً مهماً من جوانب تاريخ المغرب الأوسط السياسي والاقتصادي والاجتماعي وخاصة موضوع المجتمع والأزمات في المغرب الأوسط ما بين القرنين (2-6هـ/8-12م) وذلك من خلال التطرق لموضوع المجتمع والأزمات وبيان أهميته وعلاقة هذه الأزمات بالمجتمع ومدى تأثيرها عليه وردود فعل أطراف المجتمع وتعامله معها، ومن خلال هذه الدراسة توصلت إلى مجموعة من النتائج والتي يمكن ذكرها في النقاط التالية.

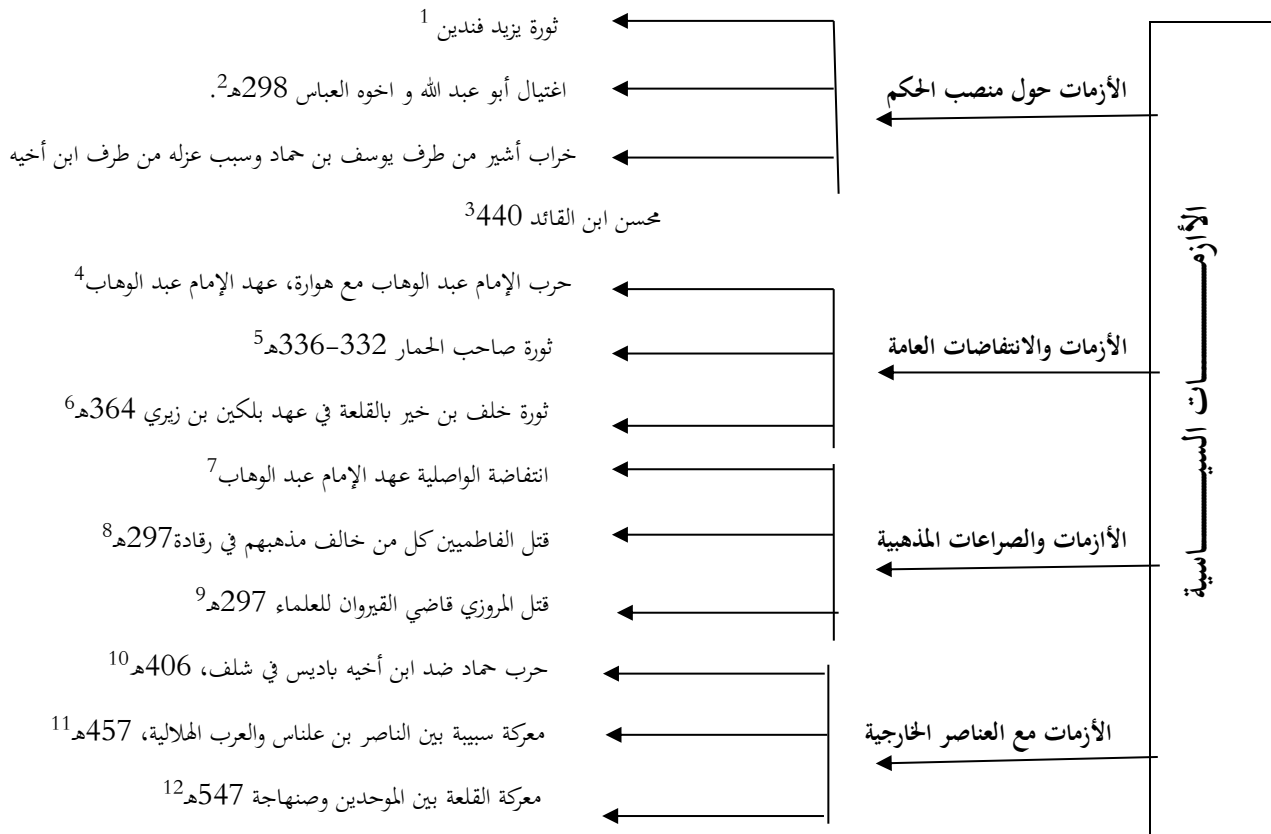
- تمكنت من خلال هذا البحث من دراسة مجتمع المغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة والتي تعرف بقلّة المادة المصدّرية المتعلقة بمجتمع المغرب الأوسط.
- كما ساعدتني هذه المادة على التعريف بعناصر سكان المغرب الأوسط وطبقاته وفتاته.
- وقمت بدراسة العديد من الجوانب الاجتماعية المتعلقة به من خلال دراسة عاداته وتقاليده ومعتقداته الدينية (مسلمون، نصارى، يهود، ) أو مذهبية (إباضية، شيعة، مالكية).
- كما أسهمت دراسة موضوع الأزمات في المغرب الأوسط ما بين القرنين (2-6هـ/8-12م)، من كشف النقاب عن التفاعل بين مختلف الأزمات داخل مجتمع المغرب الأوسط.
- وقد ساعدتني المادة المصدّرية التي أمكن الاطلاع عليها من القيام بمسح عام لأصناف الأزمات (سياسية، طبيعية، اقتصادية واجتماعية) والتي عصفت بالمغرب الأوسط في الفترة قيد الدراسة.
- وتنوعت بين أزمات سياسية تمثلت في الفتن بسبب منصب الحكم، والاضغاث والثورات والانتفاضات ومن أهمها نذكر ثورة يزيد بن فندين وانتفاضة الواسلية واغتيال محمد بن عرفة، هذا بالنسبة للدولة الرستمية وفي الدولة الفاطمية كان هناك أزمات سياسية نذكر من أهمها فتنة اغتيال أبوعبد الله الشيعي داعي الدولة الفاطمية وأخوه أبو العباس، والصراعات المذهبية بين الشيعة الإسماعيلية وبقية المذاهب المالكية وإباضية بالإضافة إلى الفتنة الكبرى المتمثلة في ثورة أبي يزيد مخلد بن كيداد الملقب بصاحب الحمار والتي كادت أن تعصف بالدولة الفاطمية نظراً لوصول أبي يزيد وأتباعه إلى مشارف المهديّة عاصمة الفاطميين ومحاصرتها، وفي عهد الدولة الحمادية ظهرت على الساحة السياسية أزمات عديدة نذكر منها صراع حماد وابن أخيه باديس واغتيال بلكين بن محمد وثورة كتامة بقيادة أبي الفهم والصراع الحمادي المرابطي في تلمسان والغزو الهلالي وأثره على المغرب الأوسط أما أهم أزمة سياسية وقعت في المغرب الأوسط الموحد كانت النشاط الثوري لبني غانية في المغرب الأوسط والذي كان له نتائج وخيمة على المجتمع.
- وتمثلت والكوارث الطبيعية في الجفاف والقحط والرياح والأعاصير والثلوج والزلازل والجراد والظواهر الكونية مثل الكسوف والخسوف والنيازك والمذنبات بالإضافة إلى الأوبئة والطواعين المتعلقة بأسباب مناخية مثل تلوث المياه وفساد الهواء الذي يؤدي إلى انتشار الأمراض والمجاعات وغلاء الأسعار.

- فيما كانت الأزمات والظواهر الآفات الاجتماعية متمثلة في شرب الخمر والتخنث واللواط والسحاق والبغاء والزنا والكهانة والسحر والتسول وغيرها.
- وبعد ذلك تناولت الدراسة أثر الأزمات في مجتمع المغرب الأوسط من جميع المستويات السياسي والاقتصادي والديمقراطي والاجتماعي والثقافي والعمراني.
- ولقد أنتجت هذه الأزمات مظاهر عديدة سياسية واقتصادية واجتماعية ودينية وثقافية فالمظاهر السياسية برزت أساسا في سقوط وتفكك دول وقيام أخرى وتقلص حدود دول وتوسع أخرى، أما المظاهر الاقتصادية فتجلت في ارتفاع أسعار المواد الغذائية لندرتها ازمنا الفتن والكوارث والمجاعات بالإضافة إلى انتشار الأوبئة والأمراض الخطيرة وكثرة الوفيات وشلل اقتصادي بسبب موت الكثير من اليد العاملة في كل القطاعات الاقتصادية كالقطاع الفلاحي والحرفي والتجاري، أما المظاهر الاجتماعية أوقات الشدائد والأزمات فتجلت في امتهان مهن ذميمة كالسول واللصوصية والبغاء واستسلم البعض لحياة العبودية طمعا في الحصول على لقمة العيش ونظرا لتشبع سكان المغرب الأوسط بالإيمان بالكرامات والخوارق وأن ما يحدث لهم من محن وأزمات هو عقوبة من الله أفرزت هذه الذهنية بعض السلوكيات المنحرفة منها تقديس الأولياء وزيارة قبورهم وطلب العون منهم، وأحيانا ما كانت تؤدي الأزمات إلى الجنون، ومن بين المظاهر الاجتماعية التي أدت إلى تغير ديموغرافي شيوع ظاهرة الهجرة التي حرّمها الفقهاء زمن الوباء والطاعون لأسباب طبية ودينية، كما تأثرت الحياة الدينية والثقافية بالأزمات من خلال موت العلماء زمن الطواعين والأوبئة والحروب والكوارث الطبيعية، كما تأثر العمران بالأزمات والحروب من خلال تعرضه للخراب إما لأسباب بشرية مثل الحروب والنزاعات أو لأسباب طبيعية مثل الكوارث الطبيعية كالزلازل والرياح وغيرها.
- ولم تغفل الدراسة أيضا عن ذكر معالجة الأزمات والحد من وقعها ودور كل أطراف المجتمع في المساهمة في تجاوزها وإبراز دور كل فئة فذكرت دور السلطة في الحد من وقع الأزمات على المجتمع وجهود النخب العاملة وتضامن المجتمع مع بعضه البعض.
- فتمثلت جهود السلطة في الحد من وقع الأزمات وخاصة الاقتصادية من خلال التضامن مع رعاياهم حسب مستوى معيشتهم وذلك من خلال توزيع مخزونها من غذاء للفقراء والضعفاء والمعدمين بدون ثمن وللأغنياء بثمان رخيص.
- في حين كانت جهود الفقهاء يتركز في الجانب الشرعي فقد أجاز بعض فقهاء المغرب الأوسط بيع الأراضي المحبسة على الفقراء لينفقوا ثمنها أوقات الجوائح والأزمات.
- وكان للصلحاء دور مهم جدا في تجاوز الأزمات لاعتقاد الناس بقدرتهم على إيجاد حلول للأزمات من خلال الكرامات التي يتمتعون بها عن غيرهم بل وكان من هؤلاء من يتضامن مع الفقراء والمحتاجين من خلال توزيع الطعام واللباس وهذا ما جعل قبورهم وزواياهم ملجأ تأوي إليه الفئات المستضعفة أوقات المجاعات والوباء طمعا في الخلاص وانفراج الأزمة وكان الولي في تلك الفترة في نظر الكثير من أفراد المجتمع يجسد دور

- البطل الخارق للعادة والذي يلجأ إليه عند نفاذ الحلول وهذا ما لمسناه من خلال شيوع ظاهرة الولاية في المغرب الأوسط إبان وقوع الأزمات ويتجلى دور الصلحاء أيضا في علاج بعض الأمراض المستعصية والمزمنة كالصرع والجن وهذا ما كرس اعتقاد السكان بقدرتهم على تجاوز الأزمات.
- وكانت جهود الأطباء في تجاوز موجات الأوبئة والطواعين محدودة جدا نظرا لمحدودية قدرتهم على احتوائها في ظل كثرتها وانتشارها على نطاق جغرافي واسع يصعب حصره.
  - وكان لبعض التجار دور إيجابي في تجاوز الأزمات من خلال التضامن مع الفقراء والمحتاجين المتضررين أوقات المحن والأزمات.
  - وكان لعامة المجتمع دور مهم في تجاوز الأزمات من خلال التضامن والتكافل الاجتماعي بين أفراد أوقات الشدائد والمحن.
  - ويبقى موضوع المجتمع والأزمات في المغرب الأوسط وخاصة في الفترة ما بين القرنين (2-6هـ/ 12-8م) يحتاج إلى المزيد من الدراسات العلمية المعمقة والبحوث الجادة نظرا لكونه لا يزال أرضا خصبة خاصة في المجال الاجتماعي وفيما يتعلق بالأزمات وتأثيرها على المجتمع، ويمكن اقتراح بعض المواضيع للدراسة والبحث وهي كالتالي.
  - الآثار السلبية للحروب والفتن في المغرب الأوسط في الفترة ما بين القرنين (2-6هـ/ 12-8م).
  - قبائل المغرب الأوسط وتنقلاتها وتموجاتها الجغرافية في المغرب الأوسط أو باتجاه المغربين الأدنى والأقصى ما بين القرنين (2-6هـ/ 12-8م).
  - مجتمع المغرب الأوسط طبقاته وفتاته وعاداته وتقاليده ما بين القرنين (2-6هـ/ 12-8م).
  - أزمات مجتمع المغرب الأوسط في الفترة ما بين القرنين (2-6هـ/ 12-8م).
  - دور مجتمع المغرب الأوسط في تجاوز الأزمات ومساهمة كل طبقة منه في إيجاد حلول لها في الفترة الممتد ما بين القرنين (2-6هـ/ 12-8م).
  - وفي الختام أرجو أن أكون قد وفقت ولو بشيء يسير في محاولة الإجابة عن الإشكال الذي طرحته في بداية البحث.

الملاحق

ملحق رقم 1: مخطط يوضح الأزمات السياسية في المغرب الأوسط ما بين القرنين (2-6هـ/8-12م).



<sup>1</sup> أبو زكرياء: سير الأئمة، ص 97.

<sup>2</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 164؛ المقرئ، اتعاظ، ج 1، ص 68، القاضي نعمان، افتتاح، ص 316.

<sup>3</sup> البكري: المغرب، ص 60.

<sup>4</sup> ابن الصغير: أخبار الأئمة، ص 45-48.

<sup>5</sup> الداعي إدريس: تاريخ الخلفاء، ج 5، ص 266-370.

<sup>6</sup> النوري: نهاية الأرب، ج 24، ص 95.

<sup>7</sup> الدرجيني: طبقات، ج 2، ص 56، أبو زكرياء، سير، ص 98-99.

<sup>8</sup> ابن الأثير: الكامل، ج 6، ص 461.

<sup>9</sup> المالكي: رياض النفوس، ج 2، ص 48.

<sup>10</sup> النوري: نهاية الأرب، ج 24، ص 109.

<sup>11</sup> ابن عذاري: البيان، ج 1، ص 299؛ النوري، نهاية الأرب، ج 24، ص 122-124، ابن خلدون، العبر، ج 6، ص 27، ابن الأثير،

الكامل، ج 2، ص 372.

<sup>12</sup> ابن خلدون: العبر، ج 6، ص 316.

ملحق رقم 2 : مخطط يوضح الكوارث الطبيعية والأزمات الاقتصادية في المغرب الأوسط ما بين القرنين (2-6هـ-8/12م).



<sup>1</sup> ابن أبي زرع: الأنيس، ص 97.

<sup>2</sup> نفسه: ص 98.

<sup>3</sup> نفسه: ص 100.

<sup>4</sup> نفسه: ص 102.

<sup>5</sup> نفسه: ص 96؛ ابن عذاري، البيان، ج 1، ص 116.

<sup>6</sup> ابن أبي زرع: الأنيس، ص 97.

<sup>7</sup> نفسه: ص 98.

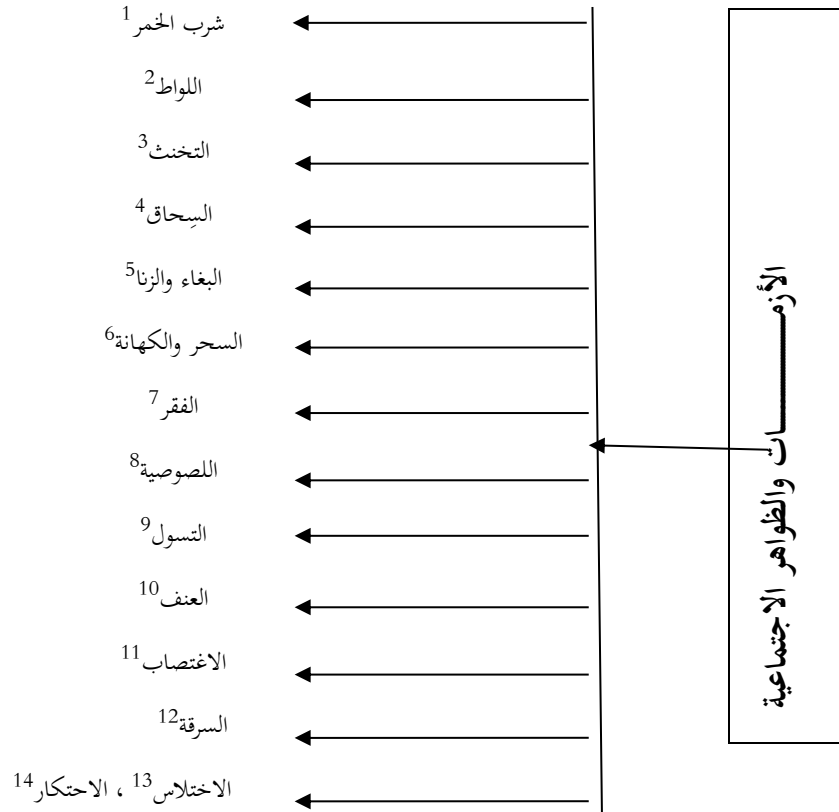
<sup>8</sup> نفسه.

<sup>9</sup> نفسه: ص 181.

<sup>10</sup> نفسه: ص 100.

<sup>11</sup> نفسه: ص 102.

ملحق رقم 3: مخطط يوضح الأزمات والظواهر الاجتماعية في المغرب الأوسط ما بين القرنين (2-6هـ-8/12م).



- <sup>1</sup> ابن رشد: مسائل، ج1، ص ص 635-636؛ ابن دحية، المطرب، ص12 وما بعدها.
- <sup>2</sup> إبراهيم توفيق: صورة المجتمع الأندلسي، ص151؛ بن خيرة، الآفات الاجتماعية، ص146.
- <sup>3</sup> نفسه: ص ص 147-148؛ ابن المنظور، لسان العرب، ج12، ص488، ابن سعيد، المغرب، ج1، ص177.
- <sup>4</sup> بن خيرة: الجسد الأنثوي، ص145؛ عبد الملك بن حبيب، أدب النساء، ص204.
- <sup>5</sup> هيثم سرحان: خطاب الجنس، ص117؛ ابن خلدون، المقدمة، ص ص 467-468.
- <sup>6</sup> ابن خلدون: العبر، ج6، ص220؛ الجرسيفي، ثلاث رسائل أندلسية، ص123، بوتشيش، الفكر السحري، ص347.
- <sup>7</sup> عدالة مليكة: ظاهرة الفقر، ص ص 131-132؛ الوزان، وصف إفريقيا، ج2، ص52.
- <sup>8</sup> عدالة: ظاهرة الفقر، ص137؛ ابن الأحمر، بيوتات فاس الكبرى، ص31، ابن الصغير، أخبار، ص79، البيذق، أخبار المهدي، ص12.
- <sup>9</sup> بوتشيش: ظاهرة التسول، ص176.
- <sup>10</sup> ابن بسام: الذخيرة، ج2، ص588؛ أبو زكريا، السير، ص102-107، النويري، نهاية الأرب، ج24، ص109.
- <sup>11</sup> ابن الصغير: أخبار، ص78-80؛ المازوني، الدرر المكونة، ج2، ص127.
- <sup>12</sup> المقرئ: نفع الطيب، ص219؛ بن خيرة، الآفات الاجتماعية، ص179.
- <sup>13</sup> ابن رشد: مسائل، ج1، ص762.
- <sup>14</sup> ابن خلدون: المقدمة، ص320.

خريطة توضح مناطق انتشار أهم الإزمات السياسية (الحروب، الثورات، الفتن)، ما بين (2-6 هـ / 8-12 م).



#### المصادر:

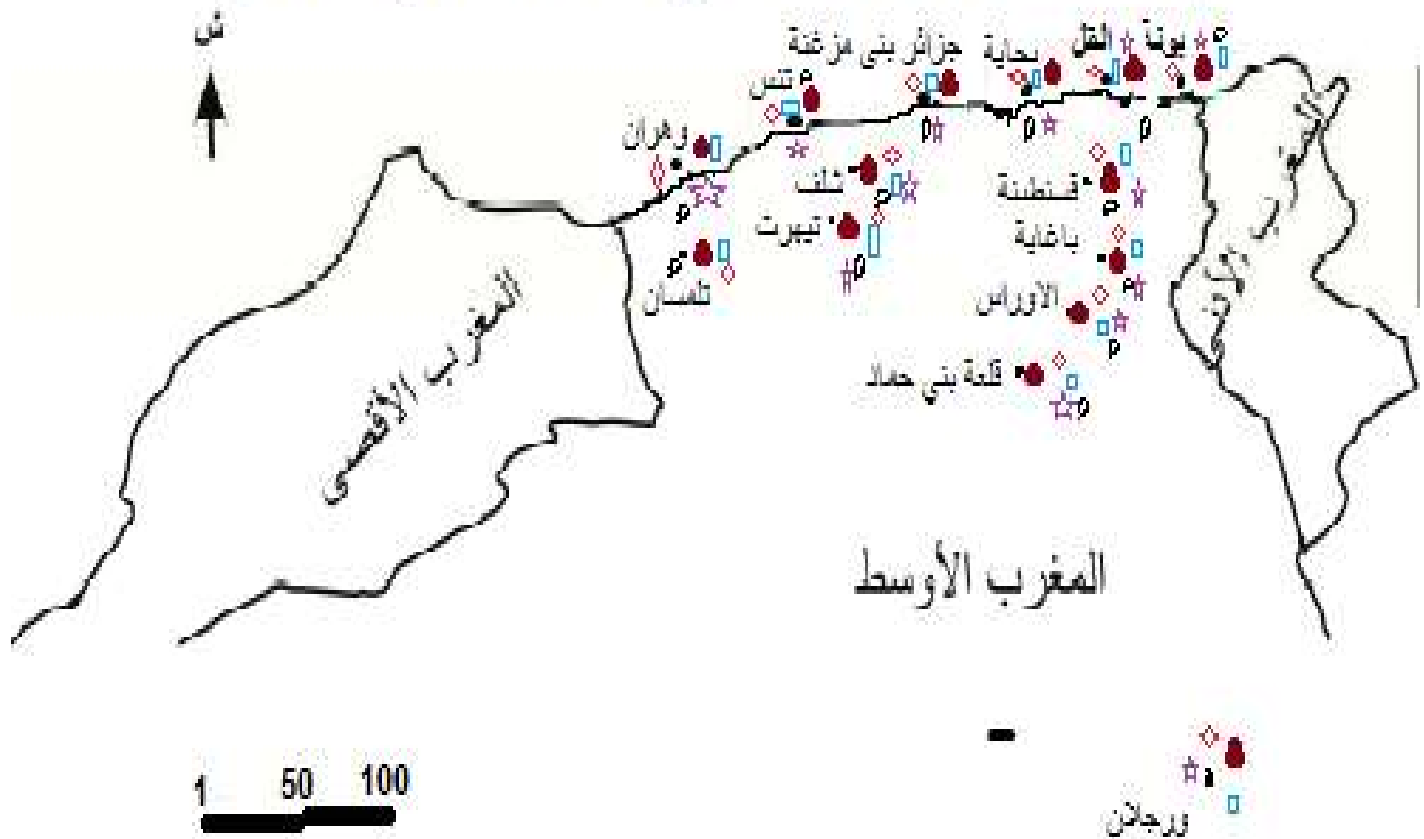
- التوري: نهاية الأرب ج 24.
- ابن عذاري: البيان ج 1.
- البكري: المغرب.
- الوردجلائي: سير الأئمة.
- الدرجيني: طبقات المشايخ، ج 2.
- ابن الصغير: أخبار الأئمة.
- ابن الأثير: الكامل ج 6.
- ابن خلدون: العبر ج 6.

#### المفتاح:

- ثورة النكار، انتفاضة الواسلية عبد الامام عبد الوهاب.
- حرق المسجد الجامع في ورجلان 296 هـ.
- ثورة صاحب الحمار 332 هـ.
- خراب ميله على يد المنصور بن زيري 378 هـ.
- خراب باغاية وطبنة على يد فقل بن سعيد الزناتي 389 هـ.
- معركة الشلف 406 هـ.
- خراب أشير على يد يوسف بن حماد 440 هـ.
- غزو الموحدين للقلعة 547 هـ، زحف بني هلال على القلعة 0457 هـ.
- ثورة بني غانية 581 هـ.



-خريطة تبين أهم القحوط والمجاعات والفلاء والوباء والجراث في المغرب الأوسط ما بين (2-6هـ/8-12م).



-المفتاح:

- المجاعات (red diamond)
- الأوبئة والطواعين (purple star)
- الجراث (blue square)
- الفلاء (red circle)
- الجفاف والقحط (red circle)

-المصادر:

- ابن أبي زرع: الأتيس المطرب.
- ابن عذاري: البيان، جزء 1.
- ابن الأثير: الكامل في التاريخ، جزء 6.
- النوري: نهاية الإرب، جزء 24.

# قائمة البيبليو غرافيا

- 1- ابن أبي أصيبعة موفق الدين أحمد بن القاسم بن خليفة بن يونس الخزرجي، (ت 668هـ)، عيون الأنباء في طبقات الأطباء، دار الثقافة، بيروت لبنان، 1981م، ج3.
- 2- ابن أبي دينار محمد بن أبي القاسم الرعيني القيرواني، المؤنس في أخبار إفريقية وتونس، مطبعة الدولة التونسية، 1282هـ / 1962م ط1.
- 3- ابن أبي زرع علي الفاسي: الذخيرة السننية في تاريخ الدولة المرينية، تحقيق محمد أبو شنب، دار المنصور للطباعة والوراقة، الرباط المغرب، 1392هـ / 1972م، ط1.
- 4- ابن الأبار أبي عبد الله محمد بن عبد الله القضاعي (595-658هـ)، الحلة السيرة، تحقيق حسن مؤنس، دار المعارف، القاهرة، 1963م، ط1، ج2.
- \_\_ إعتاب الكتاب، تحقيق صالح الأشر، مطبوعات مجمع اللغة العربية، دمشق سوريا، 1389هـ / 1961م .
- 5- ابن الأثير أبي الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري الملقب بعز الدين، (ت 630هـ)، الكامل في التاريخ، تحقيق محمد يوسف الدقاق، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان 1407هـ / 1987م، ط1، ج6.
- \_\_ الكامل في التاريخ، راجعه وصححه محمد يوسف الدقاق، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1407-1987، ط1، ج7.
- \_\_ النهاية في غريب الحديث و الأثر، أشرف عليه وقدم له علي بن حسين بن علي بن عبد الحميد الحلبي، دار لبن الجوزي، الرياض، المملكة العربية السعودية، جمادى الأولى 1421هـ، ط1، ج2.
- \_\_ أسد الغابة في معرفة الصحابة، دار ابن حزم، بيروت لبنان، 1433هـ / 2012م، ط1، ج4.
- \_\_ النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق محمود محمد الطانجي، نشر المكتبة الإسلامية، لصاحيها الحاج رياض الشخ، (د. ت.ن)، (د.ب.ن)، ج5.
- 6- ابن الأحمر إسماعيل: بيوتات فاس الكبرى، دار المنصور للطباعة والوراقة، الرباط المغرب، 1972م .
- \_\_ تاريخ الدولة الزيانية بتلمسان، تحقيق هاني سلامة، مكتبة الثقافة الدينية للنشر والتوزيع، بور سعيد مصر ، 2001م، ط1.
- \_\_ روضة النسر في دولة بني مرين، تحقيق هاني سلامة، مكتبة الثقافة الدينية، بور سعيد مصر، 1421هـ / 2001م، ط1.

- 7- ابن التميمي القاهر بن الظاهر بن محمد البغدادي الإسفراني، (ت429هـ)، الفرق بين الفرق، تحقيق تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، مكتبة محمد علي صبيح وأولاده بميدان الأزهر بمصر، مطبعة المدني، القاهرة، (د.ت.ن).
- 8- ابن الجوزي أبو الفرج عبد الرحمن بن أبي الحسن علي بن محمد (ت597هـ/1200م)، غريب الحديث، تحقيق عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1985م، ط1، ج2.
- 9- ابن الحاج أبو عبد الله محمد بن محمد العبدري المالكي: (ت373هـ)، المدخل، مكتبة، دار التراث، القاهرة مصر، (د.ت.ن)، ج4.
- 10- ابن الخطيب أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن الخطيب التلمساني الغرناطي (ت776هـ/1374م)، مقنعة السائل عن المرض الهائل، تحقيق حياة قارة، منشورات دار الأمان، الرباط المغرب، 1436هـ/2015م.
- تاريخ المغرب العربي في العصر الوسيط، القسم الثالث من كتاب أعمال الأعلام، تحقيق أحمد مختار العبادي ومحمود إبراهيم الكتاني، نشر دار الكتاب، الدار البيضاء 1964م.
- 11- ابن الشباع أبي عبد الله محمد بن أحمد: الأدلة البينية النورانية في مفاخر الدولة الحفصية، تحقيق الطاهر محمد المعموري، الدار العربية للكتاب، طرابلس ليبيا، 1984م.
- 12- ابن العوام أبي زكرياء يحيى بن محمد بن أحمد الإشبيلي، (ت1152م)، الفلاحة الأندلسية، تحقيق أنور أبو سويلم وآخرون، منشورات مجمع اللغة العربية الأردني، عمان الأردن، 1432هـ/2012م ج1، ج2، ج4.
- 13- ابن الفرضي: تاريخ علماء الأندلس، (351-403هـ)، تحقيق إبراهيم الأبياري، دار الكتاب المصري، القاهرة مصر، دار الكتاب اللبناني، بيروت لبنان، 1410هـ/1989م، ط2، ج1.
- 14- ابن القطان المراكشي أبي محمد حسن بن علي بن محمد بن عبد الملك الكتامي، (منتصف القرن السابع الهجري)، نظم الجمان لترتيب ماسلف من أخبار الزمان، تحقيق محمود علي مكي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، (د.ت.ن).
- 15- ابن بشتغير أحمد بن سعيد اللورقي المالكي: (ت516هـ)، نوازل ابن بشتغير، تحقيق، قطب الريسوني، دار ابن حزم، بيروت لبنان، 1429هـ/2008م، ط1.
- 16- ابن بصال: كتاب الفلاحة، تحقيق خوسي ماريا مياس بيكروسا، ومحمد عزيمان، مطبعة كريمةاديس، تطوان المغرب، 1955م.
- 17- ابن تغري بردي جمال الدين أبو المحاسن (813-874هـ): النجوم الزاهرة في محاسن مصر والقاهرة، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، (د.ت.ن) نسخة مصورة عن مطبعة دار الكتب مع استدركات وفهارس جامعة، ج1.

- 18- ابن تومرت: أعز ما يطلب، تحقيق عبد الغني أبو العز، مؤسسة الغني للسني، الرباط المغرب، 1997م .
- 19- ابن تيمية أحمد: مجموع فتاوى، جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد بن قاسم وابنه محمد، طبع في مجمع الملك فهد للطباعة في المدينة المنورة، بالمملكة العربية السعودية، 1425هـ / 2004م، ج 34.
- 20- ابن جزري أبي القاسم محمد بن أحمد الكلبي الغرناطي: (ت 693-741هـ)، القوانين الفقهية في تلخيص مذهب المالكية والتنبية على مذهب الشافعية والحنفية والحنبلية، تحقيق محمد بن سيدي ومحمد مولاي، وزارة الأوقاف، الكويت، (د.ت.ن) .
- 21- ابن جلجل أبي داود سليمان بن حيان الأندلسي، (ت 377هـ)، طبقات الأطباء والحكماء ويلي تاريخ الأطباء والفلاسفة إسحاق بن الحسين، (ت 298هـ)، تحقيق فؤاد، السيد مؤسسة الرسالة بيروت لبنان، 1985م، ط2.
- 22- ابن حبيب عبد الملك: (ت 238هـ / 852م)، كتاب أدب النساء الموسوم بكتاب الغاية والنهاية، تحقيق عبد المجيد تريكي مدير بحوث في المركز الوطني للبحث العلمي بباريس، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1412هـ / 1992م، ط1.
- 23- ابن حجر أحمد ابن علي الحافظ العسقلاني: فتح الباري بشرح صحيح البخاري، قرأ أصله تصحيحاً وتحقيقاً وأشرف على مقابلة نسخه المطبوعات والمخطوطات، عبد العزيز بن عبد الله ابن باز، ورقم كتبه وأبوابه وأحاديثه محمد فؤاد عبد الباقي، قام بإخراجه وصححه وأشرف على طبعه محب الدين الخطيب، دار المعرفة، بيروت لبنان، (د.ت.ن) ، باب النكاح، ج9.
- بذل الماعون في فضل الطاعون، تحقيق إبراهيم كيلاني ومحمد خليفة، طباعة ونشر وتوزيع مكتبة التوعية الإسلامية، دار الكتب الأزهرية، فلسطين، 1413هـ / 1993م، ط1.
- 24- ابن حزم أبي محمد علي بن أحمد الظاهري: (ت 456هـ)، الفصل في الملل والأهواء والنحل، تحقيق محمد إبراهيم نصير وعبد الرحمن عميرة، دار الجيل، بيروت لبنان، 1416هـ / 1996م، ط2، ج3.
- رسائل ابن حزم، تحقيق إحسان عباس، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت لبنان، 1987م، ط2، ج1.
- جمهرة أنساب العرب، تحقيق عبد السلام محمد هارون، دار المعارف القاهرة، (د.ت.ن)، ط5.
- 25- ابن حماد أبي عبد الله بن محمد بن علي الصنهاجي: أخبار ملوك بني عبيد وسيرتهم، تحقيق التهامي نقرة وعبد الحليم عويس، دار الصحوة للنشر، القاهرة مصر، (د. ت.ن).
- 26- ابن حنبل أحمد: المسند، شرحه ووضع فهرسه أحمد محمد شاكر، دار المعارف، القاهرة مصر، 1955 ، ج12.

- 27- ابن حوقل أبي القاسم النصبي: صورة الأرض، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت، 1996.
- \_\_ كتاب صورة الأرض، دار صادر، بيروت لبنان، طبع في مدينة ليدن بمطبعة بريل، سنة 1938م، ط2 ن ج1.
- 28- ابن حيان القرطبي: المقتبس من أنباء أهل الأندلس، تحقيق محمود علي مكّي، نشر وزارة الأوقاف المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة مصر، 1415هـ / 1994م .
- 29- ابن خاتمة: أحمد بن علي الأنصاري (ت 770هـ / 1369م)، تحصيل غرض المقاصد في تفصيل المرض الوافد، نشر ضمن كتاب عبد الكريم الخطابي، الطب والأطباء في الأندلس الإسلامية، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1988م، ط1، ج1.
- 30- ابن خاقان أبي نصر الفتح بن محمد بن عبيد الله ابن عبد الله القيسي الإشبيلي: (ت 569هـ / 1135م)، مطمح الأنفس ومسرح التأنس في ملح أهل الأندلس، تحقيق محمد علي شوابكة، دار عمار مؤسسة الرسالة، بيروت لبنان، 1403هـ / 1983م، (ط1).
- 31- ابن خرداذبة أبي القاسم عبيد الله بن عبد الله مولى أمير المؤمنين، المسالك والممالك، ويليه نبذة من كتاب الخراج وصنعتة لأبي الفرج قدامة بن جعفر الكاتب البغدادي، طبع في مدينة ليدن المحروسة بمطبعة بريل سنة 1885 المسيحية، (د.ب.ن) .
- 32- ابن خلدون أبو زكرياء يحيى بن أبي بكر محمد بن محمد بن محمد بن الحسن: بغية الرواد في ذكر الملوك من بني عبد الواد، طبع بمطبعة بيدر فوتناتا الشرقية، الجزائر، 1321هـ / 1903م، (ط.ح).
- \_\_ بغية الرواد في ذكر الملوك من بني عبد الواد، تحقيق ألفريد بيل، مطبعة فونطانة 1328هـ / 1910م، ج2.
- 33- ابن خلدون أبو زيد عبد الرحمن: المقدمة، تحقيق عبد السلام الشدادي، خزنة ابن خلدون بيت الفنون والعلوم والآداب، الدار البضاء المغرب، 2005م، ط1، ج2.
- 34- ابن خلدون أبي زيد عبد الرحمن، تاريخ ابن خلدون المسمى ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر، (ت 732-808هـ)، تحقيق خليل شحادة وسهيل زكار، دار الفكر للطباعة والنشر، 1981م بيروت لبنان، ط1، ج6.
- \_\_ مقدمة ابن خلدون وهي الجزء الأول من كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر، تحقيق المستشرق الفرنسي، أ. م. كاتر مير، عن طبعة باريس، سنة 1858م، مكتبة لبنان، علي مولا.
- \_\_ العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر، المعروف بتاريخ ابن خلدون، اعتنى به أبو صهيب الكرمي، بيت الأفكار الدولية، عمان الأردن، (د.ت.ن).
- 35- ابن خلدون: كتاب الأغذية، تحقيق سوزان جيغاندي، (د.د.ن)، دمشق سوريا، 1966م .

- 36- ابن خلكان أبي العباس شمس الدين بن محمد بن أبي بكر: وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، (608هـ-681هـ)، تحقيق إحسان عباس، دار صادر، بيروت لبنان، 1397هـ/ 1977م.
- \_\_ وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، إحسان عباس، دار صادر للنشر، بيروت، لبنان (د. ت. ن)، مج2.
- 37- ابن دحية ذى النسبين أبي الخطاب عمر بن حسن (ت 633هـ)، المطرب من أشعار العرب، تحقيق إبراهيم الأبياري وحامد عبد المجيد وأحمد بدوي، مراجعة طه حسين، دار العلم للجميع للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، (د.ت.ن) .
- 38- ابن رستم عبد الوهاب بن عبد الرحمن: (ت 250هـ)، كتاب مسائل نفوسة، تحقيق وترتيب إبراهيم طلاي، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، (د.ت.ن) .
- 39- ابن رشد أبي الوليد القرطبي: (ت 520هـ)، البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل في مسائل لأبي الوليد ابن رشد القرطبي المستخرجة من الأسمعة المعروفة بالعتبية لمحمد العتيبي القرطبي، : (ت 255هـ)، تحقيق محمد العرايشي وأحمد الحبابي، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، ط1، 1406هـ/ 1986م، ط2، 1408هـ/ 1988م، ج17.
- \_\_ فتاوى ابن رشد تحقيق المختار بن الطاهر التليلي، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1407هـ/ 1997م، ط1، ج1.
- \_\_ بداية المجتهد ونهاية المقتصد، تحقيق ماجد الحموي، دار ابن حزم للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 1416هـ/ 1995م، ط1، ج3.
- \_\_ ابن رشد أبي الوليد: مسائل أبي الوليد ابن رشد (الجد)، تحقيق محمد الحبيب التجكاني، دار الجيل، بيروت لبنان، دار الآفاق الجديدة، المغرب 1414هـ، 1993م، ط2، ج1.
- 40- ابن رشيقي الحسن القيرواني: أنموذج الزمان في شعراء القيروان، تحقيق محمد بن محمد المطوي وبشير الكونش، الدار التونسية للنشر، تونس، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1406هـ/ 1986م، (د.ط).
- 41- ابن زهر أبي مروان بن أبي العلاء بن عبد الملك (ت 557هـ)، التيسير في المداواة والتدبير، تحقيق مشيل الخوري، تقديم محي الدين صابر، منشورات المنظمة العربية للثقافة والعلوم، دار الفكر، دمشق سوريا، 1403هـ/ 1983م. ذ.
- \_\_ النشاط والقوة والشفاء في الأغذية وهو كتاب الأغذية وضع حواشيه محمد أمين الضناوي، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1419هـ/ 1998م، ط1.
- 42- ابن سلام الإباضي (ت 273هـ/ 887م: بدء الإسلام وشرائع الدين، تحقيق فيرنز شفارتس وسالم بن يعقوب، يطلب من دار النشر فرانكو شتايب بقيسبادن، دار صادر، بيروت لبنان، 1406هـ/ 1986م .

- الإسلام وتاريخه من وجهة نظر الإباضية، تحقيق، ر. ق. تقارتز وسالم بن يعقوب، دار إقرأ بيروت لبنان، 1405هـ / 1985م، ط1.
- 43- ابن سيده أبي الحسن علي بن إسماعيل الأندلسي النحوي المرسي (ت458هـ/1065م)، المحكم والمحيط الأعظم، تحقيق عبد الحميد هنداوي، دارالكتب العلمية، بيروت لبنان، 2000م، ط1، ج6.
- 44- ابن عاصم أبي بكر محمد بن محمد الغرناطي، حقائق الأزهر في مستحسن الأجوبة والمضحكات والحكم والأمثال والحكايات والنوادر، تحقيق أبي الهمام عبد اللطيف عبد الحليم، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة القاهرة، مصر، 1435هـ، 2014م .
- 45- ابن عبد البر الإمام الحافظ ابن عمر يوسف النيمري القرطبي: (ت463هـ)، الإنتقاء في فضائل الأئمة الثلاثة الفقهاء مالك الشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهم وذكر عيون من أخبارهم وأخبار أصحابهم للتعريف بجلالة أقدارهم، مكتبة القدس لصاحبها حسام الدين القدسي، مطبعة المعاهد، القاهرة، مصر، 1350هـ .
- 46- ابن عبد الحكم أبي القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أعين القرشي المصري (ت257هـ/871م)، فتوح مصر والمغرب، تحقيق شارلز توري، الذخائر، القاهرة مصر، (د.ت.ن) ، ج2.
- فتوح مصر والمغرب، تحقيق علي محمد عمر، مكتبة الثقافة الدينية، 1425هـ / 2004م، القاهرة مصر .
- فتوح مصر وأخبارها، تحقيق محمد صبح، مكتبة مبدولي، القاهرة مصر، (د.ت.ن) .
- 47- ابن عبد الملك أبي عبد الله محمد بن محمد الأنصاري الأوسي المراكشي: الذيل والتكملة لكتابي الموصول والصلة، تحقيق محمد بن شريفة، نشر أكاديمية المملكة المغربية، الرباط المغرب، 1984م، السفر الثامن القسم الأول .
- 48- ابن عبد ربه أحمد بن محمد الفقيه الأندلسي: (ت328هـ)، العقد الفريد، تحقيق صقر محمد قميحة، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، (د.ت.ن)، ج2.
- 49- ابن عذاري المراكشي: (بعد 712هـ)، البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب قسم الموحدين، تحقيق محمد إبراهيم الكتاني وآخرون، الدار البيضاء، المغرب، دار الغرب الإسلامي بيروت، 1406هـ / 1986م.
- البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب، تحقيق ج.س كولان، وأ. ليفي بروفينصال، دار الثقافة، بيروت لبنان، 1983م، ط3، ج1.
- 50- ابن عربي الإمام الحافظ المالكي: عارضة الأحوذى بشرح صحيح الترمذي، باب النكاح، دار الباز للطباعة والنشر، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، (د.ت.ن) ، ج4.

- 51- ابن غازي أبي عبد الله محمد بن أحمد الكتاني المكناسي: (ت 919هـ-1513م)، الروض الهتون في أخبار مكناسة الزيتون، (د. تح)، مطبعة المامونية، الرباط المغرب، 1952م، ط1.
- 52- ابن قتيبة أبي محمد عبد الله بن مسلم: (213/ 276هـ)، المعارف لابن قتيبة، تحقيق ثروة عكاشة، دار المعارف القاهرة، 1969هـ، ط1.
- 53- ابن قنفذ أبي العباس أحمد الخطيب القسنطيني (ت 810هـ/1407م)، أنس الفقير وعز الحقير، تحقيق محمد الفاسي وأدولف فور، منشورات المركز الجامعي للبحث العلمي، كلية الآداب جامعة محمد الخامس، الرباط المغرب، (د.ت.ن).
- كتاب الوفيات، تحقيق عادل نويهض، منشورات دار الآفاق الجديدة، بيروت لبنان، 1403هـ/ 1983م، ط4.
- الفارسية في مبادئ الدولة الحفصية، تحقيق محمد الشادلي النيفر وعبد المجيد التريكي، الدار التونسية للنشر، 1968م، تونس .
- 54- ابن قيم الجوزية شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي الدمشقي (691-751هـ)، الطب النبوي، تحقيق عبد الغني عبد الخالق وعادل الأزهرى ومحمود فرج العقدة، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، (د.ت.ن) .
- 55- ابن ماجة أبي عبد الله محمد بن يزيد الحافظ القيرواني: السنن، حقق نصوصه ورغم كتبه وأبوابه وأحاديثه وعلق عليه محمد فؤاد عبد الباقي، مطبعة إحياء الكتب العربية، (د.ت.ن) ، كتاب الطلاق، ج2.
- 56- ابن مريم أبي عبد الله محمد بن أحمد المليتي المديوني الشريف التلمساني، البستان في ذكر الأولياء والعلماء بتلمسان، وافق على طبعه واعتنى بمراجعت أصله حضرة الشيخ محمد ابن أبي الشنب المدرس بالمدرسة الثعالبية الدولية ومدرسة الآداب العليا بالجزائر، ديوان المطبوعات الجامعية بالجزائر، 1986م .
- 57- ابن منظور أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم: لسان العرب، دار صادر بيروت، (د. ت.ن)، ج3، 4، 5، 7، 11، 12.
- لسان العرب، تحقيق عبد الله علي الكبير ومحمد أحمد حسين وهاشم محمد الشادلي، دار المعارف، القاهرة مصر، (د. ت. ن)، (د. ط).
- 58- ابن وردي منافع النبات والثمار والبقول والفواكه والخضروات والرياحين، تحقيق محمد السيد الرفاعي، دار الكتاب العربي، دمشق سوريا، (د.ت.ن) .
- 59- أبي الفداء الملك المؤيد عماد الدين اسماعيل بن علي: (ت672/ 732هـ)، المختصر في أخبار البشر، تحقيق، محمد زينهم ومحمد عزب ويحي السيد حسين، دار المعارف، (د. ب. ن)، (د.ت.ن).

- \_\_ تقويم البلدان، دار صادر بيروت لبنان، طبع في مدينة باريس المحروسة، دار المطبعة السلطانية، 1830.
- 60- أحمد بن القاضي المكناسي، (960هـ/1025م)، جذوة الاقتباس في ذكر من حل من الأعلام مدينة فاس، دار المنصور للطباعة والوراقة، الرباط، 1973م.
- 61- الإدريسي أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الله ادريس الحمودي الحسني: نزهة المشتاق في اختراق الآفاق، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، مصر 2002م، مج1.
- 62- الأذفوي أبو الفضل كمال الدين جعفر بن ثعلب الشافعي: (ت 748هـ)، الطالع السعيد والجامع أسماء نجباء الصعيد، تحقيق، سعيد محمد حسين، مراجعة طه الحاجري، الدار المصرية للتأليف والترجمة، القاهرة مصر 1966م .
- 63- الأذكوي سرحان بن سعيد: كشف القمة الجامع لأخبار الأمة، تحقيق محمد حبيب صالح ومحمود بن مبارك السليمي، نشر وزارة الثقافة، سلطنة عمان، 1434هـ/ 2013م، ط2.
- 64- الأزهري أبو منصور محمد بن أحمد، (282-370هـ)، تهذيب اللغة، تحقيق محمد علي النجار، الدار المصرية للتأليف والترجمة الإسكندرية ، ج2.
- 65- الإسرائيلي إسحاق بن سليمان: (ت 360هـ)، كتاب الأغذية والأدوية، تحقيق محمد الصباح، نشر مؤسسة عز الدين للطباعة والنشر، بيروت لبنان، 1412هـ/ 1992م، ط1.
- 66- الأسفرائني أبو المظفر (ت 471هـ): التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين، تحقيق محمد زاهد بن الحسن الكوثري ومحمود محمد الخضير، نشر المكتبة الأزهرية للتراث، القاهرة مصر، 2010م.
- 67- الأصفهاني أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب: (ت502هـ)، المفردات في غريب القرآن، تحقيق محمد سيد كلاي، دار المعرفة، بيروت لبنان، (د.ت.ن) .
- 68- الأصفهاني الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله: (ت 430هـ)، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، مكتبة الخانجي، القاهرة، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، 1416هـ/ 1996م.
- 69- أطفيش أحمد بن يوسف: (ت 1332هـ- 1914م)، إزهاق الباطل بالعلم الهاطل، بن حمو أو بابة، منشورات مكتبة كنوز الأثر، قصر غرداية، الجزائر، 1441هـ/ 2020، ط1.
- \_\_ الحجة في بيان المحجة، تحقيق الناصر بن حمو أو بابة، منشورات مكتبة المسجد العتيق، قصر غرداية، الجزائر، 1438هـ/ 2017م، ط1.
- \_\_ إن لم تعرف الإباضية ياعقبي، ضبط النص الناصر بن حمو أو بابة، نشر وزارة التراث والثقافة، مسقط عمان، 1430هـ/ 2009م .

- شرح كتاب النيل وشفاء العليل، مكتبة الفتح بيروت، 1972، ط2، ج6.
- 70- الأندلسي يحيى ابن عمر ، ( ت 289هـ)، أحكام السوق، نشر محمود مكى، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، (د.ت.ن).
- 71- الأنطاكي داود عمر: بغية المحتاج في المجرب من العلاج، ضبط وفهرسة، مكتبة البحوث والدراسات، نشر دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 1415هـ/ 1994م، ط1.
- 72- الباروني أبو الربيع سليمان: مختصر تاريخ الإباضية، مكتبة الضامري، سلطنة عمان، 1416هـ/ 1995م، ط5.
- الأزهار الرياضية في أئمة وملوك الإباضية، مراجعة محمد علي الصلابي، دار الحكمة، لندن، 2005م، ط1.
- 73- الباروني عبد الله بن يحيى النفوسي: رسالة سلم العامة والمبتدئين، طبع في مطبعة النجاح، مصر، (د.ت.ن).
- 74- البخاري أبو عبد الله اسماعيل بن إبراهيم الجعي: ( ت 256هـ - 869م)، كتاب التاريخ الكبير، 1382هـ/ 1962م، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، ج1.
- صحيح البخاري، طبعة جديدة ومضبوطة ومصححة ومفهرسة، دار ابن كثير، للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق سورية، 1426هـ/ 2002م، ط1.
- 75- البرزلي أبو القاسم بن أحمد البلوي التونسي: ( ت 841هـ)، فتاوي البرزلي جامع مسائل الأحكام لما نزل من القضايا بالفتن والحكام، تحقيق محمد الحبيب النهيلة، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 2002م، ط1، ج1.
- 76- البريلوي أحمد رضا خان القادري: تيسير الماعون للسكن في الطاعون، تحقيق محمد أختار رضا خان القادري الأزهرى البريلوي، نشر المجمع الرضوي، مكتبة نعيمة دهاي ( د. ب.ن)، (د.ت.ن).
- 77- البغدادي أبو منصور عبد القاهر ابن طاهر بن محمد التميمي ( ت 429هـ/ 1037م): كتاب الملل والنحل، تحقيق ألبير نصري نادر، دار المشرق، بيروت لبنان، 1986م.
- الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية (عقائد الفرق الإسلامية وآراء كبار أعلامها، تحقيق محمد عثمان الخشن، مكتبة ابن سينا، القاهرة مصر، (د.ت.ن).
- 78- البغطوري مقرين بن محمد النفوسي: روايات الأشياخ أشياخ جبل نفوسة الشهير بسير البغطوري، تحقيق عمر بن لقمان وحمو سليمان بوعصبانة، نشر وتوزيع مكتبة خزائن الآثار، بركاء سلطنة عمان، 1438هـ/ 2018م، ط1.

- 79- البكري أبو عبد الله بن عبد العزيز (ت 487هـ): معجم ما استعجم من أسماء البلدان والمواضع، تحقيق مصطفى السقا، مطبعة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة، 1949م.
- \_\_ المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب وهو جزء من كتاب المسالك والممالك، نشر مكتبة المثنى، بغداد العراق، 1964م.
- \_\_ المسالك والممالك، تحقيق جمال طلبة، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1424هـ/ 2003م، ط1، ج2.
- \_\_ المسالك والممالك، تحقيق جمال طلبة، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1424هـ/ 2003م، ط1، ج1.
- 80- البلخي أبو القاسم: فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة، تحقيق فؤاد سيد، المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، توزيع دار الفارابي، بيروت لبنان، 1439هـ/ 2017م، ط1.
- 81- البيذق أبو بكر بن علي الصنهاجي: أخبار المعهدي بن تومرت وبداية دولة الموحدين، دارالمنصور للطباعة والوراقة، الرباط المغرب 1971م.
- 82- البيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين: السنن الكبرى، دار صادر، بيروت لبنان، 1353هـ، ط1، كتاب الصداق، ج7.
- 83- التادلي أبو يعقوب يوسف بن يحيى المعروف ابن الزيات، (ت 617هـ)، التشوف إلى رجال التصوف وأخبار أبي العباس السبتي، تحقيق أحمد التوفيق، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية، جامعة محمد الخامس، الرباط، المملكة المغربية، 1404هـ/ 1984م، ط1.
- 84- التليدي عبد الله بن عبد القادر: المطرب بمشاهير أولياء المغرب (د. ت. ح)، دار الأمان للنشر والتوزيع، الرباط المغرب، شركة دار البشائر الإسلامية، بيروت لبنان، 1424هـ/ 2003م، ط4.
- 85- التنبكي أحمد بابا (963- 1036هـ)، نيل الإبتهاج بتطريز الديباج، عناية وتقديم عبد الحميد عبد الله، منشورات، دار الكتاب، طرابلس ليبيا، 2000م، ط2.
- 86- التنسي محمد بن عبد الله: تاريخ بني زيان ملوك تلمسان، مقتطف من نظم الدر والعقيان في بيان شرف بني زيان، تحقيق محمود آغا بوعياض، صدر هذا الكتاب بدعم من وزارة الثقافة، تلمسان عاصمة الثقافة الإسلامية، موفم للنشر، الجزائر 2011م.
- 87- التيجاني أبو عبد الله محمد بن أحمد: رحلة التيجاني، تقديم حسن حسني عبد الوهاب، الدار العربية للكتاب التونسي، تونس، 1981م.

- 88- التيجيبي ابن رزين: فضالة الخوان في طبقات الطعام والألوان، تحقيق محمد بن شقرون، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1984م .
- 89- التيجيبي محمد بن أحمد بن عبدون: (ت527هـ)، رسالة في القضاء والحسبة، تقديم مصطفى الصمدي، تحقيق فاطمة الإدريسي، دار ابن حزم، (د.ت.ن)، (د.ب.ن) .
- 90- التيفاشي شهاب الدين أحمد: نزهة الألباب فيما لا يوجد في الكتاب، تحقيق جمال جمعة، رياض الرئيس، للنشر، لندن، قبرص، يونيو 1992م، ط1.
- 91- الجاحظ أبو عمر عثمان بن بحر: كتاب الحيوان، تحقيق عبد السلام محمد هارون، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، 1384هـ / 1965م، ط2.
- 92- الجرجاني علي بن حمدون: (740 - 816هـ)، كتاب التعريفات، تحقيق إبراهيم الأبياري، دار الريان للتراث، مدينة 6 أكتوبر، مصر (د.ت.ن).
- 93- الجزنائي علي جني زهرة الآس في بناء مدينة فاس، تحقيق عبد الوهاب بن منصور، المطبعة الملكية الرباط المغرب، 1411هـ / 1991م، ط2.
- 94- الجوزري أبو منصور العزيري: سيرة الأستاذ جوذر وبه توقيعات الأئمة الفاطميين، تحقيق محمد كامل حسين ومحمد عبد الهادي شعيرة، دار الفكر العربي، (د.ت.ن).
- 95- الجوهري أبو نصر إسماعيل بن حماد، (ت398هـ)، الصحاح تاج اللغة العربية مرتب ترتيب ألفبائيا وفق أوائل الحروف، راجعه واعتنى به محمد ثامر وأنس محمد الشامي وزكريا جابر أحمد، دار الحديث، القاهرة 2009م.
- 96- الحموي شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي البغدادي: معجم البلدان، دار صادر بيروت، (د.ت.ن)، مج، 2.
- معجم الأدباء، راجعه وزارة المعارف العمومية، مطبوعات دار المأمون، مكتبة القراءة والثقافة، وزارة الصحافة والنشر بالثقافة المصرية، (د.ت.ن)، ج8.
- 97- الحميري أبو سعيد نشوان (ت573هـ) : الحور العين، حققه وضبطه وعلق على حواشيه ووضع فهرسه، كمال مصطفى، مكتبة الخانجي، مصر، ومكتبة المثني، بغداد، مطبعة السعادة بجوارمحافظة مصر، 1948.
- 98- الحميري محمد بن عبد المنعم (ت900هـ): الروض المعطار في خبر الأقطار، تحقيق إحسان عباس، مكتبة لبنان، (د.ت.ن).
- 99- الداعي إدريس عماد الدين (ت872هـ)، تاريخ الخلفاء الفاطميين بالمغرب القسم الخاص من عيون الأخبار، تحقيق محمد يعلاوي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، 1985م، ط1.

- 100- الداودي أبو أحمد بن نصر المالكي: (ت 402هـ - 1011م)، كتاب الأموال، تحقيق رضا محمد سالم شحادة، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1971م، (ط1).
- 101- الدباغ أبو زيد عبد الرحمن بن محمد الأنصاري الأسدي: (605- 696هـ)، معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان، تحقيق محمد الأحمد أبو النور ومحمد ماضو، مكتبة الخانجي، القاهرة مصر، المكتبة العتيقة بتونس، (د.ت.ن)، ج2، 3.
- 102- الدرجيني أبو العباس أحمد بن سعيد (ت 670هـ)، طبقات المشايخ بالمغرب، تحقيق إبراهيم طلاي، مطبعة البعث، قسنطينة الجزائر، (د.ت.ن)، ج1.
- 103- الذهبي أبو عبد الله محمد بن أحمد شمس الدين: (ت 748هـ)، العبر في خبر من غبر، تحقيق أبي هاجر محمد السعيد، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1985م، ط1، ط2.
- سير أعلام النبلاء، تحقيق حسين الأسد، خرج أحاديثة شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت لبنان، 1401هـ / 1981م، ط1.
- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، تحقيق عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي، 1996م، ط1، ج23.
- 104- الرازي فخر الدين (604هـ): اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، مراجعة وتحرير علي سامي النشار، نشر مكتبة النهضة المصرية، القاهرة مصر، 1356هـ / 1938م .
- 105- الرازي محمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد القادر زين الدين (660هـ): مختار الصحاح، طبعة حجرية مرتبة حسب الترتيب الألفبائي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1999م.
- 106- الزبيدي السيد محمد بن محمد الحسيني الشهير بمرتضى (ت 205هـ)، تحاف السادة المتقين بشرح علوم الدين، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، (د.ت.ن)، ج1.
- تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق علي هلاي، مراجعة عبد الإلاه العايلي وعبد الستار أحمد فراج، مطبعة حكومة الكويت، 2004م، ط2، ج2.
- 107- الزجاجي أبو يحيى عبيد الله أحمد القرطبي: (617- 699هـ)، أمثال العوام في الأندلس مستخرجة من كتابه ري الأوام ومرعى السوام في نكت الخواص والعوام، تحقيق محمد بن شريفة، منشورات وزارة الدولة المكلفة بالشؤون الثقافية والتعليم الأصلي، (د.ب.ن)، (د.ت.ن)، ج2.
- 108- الزركشي محمد بن إبراهيم اللؤلؤي: تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية، تحقيق الحسين يعقوبي ومحمد قرميان ومحمد صالح العيسى، المكتبة العتيقة، تونس، 1998م، ط1.

- 109- الزمخشري أبو القاسم جار الله محمود بن عمر بن أحمد: (ت528هـ)، أساس البلاغة، تحقيق محمد باسل عيون السود، منشورات محمد علي بوضون، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1419هـ/1998م، ط1، ج1، ج2.
- 110- الزهري أبو عبد الله محمد بن أبي بكر: (ت أواخر القرن السادس الهجري)، كتاب الجغرافية وما ذكرته الحكماء فيها من العمارة وما في كل جزء من الغرائب والعجائب تحتوي على الأقاليم السبعة وما في الأرض من الأميال والفراسخ وبالله التوفيق ومنه الهداية إلى سواء الطريق، تحقيق محمد حاج صادق، مكتبة الثقافة الدينية، بور سعيد مصر (د.ت.ن) .
- 111- الزهري محمد بن سعيد بن منبه، الزهري: (ت 230هـ)، كتاب الطبقات الكبرى، أهل المدينة من التابعين، تحقيق علي محمد عمر، مكتبة الخانجي، القاهرة، 1421هـ/2001م، ط1، ج7.
- 112- الزياني أبو حمو موسى: (ت 791هـ)، واسطة السلوك في سياسة الملوك المطبعة الدولية التونسية تونس، 1297هـ/1862م.
- 113- السجستاني أبي داود سليمان الإمام الحافظ الأزدي: سنن، دار الحديث، القاهرة مصر، 1408هـ/1988م، ج2.
- 114- السقطي أبو عبد الله محمد بن أبي محمد: (ت منتصف القرن السادس الهجري، ق 12م)، كتاب آداب الحسبة، نشر ليفي بروفنصال، تقديم حسن حافظي علوي، منشورات معهد الدراسات العليا المغربية، كلية العلوم الإنسانية، جامعة محمد الخامس، 1931م .
- 115- السكسكي أبو الفضل عباس بن منصور التبريني (ت 683هـ): البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان، تحقيق بسام علي سلامة العموش، مكتبة المنار، الزرقاء الأردن، 1417هـ/1996م، ط2.
- 116- السيوطي الحافظ جلال الدين: شرح سنن النسائي، دار إحياء التراث العربي بيروت، لبنان، (د.ت.ن)، ج6.
- \_\_ ما وعاه الواعون في أخبار الطاعون، نسخة مصورة عن مخطوط رقم 1544 من موقع يوسف زيدان للمخطوطات، [www.Zeidan.Com](http://www.Zeidan.Com).
- 117- الشماخي أحمد بن سعيد بن عبد الواحد: كتاب السير، تحقيق أحمد بن سعود السبيالي، نشر وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1412هـ/1992م، ط2، ج1، ج2.
- 118- الشنتريني أبو الحسن علي بن بسام: الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة (ت 542هـ) تحقيق احسان عباس، دار الثقافة بيروت، لبنان، 1998م، ج1.

- 119- الشهرستاني أبو الفتح محمد عبد الكريم ابن أبي بكر أحمد: الملل والنحل، تحقيق عبد العزيز محمد الوكيل، الحلّى وشكات للنشر والتوزيع، القاهرة مصر، 1387هـ/ 1968م، ج 1.
- 120- الصفدي صلاح الدين خليل بن أبيك: الوافي بالوفيات (ت 764هـ)، تحقيق أحمد الأرثو و تركي مصطفى، دار احياء التراث العربي، بيروت لبنان، ط1، 200م ج2.
- 121- الطبراني أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مُطير الخمي الشامي: المعجم الصغير المسمى الروض الداني للطبراني، تحقيق محمد شكور ومحمود الحاج أمير، نشر دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1405هـ/ 1985م، ط1، ج1.
- 122- الطروشّي أبو بكر محمد بن الوليد الفهري ( 451\_520هـ)، سراج الملوك، تحقيق محمد فتحي أبوبكر، تقديم شوقي ظيف، نشر الدار المصرية اللبنانية، القاهرة مصر، 1414هـ/ 1994م، ط1، ج1.
- \_\_ الحوادث والبدع، تحقيق عبد المجيد تركي، دار الغرب الإسلامي، 1410هـ/ 1990م، ط1.
- 123- الطريحي فخر الدين: (ت 1085م)، مجمع البحرين، تحقيق أحمد الحسيني، نشر مؤسسة التاريخ العربي للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 1428هـ/ 2007م، ط1.
- 124- العسقلاني أحمد بن علي بن حجر: ( 773-852هـ)، فتح الباري بشرح صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، المكتبة السلفية، (د.ت.ن)، (د.ب.ن)، ج10.
- \_\_ تهذيب التهذيب، دارالكتاب الإسلامي القاهرة، (د.ت.ن)، ج2.
- 125- العسكري أبو هلال (ت 395هـ): التلخيص في معرفة أسماء الأشياء، تحقيق عزت حسن، دار طلاس للدراسات والترجمة والنشر، دمشق، الجمهورية العربية السورية، 1969م، ط1.
- 126- العقباني أبو عبد الله محمد بن أحمد بن قاسم بن سعيد التلمساني: (ت 871هـ/ 1467م)، كتاب تحفة الناظر وغنية الذاكر في حفظ الشعائر وتغيير المناكر، تحقيق علي الشنوفي، المعهد الفرنسي بدمشق سوريا، 1967م .
- 127- الغبريني أبو العباس أحمد بن عبد الله: (644-714)، عنوان الدراية فيمن عرفمن العلماء في المئة السابعة ببجاية، تحقيق عادل نويهض، منشورات دار الآفاق الجديدة بيروت 1979م، ط2.
- 128- الغرناطي أبو إسحاق ابراهيم بن أحمد بن عبد الرحمان: (ت579هـ)، الوثائق المختصرة، تحقيق مصطفى ناجي، دار إحياء التراث المغربي، الرباط المغرب، 1988م .
- 129- الفاسي ابن أبي زرع: الأنيس المطرب بروض القرطاس في أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس، دون تحقيق، صور للطباعة والوراقة، الرباط المغرب، 1972م .

- 130- الفرائي أبو نصر: كتاب السياسة المدنية الملقب بمبادئ الموجودات، تحقيق فوزي متري النجار، المطبعة الكاثوليكية بيروت، 1964م.
- 131- الفراهيدي أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد ( 100- 175هـ)، كتاب العين، تحقيق مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي (د.د.ن)، ( د.ت.ن)، (د.ب.ن)، ج5.
- 132- الفراهيدي الربيع بن حبيب: من علماء القرن الثاني الهجري، الجامع الصحيح، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، سلطنة عمان، 1432هـ / 2011م، ط1.
- 133- الفيروز آبادي مجد الدين محمد بن يعقوب: (ت817هـ)، القاموس المحيط، تحقيق، أنس محمد الشامي وزكريا جابر أحمد، دار الحديث القاهرة، 1429هـ / 2008م .
- 134- الفيومي أحمد بن محمد بن علي المقرئ (ت770هـ)، المصباح المنير في الشرح الكبير للرافعي، تحقيق عبد العظيم الشناوي، نشر دار المعارف القاهرة مصر، (د.ت.ن)، ط2.
- 135- القاضي أبو الفضل عياض: تراجم أغلبية مستخرجة من مدارك القاضي عياض، تحقيق، محمد الطالب، نشر الجامعة التونسية، طبع بالمطبعة الرسمية للجمهورية التونسية، سنة 1968م.
- 136- القاضي أبو حنيفة النعمان بن محمد بن منصور بن أحمد بن حيون المغربي التميمي: الإيضاح، تقديم واعداد محمد كاظم رحمتي، منشورات مؤسسة الأعلى للمطبوعات، بيروت لبنان، 1428هـ / 2007م، ط1.
- 137- القاضي النعمان ابن حيون المغربي (ت363هـ)، الهمة في آداب اتباع الأئمة، منشورات دار مكتبة الهلال، 1985م، بغداد العراق .
- \_\_ دعائم الإسلام، تحقيق آصف بن علي وأصغر فيض، دار المعارف، القاهرة، 1383هـ / 1963م ، ج1.
- \_\_ كتاب المجالس والمسائرات، تحقيق ابراهيم حبيب الفقي، و ابراهيم شيوخ ومحمد اليعلاوي، دار المنتظر، بيروت لبنان، 1996م، ط1.
- \_\_ إفتتاح الدعوة، تحقيق فرحات الدشراوي، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، الشركة التونسية للتوزيع، تونس، 1986م، ط2.
- \_\_ كتاب الإقتصار، تحقيق محمد وحيد ميراذا، المعهد الفرنسي للدراسات العربية، دمشق، 1379هـ / 1957.
- 138- القزويني الكوفي زكرياء بن محمد بن محمود (ت682)، عجائب المخلوقات والحيوانات وغرائب الموجودات، منشورات مؤسسة الأعلى للمطبوعات، بيروت لبنان، 1421هـ / 2000م.
- 139- قسطوس بيزازكو ليزيستكي: كتاب الزرع، تحقيق نواري الطرابلسي، بيت الحكمة، مطبعة سوجيم، المجمع التونسي للعلوم والآداب والفنون، تونس، 2010م .

- 140- القشتالي عبد العزيز: مناهل الصفاء في أخبار موالينا الشرفاء، تحقيق عبد الكريم كريم، مطبعة المهدية، الرباط المغرب، 1964م .
- 141- القلهاصي أبو عبد الله محمد بن سعيد الأزدي: الكشف والبيان، تحقيق وشرح سيدة إسماعيل كاشف، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، 1400هـ / 1980م ، ج1.
- 142- القيرواني أبو زيد أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمان: (310-386هـ)، النوادر والزيادات على ما في المدونة من غيرها من الأمهات، تحقيق محمد حجي، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1999، ط1، ج4.
- كتاب الجامع لسنن والآداب والمغازي والتاريخ، تحقيق محمد أبوجفان وعثمان بطيخ، مؤسسة الرسالة، بيروت، المكتبة العتيقة، تونس، 1404هـ / 1983م، ط2.
- 143- القيرواني الرقيق(420هـ): تاريخ إفريقية والمغرب، تقديم وتحقيق وتعليق، محمد زين ومحمد عزب، 1414هـ / 1994م، ط1.
- 144- الكتاني محمد بن جعفر: الأزهار العطرة في محاسن قطب المغرب وتاريخ مدينة فاس والمغرب الأقصى، 1307هـ / 1889م، (د.د.ن)، (د.ب.ن).
- 145- كربخال مارمول: إفريقيا، ترجمة محمد حجي وآخرون، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرباط المغرب، 1404هـ / 1984م ، ج1.
- 146- الكفوي أبو البقاء أيوب بن موسى الحسني (ت1094هـ)، الكليات معجم في مصطلحات الفروق اللغوية، أعتنى به عدنان درويش ومحمد المصري، مؤسسة الرسالة ناشرون، بيروت لبنان، 1419هـ / 1998م، ط2.
- 147- المازوني أبو زكرياء يحيى بن موسى المغيلي: الدرر المكنونة في نوازل مازونه، تحقيق مختار حساني، دار الكتاب العربي، الجزائر، 2009م، ج2.
- 148- المالقي أبو الحسن بن عبد الله بن الحسن النباهي الأندلسي: تاريخ قضاة الأندلس، كتاب المرقبة العليا فيمن يستحق القضاء والفتيا، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي، دار الآفاق الجديدة، بيروت لبنان، 1403هـ / 1983م .
- 149- المالقي أبو القاسم ابن رضوان: (ت783هـ / 1381م)، الشهب اللامعة في السياسة النافعة، تحقيق علي سامي النشار، الدار البيضاء المغرب، 1404هـ، 1984م، ط1.
- 150- المالكي ابن الصغير: أخبار الأئمة الرستميين، القرن الثالث الهجري، تحقيق محمد ناصر وإبراهيم بحاز، دار الغرب الإسلامي بيروت لبنان، (د. ت.ن).

- 151- المالكي أبو بكر عبد الله بن محمد: كتاب رياض النفوس في طبقات علماء القيروان وإفريقية وزهادهم ونساکهم وسیر من أخبارهم وفضلائهم وأوصافهم، تحقيق بشير البكوش، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1414هـ / 1994م، ط2.
- 152- مجهول: الإستبصار في عجائب الأمصار وصف مكة والمدينة ومصر وبلاد المغرب لكاتب مراكشي مجهول من القرن السادس الهجري الثاني عشر الميلادي، سعد زغلول عبد الحميد، دار الشؤون الثقافية العامة بغداد العراق، (د.د.ن)، (د.ت.ن).
- 153- مجهول: الحلل الموشية في الأخبار المراكشية، تحقيق سهيل زكار وعبد القادر زمامة، دار ارشاد الحديثة، الدار البيضاء المغرب، 1399هـ / 1979م، ط1.
- 154- مجهول: تاريخ الأندلس، تحقيق عبد القادر بوباية، دار الكتب العلمية أسسها محمد علي بيضون 1971م، بيروت لبنان، 2007م، ط1.
- 155- مجهول: كتاب الطبخ في المغرب والأندلس في عصر الموحدين، نشر امبروزيو اويثني ميراندا، صحيفة معهد الدراسات الإسلامية، 1961-1992م.
- 156- مجهول: مذكرات في حركة المهدي الفاطمي وسيرة جعفر الحاجب، نشر إيفانوف، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، (د.ت.ن) .
- 157- مجهول: مفاخر البربر، تحقيق عبد القادر بوباية، دار رراق للطباعة والنشر، الرباط المغرب، 2005م، ط1.
- 158- مجهول: مفتاح الراحة لأهل الفلاحة، تحقيق محمد عيسى صالحية وإحسان صدقي، وزارة الإعلام، الكويت، 1404هـ / 1984م .
- 159- محمد بن سحنون: كتاب الأجوبة، دار سحنون، تونس، دار ابن حزم بيروت، للنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 1432هـ / 2011م، ط1.
- 160- محمد بن محمد بن عمر بن قاسم مخلوف (ت 1360هـ)، شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، خرج حواشه وعلق عليه عبد المجيد خيالي، منشورا محمد علي بيضون للنشر كتب السنة والجماعة، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1424هـ / 2003م، ط1.
- 161- المراكشي أبو محمد عبد الواحد بن علي: المعجب في تلخيص أخبار المغرب، تحقيق صلاح الدين الهواري، المكتبة العصرية، صيدا بيروت، 1426هـ / 2006م .
- 162- المراكشي عبد الواحد: المعجب في تلخيص أخبار المغرب من لدن فتح الأندلس إلى آخر عصر الموحدين، تحقيق محمد سعيد العريان ومحمد العربي العلمي، مطبعة الإستقامة، القاهرة مصر، 1368هـ / 1949م، ط1.

- 163- المزي جمال الدين أبي الحجاج يوسف (654-746هـ)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، تحقيق بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة بيروت لبنان، 1408هـ / 1988م، ط1، ج15.
- 164- المغربي ابن سعيد أبي الحسن علي بن موسى: كتاب الجغرافيا، تحقيق اسماعيل العربي، منشورات المكتب التجاري للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 1970م، ط1.
- المغرب في حلى المغرب، تحقيق شوقي ضيف، دار المعارف، القاهرة مصر، 1964م، ط2، ج1.
- 165- المقدسي المعروف بالبشاري: أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، مكتبة مديولي، القاهرة، 1411هـ / 1991م، ط3.
- 166- مقديش محمود: نزهة الأنظار في عجائب التواريخ والأخبار، ترحقيق علي الزواوي، ومحمد محفوظ، دار الغرب الإسلامي بيروت لبنان، 1988م، مج1، ط1.
- 167- المقرئ أحمد بن محمد التلمساني: نفح الطيب في غصن الأندلس الرطيب، تحقيق، إحسان عباس، دار صادر بيروت لبنان، 1988م، ج4.
- 168- المقرئ تقي الدين أبو العباس أحمد بن علي: إتحاف الحنفاء بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء، مطابع الأهرام التجارية، قلوب، ج1.
- 169- الملطي أبو الحسين محمد بن أحمد (ت 377هـ)، التنبيه في الرد على أهل الأهواء والبدع، عني بتصحيحه، س. ديدرينغ، المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، بيروت، 1430هـ / 2009م.
- 170- المناوي عبد الرؤوف: التوقيف على مهمات التعاريف، (952-1031هـ) تحقيق عبد الحميد صالح حمدان، عالم الكتب، القاهرة مصر، 1410هـ، ط1.
- 171- المواق محمد والرصاع محمد: الأجوبة التونسية على الأسئلة الغرناطية، تحقيق محمد حسن، دار المدار الإسلامي، مكتبة لسان العرب، بيروت، لبنان، 2007م، (ط1).
- 172- الناصري الشيخ أبو العباس أحمد بن خالد: كتاب الإستقصاء لأخبار دول المغرب الأقصى، تحقيق وتعليق، جعفر الناصري ومحمد الناصري، دار الكتاب، الدار البيضاء المغرب، 1418هـ / 1997، ج1.
- 173- الناصري محمد بن منكلي (توفي 778هـ / 1376م)، الحيل في الحروب وفتح المدائن وحفظ الدروب، تحقيق نبيل محمد وعبد العزيز أحمد، مطبعة دار الكتب المصرية، القاهرة مصر، 2000م.
- 174- النباهي أبو الحسن بن عبد الله بن الحسن المالقي الأندلسي: تاريخ قضاة الأندلس وسماء كتاب المرقبة العليا فيمن يستحق القضاء والفتيا، تحقيق لجنة إحياء التراث، منشورات دار الآفاق الجديدة، بيروت لبنان، 1403هـ / 1983م، ط5.

- 175- النبختي الحسن بن موسى والقمي سعد بن عبد الله: فرق الشيعة، تحقيق عبد المنعم الحفني، دار الرشد القاهرة، 1412هـ/ 1992، ط1.
- 176- النويري شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب: (ت 733هـ)، نهاية الأرب في فنون الأدب، تحقيق عبد المجيد، ترحيمي، منشورات دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، (د.ت.ن)، ج24.
- 177- النيسابوري الحاكم أبي عبد الله محمد بن عبد الله: المستدرك على الصحيحين، تحقيق مصطفى عبد القادر عطاء، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1422هـ/ 2002م، ط2، ج3.
- 178- الهمداني أبو عبد الله أحمد بن محمد بن إسحاق المعروف بإبن فقيه: البلدان، تحقيق يوسف الهادي، عالم الكتب للنشر والتوزيع بيروت لبنان، 1416هـ/ 1996م، ط1.
- 179- الوريثاني أبو زكريا يحيى بن أبي بكر: كتاب سير الأئمة وأخبارهم، تحقيق إسماعيل العربي، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1402هـ/ 1982م، ط2.
- 180- الوزان الحسن بن محمد الفاسي المعروف بليون الإفريقي: وصف إفريقيا، ترجمة محمد حجي ومحمد بن لخضر، دار الغرب الإسلامي بيروت لبنان، 1983م، ط2 ج1، 2.
- 181- الونشريسي أبو العباس أحمد بن يحيى (ت 914هـ)، المعيار المغرب والجامع المغرب عن فتاوى أهل إفريقية والأندلس والمغرب، خرجه جماعة من الفقهاء بإشراف محمد حجي، نشر وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، المملكة المغربية، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1401هـ/ 1981م، ج2.
- 182- اليحصبي أبو الفضل عياض بن موسى: (ت 544هـ)، ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب الإمام مالك، ضبطه وصححه محمد هاشم، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1418هـ/ 1998م، ط1، ج2.
- 183- اليعقوبي أحمد بن أبي يعقوب بن إسحاق بن جعفر بن وهب بن واضح، (ت 284هـ)، البلدان، تحقيق محمد أمين ضناوي، دار الكتب العلمية بيروت لبنان، 1422هـ/ 2002، ط1.
- 184- اليماني محمد بن محمد: سيرة الحاجب جعفر، ترجمه إلى العربية، محمد كامل حسين، نشر ايفانوف، مجلة كلية الآداب، الجامعة المصرية، القاهرة، 1996، مجلد1، ج4.

#### المراجع العربية:

- 185- ابن السيد الصومالي الشافعي: حوادث الطاعون والأوبئة في تاريخ المسلمين، دار المحبة، 2020م (د.ب.ن).

- 186- ابن عمار الصغير: التفكير العلمي عند ابن خلدون، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، (د.ت.ن)ن
- 187- أبو الذهب أشرف طه: المعجم الإسلامي، دار الشوق، مدينة نصر القاهري مصر، 1423هـ / 2002م، ط1.
- 188- أبو الضيف مصطفى وأحمد عمر: القبائل العربية في المغرب في عصري الموحدين وبني مرين، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، 1982م .
- 189- أبو زهرة محمد: محاضرات في عقد الزواج وآثاره، دار الفكر العربي، القاهرة مصر، 1971م .
- 190- أبو مصطفى كمال: جوانب من حضارة المغرب الإسلامي من خلال نوازل الونشريسي، مؤسسة شباب الجامعة، الإسكندرية مصر، 1997م .
- 191- أحسن بولعسل: الضرائب في المغرب العربي منذ عهد الولاة حتى سقوط الموحدين، (96- 668هـ / 715- 1269م)، دار بهاء الدين للنشر والتوزيع، قسنطينة الجزائر، 2013م.
- 192- أحمد إلياس حسين، الإباضية في المغرب العربي، مكتبة الضامري للنشر والتوزيع، 1412هـ / 1992م، ط1.
- 193- أحمد زكي: معجم مصطلحات العلوم الاجتماعية، مكتبة لبنان، 1998م . بدوي
- 194- عبد الرزاق عبد المجيد: مصادر النصرانية دراسة ونقدا، تقديم محمد بن عبد الرحمن الخميس وأحمد عبد الوهاب، دار التوحيد للنشر، الرياض، 1428هـ / 2007م، ط1، ج1.
- 195- اسماعيل صالح بن عمر: العزابة ودورهم في المجتمع الإباضي بميزاب، نشر جمعية التراث، القرارة غرداية الجزائر، 1426هـ / 2005م، الحلقة الأولى.
- 196- الأشغر عمر سلمان: عالم السحر والشعوذة، دار النفائس للنشر والتوزيع، الأردن، 1422هـ / 2002م، ط4.
- 197- الألباني محمد ناصر الدين: رسالة الأحاديث الصحيحة رقم 238، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض، 1422هـ / 2002م، ج1.
- 198- أمين محمد: ظهر الإسلام، دار الكتاب العربي، بيروت لبنان، 1388هـ / 1969م، ج1.
- 199- أمين أحمد: فجر الإسلام، مطبعة الإعتدال القاهرة مصر (د.ت.ن)، ط2، ج1.
- 200- الأنصاري محمد جابر: التأزم السياسي عند العرب وموقف الإسلام منه، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت لبنان، 1995م، ط1.

- 201- أنور محمود زناقي: معجم مصطلحات التاريخ والحضارة الإسلامية، دار زاهر للنشر والتوزيع، عمان الأردن، 1434هـ / 2013م، ط1.
- 202- باجية صالح: الإباضية بالجريد في العصور الإسلامية الأولى، دار بوسلامة للنشر والتوزيع، تونس، 1396هـ، ط1.
- 203- بالهوارى فاطمة: الفاطميون وحركات المعارضة في بلاد المغرب الإسلامي، طبع هذا الكتاب بعم من وزارة الثقافة في إطار تلمسان عاصمة الثقافة الإسلامية، دار المسك للطباعة والنشر، الجزائر .
- 204- بجاز ابراهيم بكير: الدولة الرستمية (160-296هـ / 777-909م)، دراسة في الأوضاع الاقتصادية والحياة الفكرية، مطبعة لافوميك، الجزائر، 1985م، ط1.
- الدولة الرستمية دراسة في المجتمع والنظم، دار كتابك، الجزائر، 2019م .
- الدولة الرستمية، منشورات ألفا، قصر المعارض الصنوبر البحري الجزائر، 1431هـ / 2010م، ط3.
- القضاء في المغرب الإسلامي من تمام الفتح حتى قيام الخلافة الفاطمية، (96-296هـ / 715-909م)، نشر جمعية التراث، القرارة غرداية الجزائر، 1427هـ / 2006م، ط2.
- 205- بدوي أحمد عبد الحي: الكوارث الطبيعية في الأندلس، دار الأندلس للنشر، بيروت لبنان، 1997م، ط1.
- 206- براهيمى عبد المجيد: العدالة الاجتماعية والتنمية في الاقتصاد الإسلامي، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت لبنان 1997م، ط1.
- 207- البزار محمد الأمين: تاريخ الأوبئة والمجاعات بالمغرب في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر، منشورات كلية الآداب والعلوم الإسلامية، الرباط المغرب، 1992م .
- 208- البستاني فؤاد أفرام: دائرة المعارف قاموس عام لكل فن ومطلب، بيروت لبنان 1960م ، ج2.
- 209- البستاني بطرس المعلم: محيط المحيط، قاموس مطول للغة العربية، مكتبة لبنان، بيروت، 1998م .
- 210- بعيو مصطفى عبد الله: المشروع الصهيوني لتوطين اليهود في ليبيا، الدار العربية للكتاب، ليبيا، 1975م .
- 211- بن حنيرة صوفية السحيري: الجسد والمجتمع، (دراسة أنثروبولوجية لبعض الاعتقادات والتصورات حول الجسد)، دار محمد علي للنشر، تونس، 2008م، ط1.
- 212- بن حسن محمد: القبائل والأرياف المغربية في العصر الوسيط، دار الرياح الأربعة للنشر، تونس، 1986م، (د.ن).

- 213- بن عميرة محمد: الفتح الإسلامي لبلاد المغرب، ديوان المطبوعات الجامعية، سلسلة الكتب الأساسية في العلوم الإنسانية والاجتماعية، (د.ت.ن)، ط2.
- دور زناتة في الحركة المذهبية بالمغرب الإسلامي، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1985م .
- 214- بن منصور عبد الوهاب: قبائل المغرب، المطبعة الملكية بالرباط المغرب، 1968م ، ج1.
- 215- بوتشيش ابراهيم القادري: المغرب والأندلس في عهد المرابطين، دار الطليعة، بيروت لبنان، 1993م .
- مباحث في التاريخ الاجتماعي للمغرب والأندلس خلال عصر المرابطين، دار الطليعة، بيروت لبنان، (د.ت.ن)
- 216- بوداود عبيد: ظاهرة التصوف في المغرب الأوسط ما بين القرنين 7 و9 هـ، دراسة في التاريخ السوسيو ثقافي، دار الغرب للنشر والتوزيع، وهران، الجزائر، (د.ت.ن) .
- 217- بوركبة محمد: الجزائر الاجتماعية في عهد الدولة الرستمية، (160-296هـ / 777-909م)، دار الكفاية، الجزائر، (د.ت.ن) .
- 218- بورويبة رشيد: الدولة الحمادية تاريخها وحضارتها، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، 1977م .
- 219- بوزياني الدراجي: القبائل الأمازيغية أدوارها مواطنها وأعيانها، دار الكتاب العربي، الجزائر، 2007م ، ج1.
- دول الخوارج العلويين في بلاد المغرب والأندلس، دار الكتاب العربي، القبة الجزائر، 2007م.
- 220- بوسماحة عبد الحميد: رحلة بني هلال إلى المغرب وخصائصها التاريخية والإقتصادية، صدر هذا الكتاب بدعم من وزارة الثقافة في إطار الصندوق الوطني لترقية الفنون والآداب، دار السبيل، الجزائر، 2008م .
- 221- بوطالب محمد نجيب: سوسيولوجيا القبيلة في المغرب العربي، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت، 2002م، ط1.
- 222- بوعزيزي محمد العربي: الأنا والآخر في الثقافة العربية الإسلامية، مجمع الأطرش للنشر والتوزيع الكتاب التونسي، 2018م ط1.
- 223- بولقطيب الحسين: جوائح وأوبئة مغرب عهد الموحدين، منشورات الزمن، الرباط المغرب، 2002 .
- 224- بونابي الطاهر: التصوف في الجزائر خلال القرنين 6 و7 الهجريين 12 و13 الميلاديين، دار الهدى للطباعة والنشر، عين مليلة الجزائر، (د.ت.ن) .
- 225- بونار رابع: المغرب العربي تاريخه وثقافته، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، 1968م.

- 226- التهامي ابراهيم: جهود علماء المغرب في الدفاع عن عقيدة أهل السنة والجماعة (دراسة في الصراع العقدي في المغرب العربي من الفتح الإسلامي إلى نهاية القرن الخامس، مؤسسة الرسالة ناشروت، بيروت لبنان، 1426هـ/ 2005م، ط1.
- 227- توفيق عمر إبراهيم: صورة من المجتمع الأندلسي في القرن الخامس للهجرة ( سياسيا واجتماعيا وثقافيا)، دار غيداء للنشر والتوزيع، عمان الأردن، 2009م، ط1.
- 228- تيتاو حميد: الحرب والمجتمع بالمغرب خلال العصر المريني (609-869هـ/ 1212-1465م)، إسهام في دراسة إنعكسات الحرب على البنيات الاقتصادية والاجتماعية والذهنية، مؤسسة الملك عبد العزيز للدراسات الإسلامية والعلوم الإنسانية، الدار البيضاء المغرب، 2009م .
- 229- تيمور أحمد باشا: نظرة تاريخية في حدوث المذاهب الفقهية الأربعة الحنفي المالكي الشافعي الحنبلي وانتشارها عند جمهور المسلمين، تقديم الشيخ محمد أبو زهرة، دار القادري للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 1411هـ/ 1990م، ط1.
- 230- الثعالبي عبد العزيز: تاريخ شمال إفريقيا من الفتح الإسلامي إلى نهاية الدولة الإغلبية، تحقيق أحمد بن ميلود ومحمد بن ادريس، تقديم ومراجعة حمادي الساحلي، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1987م، ط1.
- 231- الجابري محمد عابد: فكر بن خلدون العصبية والدولة معالم نظرية خلدونية في التاريخ الإسلامي، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت لبنان، 1992م، ط1.
- 232- الجريسي خالد بن عبد الرحمن: العصبية القبلية من منظور الإسلام، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، (د.ت.ن) .
- 233- جمال الدين عبد الله محمد: الدولة الفاطمية قيامها وانتقالها إلى مصر إلى نهاية القرن الرابع الهجري مع عناية خاصة بالجيش، دار الثقافة للنشر والتوزيع، القاهرة مصر، (د.ت.ن) .
- 234- جمال صالح: السلامة من الكوارث الطبيعية والمخاطر البشرية، دار الشروق، القاهرة مصر 1423هـ/ 2002م، ط1.
- 235- جمال عبد الناصر: المعجم الإقتصادي، دار أسامة للنشر والتوزيع، عمان الأردن، 2010م .
- 236- الجنحاني الحبيب: المجتمع العربي الإسلامي، الحياة الاقتصادية والاجتماعية، نشر عالم المعرفة، الكويت ، (د.ت.ن).
- المغرب الإسلامي ، (د.د.ن)، الجزائر، 1977م .
- 237- جهاد محمد يعقوب: الجغرافيا الفلكية، دار العين للنشر، الإمارات، 2001م، ط1.

- 238- جهلان عدون: الفكر السياسي عند الإباضية من خلال آراء الشيخ محمد بن يوسف أطفيش، نشر جمعية التراث، القرارة الجزائرية، 1236-1332هـ / 1818-1914م، (د.ت.ن) .
- 239- جودت عبد الكريم يوسف: الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية في المغرب الأوسط خلال القرنين الثالث والرابع الهجريين، (9-10م)، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، (د.ت.ن) .
- \_\_ العلاقات الخارجية للدولة الرستمية، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1984م .
- 240- الجوهري محمد: المدخل إلى علم الاجتماع، كلية الآداب جامعة القاهرة، (د.د.ن)، 2007م، ط1.
- 241- الجيدي عمر: مباحث في المذهب المالكي بالمغرب، دار الهلال العربية، مطبعة المعارف الجديدة، الرباط المغرب، 1993م .
- 242- الجيلالي عبد الرحمن بن محمد: تاريخ الجزائر العام، مكتبة الشركة الجزائرية، منشورات، دار مكتبة الحياة، الجزائر، 1384هـ / 1965م، ط2، ج1.
- 243- الحارثي سالم بن حمد بن سلمان: العقود الفضية في أصول الإباضية، مراجعة ابراهيم بن محمد العساكر، نشر وزارة التراث والثقافة، سلطنة عمان، 1428هـ / 2017م، ط2.
- 244- الحداد حميد: السلطة والعنف في الغرب الإسلامي، النايا للدراسات والنشر والتوزيع، سوريا، 2001م .
- 245- الحريري محمد عيسى: الدولة الرستمية في المغرب الإسلامي حضارتها وعلاقتها الخارجية بالمغرب والأندلس، (160-296هـ)، دار القلم للنشر والتوزيع، الكويت، 1408هـ / 1987م، ط3.
- 246- حسن ابراهيم حسن وطه أحمد شرف: عبيد الله المهدي إمام الشيعة الإسماعيلية ومؤسس الدولة الفاطمية في بلاد المغرب، مكتبة النهضة المصرية، 1947م .
- \_\_ تاريخ الدولة الفاطمية في المغرب ومصر وسورية وبلاد العرب، منشورات مكتبة النهضة المصرية، القاهرة مصر، 1958م، ط2.
- 247- حسن أحمد محمود: قيام دولة المرابطين (صفحة مشرفة من تاريخ المغرب في العصور الوسطى)، دار الفكر العربي، القاهرة مصر (د.ت.ن) .
- 248- حسن بوجرة: الطاعون وبدع الطاعون الحراك الاجتماعي في بلد المغرب بين الفقيه والطبيب والأمير، 1350هـ / مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت لبنان، 2001م، ط1.
- 249- حسن علي حسن: الحضارة الإسلامية في المغرب والأندلس عصر المرابطين والموحدين، مكتبة الخانجي، القاهرة مصر، 1980م، ط1.

- 250- حسن محمد: المدينة والبادية بإفريقية في العهد الحفصي، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة تونس الأولى، 1999م، ج1.
- 251- حسين مؤنس: فتح العرب للمغرب، مكتبة الثقافة الدينية، الإسكندرية مصر، (د.ت.ن).
- معالم تاريخ المغرب والأندلس، دار الرشاد، مكتبة الأسرة، (د.ب.ن)، 2004م .
- 252- الحفني عبد المنعم: موسوعة الفرق والجماعات والمذاهب الإسلامية، دار الرشاد، القاهرة مصر، 1413هـ/ 1993م، ط1.
- 253- حمدي عبد المنعم: التاريخ السياسي والحضاري للمغرب والأندلس في عصر المرابطين، دار المعرفة الجامعية، الإسكندرية مصر، 1977م .
- 254- خالد حسين محمود: ظاهرة العنف في سياسة الفاطميين تجاه رعاياهم خلال المرحلة المغربية (296-362هـ/ 909-973م)، كلية الآداب، جامعة عين شمس، القاهرة مصر، (د. ت . ن).
- الرقيق والحياة الاجتماعية ببلاد المغرب خلال القرون الأربعة الأولى للإسلام، مصر للنشر، القاهرة مصر، 2009م، ط1.
- 255- خالدي عبد الحميد: الوجود الهلالي السلمي في الجزائر، دار هومة، الجزائر، 2004م .
- 256- الخربوطلي علي حسن: أبو عبد الله الشيعي مؤسس الدولة الفاطمية، المطبعة الفنية الحديثة، (د.ب.ن)، 1972م .
- أبوعبد الله الشيعي مؤسس الدولة الفاطمية، المطبعة الحديثة، (د.ب.ن)، 1972م .
- 257- الخلف سعود بن عبد العزيز: دراسات في الأديان اليهودية والنصرانية، مكتبة أضواء السلف، الرياض المملكة العربية السعودية، 1418هـ/ 1997م، ط1.
- 258- خليفات عوض: النظم الاجتماعية والتربوية عند الإباضية في مرحلة الكتمان، عمان الأردن، 1982م.
- 259- دبوز محمد علي: تاريخ المغرب الكبير، طبع مؤسسة تاوالت الثقافية، 2010م، (د.ب.ن) .
- 260- دحماني سعيد: من هيون بونة إلى عنابة تاريخ تأسيس قطب حضاري، منشورات مؤسسة بونة للبحوث والدراسات، 1428هـ/ 2007م، عنابة الجزائر، ط1.
- 261- الدشراوي فرحات: الخلافة الفاطمية بالمغرب، (296هـ- 365هـ/ 909- 975م)، نقله إلى العربية حمادي الساحلي، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1994م، ط1.
- 262- الراجكوني أبي البركات عبد العزيز الميمني السلفي: التنف من شعر ابن رشيق وابن شرف، عني بنشره المطبعة السلفية، القاهرة مصر، 1343هـ .

- 263- الريعو تريكي علي: العنف والمقدس والجنس في الميثولوجيا الإسلامية، نشر المركز الثقافي العربي، بيروت لبنان، 1995م، ط2.
- 264- رجب عبد الجواد ابراهيم: المعجم العربي لأسماء الملابس في ضوء المعاجم والنصوص المؤثقة من الجاهلية حتى العصر الحديث، تقديم فهمي حجازي، مراجعة عبد الهادي التازي، دار الآفاق العربية، القاهرة مصر، 2002م، ط1.
- 265- رشوم مصطفى بن حمو: النكاح صحة وفساد وآثاره في المذهب الإباضي: تقديم سماحة الشيخ أحمد بن حمد الخليلي، مراجعة الهادي أحمد الهادي، طبع بمطابع النهضة، بسلطنة عمان، 1422هـ / 2002م، ط1.
- 266- الزاوي الطاهر أحمد: تاريخ الفتح العربي في ليبيا، دار المدار الإسلامي، بيروت لبنان، 2004م، ط4.
- مختار القاموس مرتب على طريقة مختار الصحاح والمصباح المنير، الدر العربية للكتاب، ليبيا، (د.ت.ن).
- 267- الزركلي خير الدين: الأعلام (تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين، دار العلم للملايين، بيروت لبنان، مايو 2002م، ط15، ج2.
- 268- زكي أحمد بدوي: معجم مصطلحات العلوم الاجتماعية، مكتبة لبنان، بيروت لبنان، 1982م، ط2.
- 269- زناقي أنور محمود: معجم مصطلحات التاريخ والحضارة الإسلامية، دار زاهر للنشر والتوزيع، عمان الأردن، 2011م، ط1.
- 270- الساعاتي حسن: علم الاجتماع الخلدوني، دار النهضة العربية، بيروت لبنان، 1981م.
- 271- سالم عبد العزيز السيد: تاريخ المغرب في العصر الإسلامي، مؤسسة شباب الجامعة، الإسكندرية مصر، 1999م.
- 272- الساموك محمود سعدون: مقانة الأديان، دار وائل للنشر، بيروت لبنان، 1988م، ط2.
- 273- سبيع قادة: المذهب المالكي بالمغرب الأوسط حتى منتصف القرن الخامس الهجري الحادي عشر الميلادي، منشورات وزارة الشؤون الدينية، قسنطينة الجزائر، قسنطينة عاصمة الثقافة العربية 2015م، ط1.
- 274- سراج الدين إسماعيل: ابن خلون إنجاز فكري متجدد، اعداد وتحرير محمد الجوهري ومحسن يوسف، مكتبة الإسكندرية، مصر 2008م.
- 275- سعد الله فوزي: يهود الجزائر هؤلاء المجهولون، شركة دار الأمة للطباعة والنشر والتوزيع، برج الكيفان الجزائر، 2004م، ط2.
- 276- السنوسي يوسف إبراهيم: زناتة والخلافة الفاطمية، شركة سعيد رأفت للطباعة، جامعة عين شمس، القاهرة مصر، 1986م، ط1.

- 277- السيادي زاهر بن سعود بن سيف: التاريخ الإباضي بأسلوب قصصي ميسر، مراجعة أحمد بن سعود السيادي، تقديم عبد الله بن راشد السيادي، نشر وتوزيع مكتبة الضامري، سلطنة عمان، 1434هـ / 2013م، ط2.
- 278- الشاذلي عبد اللطيف: التصوف والمجتمع (نماذج من القرن العاشر الهجري)، منشورات جامعة الحسن الثاني، الرباط المغرب، 1989م .
- 279- شاوش محمد بن رمضان: الدر الوقاد من شعر بكر بن حماد التيهري، المطبعة العلوية، مستغانم الجزائر، 1385هـ / 1966م، ط1.
- 280- شبيبة عبد القادر الحمد: الأديان والفرق والمذاهب المعاصرة، مكتبة فهد الوطنية، الرياض المملكة العربية السعودية، 1433هـ، ط1.
- 281- الشرباص أحمد: المعجم الاقتصادي، دار الجيل، بيروت لبنان، 1981م، ط1.
- 282- شرحبيلي محمد بن حسن: تطور المذهب المالكي في الغرب الإسلامي حتى نهاية العصر المرابطي، وزاة الأوقاف والشؤون الإسلامية، المملكة المغربية، 1421هـ / 2000م .
- 283- شلبي رؤوف: أضواء على المسيحية (درسات في أصول المسيحية)، منشورات الكتب العصرية، صيدا بيروت لبنان، 1975م .
- 284- الشنقيطي محمد الأمين بن المختار الجكني: أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، مؤسسة سليمان بن عبد العزيز الراجحي الخيرية، دار الفوائد للنشر والتوزيع، حدة المملكة العربية السعودية، (د.ت.ن) ، المجلد4.
- 285- شهاب الدين أحمد نخلة: تاريخ المغرب العربي، دار الفكر، عمان الأردن، 1430هـ / 2004م .
- 286- شوربجي عبد المجيد سيد عبد المولى: الفكر الاقتصادي عند ابن خلدون، الأسعار والنقود، دراسة تحليلية، جامعة محمد سعود الإسلامية، المملكة العربية السعودية، 1989م .
- 287- الشيخ بالحاج قاسم بن أحمد: الظروف السياسية لنشأة الفرقة الإباضية، نشر الجمعية الثقافية نجم الأدب الإسلامي، المطبعة العربية، غرداية الجزائر، ذو الحجة 1419هـ / أبريل 1998م .
- 288- الصابوني محمد: صفوة التفاسير، دار القرآن الكريم، بيروت لبنان، 1981م، ط1، مجلد 1.
- 289- صالح بن قرية: عبد المؤمن بن علي مؤسس دولة الموحدين، المؤسسة الوطنية للكتاب، شارع زيغوت يوسف الجزائر، 1992م .
- 290- الصاوي أحمد السيد: مجاعات مصر الفاطمية أسباب ونتائج، دار النظام للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 1977م، ط1.

- 291- صقر عطية: موسوعة الأسرة تحت رعاية الإسلام تربية الأولاد في الإسلام، مكتبة وهبة القاهرة، 1427هـ / 2006م، ج 4.
- 292- الصلابي علي محمد: الدولة الفاطمية، مؤسسة إقرأ للنشر والتوزيع والترجمة، القاهرة مصر، 2006م، ط 1.
- صفحات من التاريخ الإسلامي، دار البيارق للنشر، عمان الأردن، 1998م .
- 293- طالب عمار: آراء الخوارج الكلامية الموجز لأبي عمار عبد الكافي الإباضي، موفم للنشر، الجزائر، 2013م، ج 1.
- 294- الطاهري أحمد: دراسات ومباحث في تاريخ الأندلس عصري الخلافة والطوائف، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، 1993م، ط 1.
- 295- طقوش محمد سهيل: تاريخ الفاطميين في شمالي إفريقيا ومصر وبلاد الشام، (297-547هـ / 910-1171م)، دار النفائس، بيروت لبنان، 1428هـ / 2007م، ط 2.
- 296- طليعة صابر: الإباضية عقيدة ومذهب، دار الجيل، بيروت لبنان، 1406هـ / 1986م .
- 297- الطمار محمد: تاريخ الأدب الجزائري، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، (د.ت.ن) .
- 298- العبادي أحمد مختار: دراسات في تاريخ المغرب والأندلس، مؤسسة شباب الجامعة، الإسكندرية مصر، (د.ب.ن) .
- في التاريخ العباسي والفاطمي، دار النهضة العربية، للنشر والتوزيع، بيروت لبنان، (د.ت.ن) .
- 299- عبد الإله بن مليح: الرق في بلاد المغرب والأندلس، الإنتشار العربي، بيروت لبنان، 2004م، ط 1.
- 300- عبد الرحمن بشير: اليهود في المغرب العربي (22-462هـ / 642-1070م)، نشر عين للدراسات والبحوث الانسانية والاجتماعية، الإسكندرية، مصر، 2001م، ط 1.
- 301- عبد العالي دبله: الدولة رؤية سوسيولوجية، دار الفجر، القاهرة مصر 2004م.
- 302- عبد الكريم مصطفى: معجم المصطلحات والألقاب التاريخية، مؤسسة الرسالة للنشر، بيروت لبنان، 1996م .
- 303- عبد الله العروي: مفهوم العقل، المركز الثقافي العربي، الدار البيضاء، المغرب، 2001م، ط 3.
- 304- عبد الهادي محمد والي: المدخل إلى علم الاجتماع، (د.د.ن)، مصر 2002م .

- 305- عبد الواحد أحمد عماد: الأزمات الاقتصادية العالمية أسبابها وطرق مواجهتها، دار النور للنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 2010 م .
- 306- عبد الوهاب حسن حسني: المنتخب المدرسي، طبع بالمطبعة الأميرية، نشر وزارة المعارف العمومية المصرية، 1944م، ط2.
- \_\_ خلاصة تاريخ تونس (مختصر مدرسي يشمل ذكر حوادث القطر التونسي من أقدم العصور إلى الزمان الحاضر)، دار الكتب العربية الشريفة، تونس 1337هـ، (د.ت.ن)، ط3.
- \_\_ ورقات عن الحضارة العربية بإفريقية، مكتبة المنار، تونس، 1965 م .
- 307- عجوة محمد نجيب أحمد: المجتمع الإسلامي دعائمه وآدابه في ضوء القرآن الكريم، مكتبة مديولي، القاهرة مصر، 2000م، ط1.
- 308- العربي إسماعيل: دولة بني حماد ملوك القلعة وبجاية، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، (د.ت.ن) .
- 309- عرفان عبد الحميد فتاح: النصرانية نشأتها التاريخية وأصول عقائدها، دار عمار، الأردن، 1420هـ/ 2000م، ط1.
- 310- العروي عبد الله: مجمل تاريخ المغرب، نشر المركز الثقافي العربي، الدار البيضاء المغرب، 1996م، ط1.
- 311- عزايي أحمد: (رسائل موحدية) مجموعة جديدة، مطبعة النجاح، الدار البيضاء المغربي، 1995م، ط1.
- 312- عصام سالم: جزر الأندلس المنسية (التاريخ الإسلامي لجزر البليار)، دار العلم للملايين، بيروت لبنان، 1984م، ط1.
- 313- عصمت عبد اللطيف دندش، الأندلس في نهاية المرابطين ومستهل الموحدين عصر الطوائف الثاني ( 510هـ-546هـ / 1116م-1988م)، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1408هـ/ 1988م، ط1.
- 314- عقون محمد العربي: الاقتصاد والمجتمع الإفريقي القديم، ديوان المطبوعات الجامعية، بن عكنون، الجزائر 2008 .
- 315- علام عبد الله علي: الدولة الموحدية بالمغرب في عهد عبد المؤمن بن علي، المطبعة الشعبية للجيش، الجزائر، 2007 م .
- 316- العلي صالح أحمد: المنسوجات والألبسة العربية في العهود الإسلامية الأولى، شركة المطبوعات للتوزيع والنشر بيروت لبنان، 2003م، ط1.
- 317- علي حسن: الكوارث الطبيعية في العراق في العصر السلجوقي، دار الوحدة، دمشق سوريا، 2001م، ط1.

- 318- عمارة علاوة: دراسات في التاريخ الإسلامي، ديوان المطبوعات الجامعية، بن عكنون الجزائر، 2008م .
- 319- عمر أحمد مختار: معجم اللغة العربية المعاصرة، نشر عالم الكتب، القاهرة مصر، 2008، ط1، ج1.
- 320- عمر إبراهيم توفيق: صورة من المجتمع الأندلسي في القرن الخامس للهجرة سياسيا واجتماعيا وثقافيا، دار غيداء للنشر والتوزيع، عمان الأردن، 2009م، ط1، 1432هـ/ 2011م، ط1.
- 321- عمر موسى عز الدين: الموحدون تنظماهم ونظمهم، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1411هـ/ 1991م .
- 322- عنان محمد عبد الله: دولة الإسلام في الأندلس العصر الثاني دولة الطوائف منذ قيامها حتى الفتح المرابطي، نشر مكتبة الخانجي، القاهرة مصر، 1417هـ/ 1997م، ط4.
- 323- عودة عبد القادر: التشريع الجنائي الإسلامي مقارنا بالقانون الوضعي، دار الكتاب العربي، بيروت لبنان، (د.ت.ن) .
- 324- عوض خليفات: التنظيمات السياسية والإدارية عند الإباضية في مرحلة الكتمان نظرة خاصة إلى بلاد المغرب العربي، نشر وزارة العدل والأوقاف والشؤون الإسلامية، سلطنة عمان، (د.ت.ن) .
- 325- عويس عبد الحليم: دولة بني حماد صفحة ناصعة من تاريخ الجزائر، مكتبة الإسكندرية، مصر، 1411هـ/ 1991م، ط2.
- 326- غالب مصطفى: تاريخ الدعوة الإسماعيلية، دار الأندلس للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 1965م، ط2.
- 327- الغرياني محمد عز الدين: المذهب المالكي النشأة والموطن وأثره في الاستقرار الاجتماعي، منشورات جمعية الدعوة الإسلامية العالمية، طرابلس لبنان، (د.ت.ن) .
- 328- الغنيمي عبد الفتاح: موسوعة المغرب العربي، مكتبة مبدولي، القاهرة مصر، 1994م، ج1.
- 329- الفارس عبد الرزاق: الفقر وتوزيع الدخل في الوطن العربي، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت لبنان، 2001م، ط1.
- 330- فاروق عمر: التاريخ الإسلامي وفكر القرن العشرين، دار اقرأ بيروت، 1406هـ/ 1985م، ط2.
- 331- فتحة محمد: النوازل الفقهية والمجتمع، أبحاث في تاريخ المغرب الإسلامي (من القرن 6 إلى 9هـ/ 12-15م)، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية، الدر البيضاء المغرب، 1999م .
- 332- فتحي أحمد عبد العال: الظواهر الكونية في المغرب الإسلامي، دار النور للنشر، القاهرة مصر، 1992م .

- 333- الفقي عصام الدين عبد الرؤف: تاريخ المغرب والأندلس، مكتبة نهضة الشرق، المطبعة التجارية الحديثة، القاهرة مصر، 1990م .
- 334- فيلاي عبد العزيز: بحوث في تاريخ المغرب الأوسط في العصر الوسيط، دار الهدى، عين مليلة الجزائر، 2014م.
- \_\_ تلمسان في العهد الزياني (دراسة سياسية، عمرانية، اجتماعية، ثقافية، طبع بالمؤسسة الوطنية للفنون المطبعية وحدة الرغبة، الجزائر، 2007م، ج 1.
- 335- قباني عبد العزيز: العصبية بنية المجتمع العربي، دار الأوقاف الجديدة، بيروت لبنان، 1997م، ط 1.
- 336- قري آمال: الاختلاف في الثقافة العربية الإسلامية، (دراسة جندرية)، دار المدار الإسلامي، بيروت لبنان، 2007م، ط 1.
- 337- كحيلة عبادة: العقد الثمين في تاريخ المسلمين، دار الكتاب الحديث، الكويت، 1996م، ط 1.
- 338- الكركجي نغم عدنان أحمد: الأزمات الاقتصادية في الأندلس من الفتح حتى سقوط غرناطة، ( 92هـ- 897م/711هـ- 1492م)، دار الكتاب الثقافي، عمان الأردن، 1439هـ/ 2018م .
- 339- كساب أكرم: التنصير وجذوره وأهدافه وأنواعه ووسائله وصولاته، مركز التنوير الإسلامي (د.ب.ن)، (د.ت.ن) .
- 340- الكعك عثمان: البربر، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، (د.ت.ن) .
- 341- الكندي ماجد بن محمد بن سالم: صفحات مشرقة من تاريخ المذهب الإباضي وضروف نشأته، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، 2011م، ط 1.
- 342- كواقي مسعود: اليهود في المغرب الإسلامي من الفتح إلى سقوط دولة الموحدين، دار هومة، الجزائر، 2009م، ط 2.
- 343- ليب عبد الستار: الحضارات، دار الشروق، بيروت لبنان، 1982م، ط 2.
- 344- لقبال موسى: المغرب الإسلامي، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، 1981م، ط 2.
- \_\_ دور كتامة في تاريخ الخلافة الفاطمية منذ تأسيسها إلى منتصف القرن الخامس الهجري الحادي عشر الميلادي، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، 1979م .
- \_\_ ملحمة أبي عبد الله الإيكاجاني، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1990م، ط 1.
- 345- لمياء شرف الدين محمد سالم: بعض ملامح أزمة إفريقية الاقتصادية في القرن الخامس للإسلام، دار الكتب الوطنية، بنغازي ليبيا، 1429هـ/ 1999م، ط 1.

- 346- ماجد عبد الرحمن: ظاهرة كسوف الشمس وخسوف القمر ( د.د.ن)، الكويت 2007م .
- 347- الماجدي خزعل: بغور الآلهة (دراسة في الطب والسحر والأسطورة والدين)، الأهلية للنشر والتوزيع، الأردن، 1988م، ط1.
- 348- المالكي الجعلي السيد عثمان بن حسين بري: سراج المسالك شرح أسهل المسالك، دار صادر، بيروت لبنان، 1994م، ط1، ج2.
- 349- مجاني بوبة: المذهب الإسماعيلي وفلسفته في بلد المغرب، منشورات الزمن مطبعة النجاة الجديدة، الدر البيضاء الرباط المغرب، 2005م .
- دراسات إسماعيلية، مطبوعات جامعة منتوري قسنطينة، 2002-2003م .
- 350- مجمع اللغة العربية: المعجم الوسيط، مكتبة الشروق الدولية، القاهرة مصر، 2004م، ط1.
- 351- مجموعة مؤلفين: موسوعة عالم الأديان، نوبيليس للنشر والتوزيع، (د.ب.ن)، 2005م، ط2، ج8.
- 352- محمد إبراهيم أرباب وصبري محسوب محمد: الأخطار والكوارث الطبيعية الحدث والمواجهة معالجة جغرافية، دار الفكر العربي، القاهرة مصر، 1419هـ، 1998م، ط1.
- 353- محمد الصالح حوتية: توات والأزواد، دار الكتاب العربي، الجزائر، 2007م، ج2 .
- 354- محمد بن عميرة: موقف الكاهنة من الفتح الإسلامي، (د.ت.ن)، (د.د.ن)، (د.ب.ن) .
- 355- محمد زينهم محمد عزب، قيام الدولة الرستمية في المغرب، دار العالم العربي، القاهرة مصر، 2013م.
- 356- محمد عابد الجابري: فكر ابن خلدون العصية والدولة معالم نظرية خلدونة في التاريخ الإسلامي، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت لبنان، ط6، 1994م.
- 357- محمد عوض خليفات، نشأة الحركة الإباضية، دار الحكمة، لندن المملكة المتحدة، 1428هـ-2007، ط1.
- 358- محمد نزيه كريم: الكوارث العالمية مفهومها ومعالجتها، دار البيان، القاهرة مصر، 2011م، ط1.
- 359- محمود إسماعيل عبد الرزاق: الخوارج في بلاد المغرب حتى منتصف القرن الرابع الهجري، دار الرسالة، الدار البيضاء المغرب، 1406هـ/ 1985م، ط2.
- 360- محمود والي عبد الهادي: المدخل إلى علم الاجتماع، دار المصطفى للنشر والتوزيع، القاهرة مصر، 2002م .
- 361- المدني أحمد توفيق: كتاب الجزائر، المطبعة العربية في الجزائر، 1350هـ .

- 362- المسقري ناصر بن مطر: تعرف على المدرسة الإباضية، أشرف واعتمى بطبعه، إبراهيم بن يوسف بازين، مؤسسة الشيخ ناصر للكتاب، غرداية الجزائر، 1439هـ / 2018م .
- 363- مشرفة عطية مصطفى: نظم الحكم بمصر في عصر الفاطميين، (308-567 / 968-1171م)، دار الفكر العربي، مصر، 1367هـ / 1948م، ط1
- 364- مصباح عامر: علم الاجتماع الرواد والنظريات، دار الأمة، الجزائر، 2005م، ط1.
- 365- معمر علي يحيى: الإباضية مذهب إسلامي معتدل، تقديم أحمد بن سعود السيادي، نشر وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، سلطنة عمان، 1434هـ / 2013م، ط5.
- الإباضية بين الفرق الإسلامية من كتاب المقالات في القديم والحديث، مكتبة الضامري للنشر والتوزيع، المطبعة العربية، نهج طالبي أحمد غرداية، 1987 .
- الإباضية في موكب التاريخ، المطبعة العربية، نهج طالبي أحمد غرداية الجزائر، 1985م .
- 366- المغراوي محمد: الموحدون وأزمات المجتمع، دار جذور للنشر، الرباط المغرب، 2006م، ط1.
- 367- مفتاح صالح معيوف: جبل نفوسة وعلاقته بالدولة الرستمية، منشورات مؤسسة تاوالت الثقافية، 2006م، (د.ب.ن) .
- 368- المنجد صلاح الدين: الحياة الجنسية عند العرب من الجاهلية إلى أواخر القرن الرابع الهجري، دار الكتاب الحديث، بيروت لبنان، 1975م، ط2.
- 369- المنوني محمد: العلوم والآداب والفنون في عهد الموحدين، مطبوعات دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر، الرباط المغرب، 1397هـ / 1977م، ط2.
- 370- موسى أحمد عز الدين: النشاط الاقتصادي في المغرب الإسلامي خلال القرن السادس الهجري، دار الشروق، بيروت لبنان، 1403هـ / 1983م، ط1.
- 371- مؤنس حسن: فتح العرب للمغرب، مكتبة الثقافة الدينية، الإسكندرية مصر، (د.ت.ن) .
- 372- مير ساجد: المسيحية والنصرانية، دار السلام للنشر والتوزيع الرياض، 2002م .
- 373- المليي المبارك بن محمد: تاريخ الجزائر في القديم والحديث، تقديم وتصحيح محمد المليي، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، (د.ت.ن) ، ج2.
- 374- ناصر صالح محمد: مكانة الإباضية في الحضارة الإسلامية، دار ناصر للنشر والتوزيع، الدار البيضاء الجزائر، 2016م، ط4.

- منهج الدعوة عند الإباضية، تقديم أحمد بن حمد الخليلي، نشر دار ناصر للنشر والتوزيع، الدار البيضاء الجزائر، 1436هـ / 2015م، ط6.
- 375- النبراوي نجلاء سامي: المرأة العاملة بالمغرب والأندلس ق3-9هـ / 9-15م، (دراسة تاريخية وثائقية)، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، (د.ت.ن) .
- 376- النبهان محمد فاروق: الفكر الخلدوني من خلال المقدمة، مؤسسة الرسالة، بيروت لبنان، 1418هـ / 1998م، ط1.
- 377- نجيب زينب: الموسوعة العامة لتاريخ المغرب والأندلس، تقديم أحمد بن سودة، دار الأمير للثقافة والعلوم، بيروت لبنان، 1415هـ / 1995م، ط1، ج2.
- 378- نشاط مصطفى: السجن والسجناء نماذج من تاريخ المغرب الوسيط، المجلس الوطني لحقوق الإنسان، 2012م، (د.ب.ن) .
- 379- نشاط مصطفى: جوانب من تاريخ المشروبات المسكرة بالمغرب الوسيط، منشورات الزمن، الدار البيضاء المغرب، 2006 .
- 380- نكادي يوسف: الزراعة في الأندلس، منشورات مركز دراسات الأندلس وحوار الحضرات، مطبعة النجاح الجديدة، الدار البيضاء، 2009م، ط2.
- 381- نلي سلامة العامري: الولاية والمجتمع مساهمة في التاريخ الاجتماعي والديني لإفريقية في العهد الحفصي، دار الفارابي، 2006م، (د.ب.ن)، ط2.
- 382- نويهض عادل: معجم أعلام الجزائر من صدر الإسلام حتى العصر الحاضر، مؤسسة نويهض الثقافية، للتأليف والترجمة والنشر، بيروت لبنان، 1400هـ / 1980م، ط2.
- 383- هشام سرحان: خطاب الجنس مقاربات في الأدب العربي القديم، المركز الثقافي العربي، الصندوق العربي للثقافة والفنون، الدار البيضاء المغرب، 2010م، ط1.
- 384- الهنتاتي نجم الدين: المذهب المالكي بالمغرب الإسلامي إلى منتصف القرن الخامس الهجري الحادي عشر الميلادي، منشورات تبر الزمان، تونس 2004م .
- 385- هويدى يحيى: تاريخ فلسفة الإسلام في القارة الإفريقية في الشمال الإفريقي، طبع ونشر مكتبة النهضة المصرية لصاحبها حسن بن محمد وأولاده، القاهرة مصر، 1965م، ج1.
- 386- وجدي محمد فريد: دائرة معارف القرن العشرين، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت لبنان، (د.ت.ن)، ط3، ج9.

الرسائل الجامعية:

- 387- إبراهيم لحسن: الفتن والاضطرابات السياسية وتأثيرها على ديمغرافية المغرب الأوسط خلال العصر الوسيط، (280\_706هـ / 893\_1307م)، أطروحة مقدمة لنيل شهادة دكتوراه الطور الثالث (ل.م.د)، في التاريخ الوسيط، إشراف عمار غرايسية، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة الوادي الجوائر، السنة الجامعية 1443\_1444هـ / 2022\_2023م.
- 388- أبو الدهاج زائر: العقيدة والدولة في المغرب الأوسط (فلسفة السلطة وحركة التاريخ)، رسالة دكتوراه، إشراف بوعرفة عبد القادر، قسم الفلسفة، كلية العلوم الاجتماعية، جامعة وهران، الجزائر، الموسم الجامعي، 2012 / 2013م.
- 389- أبو المعاطي يحيى: الملكيات الزراعية وأثرها في المغرب و الأندلس (488-638هـ / 856-1095)، دراسة تاريخية مقارنة، أطروحة دكتوراه، القاهرة مصر، 1421هـ / 2000م.
- 390- بالقاسم الطباي: الموت بمصر والشام في العهد المملوكي، إشراف منيرة شاباطو رمادي، شهادة دكتوراه، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة تونس الأولى، السنة الجامعية 1996\_1997م، ج1.
- 391- بالمداني نوال: نظام الرعي في بلاد المغرب الأوسط خلال القرنين (4-5هـ / 10-11م)، أطروحة دكتوراه، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية، جامعة وهران، الجزائر، 2013-2015م.
- 392- بشاري لطيفة بن عميرة: الرق في بلاد المغرب من الفتح الإسلامي إلى رحيل الفاطميين، إشراف أ، د، ة، بوبة مجاني، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة الجزائر، 2007-2008م.
- 393- بن خيرة رقية: الآفات الاجتماعية في الأندلس ما بين القرنين الخامس والسادس الهجريين ( ق 11-12م)، دراسة في ظاهرة الانحراف، أطروحة لنيل شهادة دكتوراه في الطور الثالث، قسم العلوم الإنسانية والاجتماعية، إشراف داود عبيد، مخبر البحوث الاجتماعية والتاريخية، جامعة مصطفى إسمطبولي، معسكر الجزائر، السنة الجامعية، 1437-1438هـ / 2016-2017م.
- 394- بن عريب مصطفى: مجتمع المغرب الأوسط المتغيرات والعلائق، (من القرن الرابع الهجري إلى سقوط الموحدين 668هـ / 1269م، أطروحة ماجستير، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة محمد بوضياف المسيلة الجزائر، 2016-2017م.
- 395- بوراس رفيق: الأوضاع الاجتماعية بالمغرب في عهد الخلافة الفاطمية (296-362هـ / 908-972م)، مذكرة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في التاريخ الإسلامي، إشراف الدكتور، محمد صالح مرمول، قسم التاريخ والآثار، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة منتوري قسنطينة الجزائر، السنة الجامعية 1427-1428هـ / 2007-2008م.

- 396- بوعقادة عبد القادر: الحركة الفقهية في المغرب الأوسط بين القرنين 7 و9هـ / 13 و15م، أطروحة لنيل شهادة دكتوراه العلوم في تخصص التاريخ الوسيط، إشراف لطيفة بشاري بن عميرة، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة الجزائر 2 أبو القاسم سعد الله، السنة الجامعية 1435-1436هـ / 2014-2015م.
- 397- بوقاعدة البشير: خراب المدن بالمغرب الأوسط والأدنى بين (296-547هـ / 909-1152م)، رسالة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في تاريخ المغرب الإسلامي، إشراف مبارك بوطارن، المدرسة العليا للأساتذة بو زريعة، الجزائر، 2012 / 2013م.
- 398- حاج عيسى إلياس: الحياة الاجتماعية في المغرب الأوسط خلال العهد الحمادي (398\_547هـ / 1007\_1152م)، أطروحة مقدمة لنيل شهادة دكتوراه علوم في التاريخ الوسيط، إشراف عبد العزيز لعرج، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة الجزائر 02 أبو القاسم سعد الله، السنة الجامعية، 1438\_1439هـ / 2017\_2018م.
- 399- دحروج إلهام حسين: مدينة قابس من الغزوة الهلالية حتى قيام الدولة الحفصية، أطروحة دكتوراه، إشراف محمد بركات البيلي، كلية الآداب، القاهرة مصر 2000م.
- 400- رشيد اليملولي: الضرائب في الغرب الإسلامي وأثرها في التاريخ السياسي، (441-886هـ / 1044-1464م)، بحث لنيل دكتوراه وطنية، إشراف محمد تضرعوت، كلية الآداب والعلوم الإنسانية، جامعة المولى اسماعيل، مكناس، الموسم الجامعي، 2010-2011م.
- 401- سبع قادة: الصراع المذهبي العقدي بالغرب الإسلامي، أسسه مجالاته وانعكاساته، أطروحة لنيل شهادة الدكتوراه في تاريخ الغرب الإسلامي، إشراف بن معمر محمد، قسم التاريخ والآثار، كلية العلوم الإنسانية والعلوم الاجتماعية، جامعة وهران، الجزائر، السنة الجامعية، 1436-1437هـ / 2015-2016م.
- 402- شريف عبد القادر: النصارى ببلاد المغرب من الفتح الإسلامي إلى نهاية دولة الموحدين (21-668هـ / 661-1269م)، مذكرة مرشحة لنيل شهادة الماجستير في تخصص التاريخ الوسيط، إشراف لطيفة بن عميرة، قسم التاريخ كلية العلوم الاجتماعية والإنسانية، جامعة الجزائر 2، السنة الجامعية 1432-1433هـ / 2011-2012م.
- 403- الصاوي أحمد السيد: المجاعات وتأثيرها على النواحي المالية والحضارية زمن الفاطميين (دراسة أثرية حضارية)، رسالة لنيل درجة الماجستير في الآثار الإسلامية، إشراف حسن الباشا، قسم الآثار الإسلامية، كلية الآثار، جامعة القاهرة، مصر، 1404هـ / 1984م.

- 404- عدة الشيخ: العصبية الدينية ودورها في قيام وأقول الدول الإسلامية (الدولة المرابطية نموذجاً، مذكرة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في الدين والمجتمع، إشراف الدكتور فغيرو دحو، قسم الفلسفة، كلية العلوم الاجتماعية والإنسانية، جامعة وهران الجزائر، السنة الجامعية، 1432-1433هـ / 2011-2012م.
- 405- عشي علي: المغرب الأوسط في عهد الموحدين، دراسة تحليلية للأوضاع الثقافية والفكرية، (534-633هـ / 1139-1235م)، مذكرة لنيل شهادة الماجستير في التاريخ الوسيط، إشراف، أ.د. مسعود مزهودي، كلية العلوم الاجتماعية والإنسانية والإسلامية والتاريخ والآثار، جامعة الحاج لخضر، باتنة الجزائر، السنة الجامعية، (1433-1434هـ / 2011-2012م).
- 406- العطار هشام بن حسن: أثر الإسلام في نظرة ابن خلدون للإنسان والأديان، رسالة ماجستير، (د.م)، جامعة محمد بن سعود، الرياض السعودية، 1421هـ / 2001م.
- 407- عميور سكيينة: ريف المغرب الأوسط في القرنين 5 و6هـ / 11 و12م، دراسة اقتصادية واجتماعية، مذكرة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في التاريخ، إشراف، أ.د، ابراهيم بكير بحاز، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة قسنطينة الجزائر، السنة الجامعية 1433-1434هـ / 2012-2013م.
- 408- عياش محمد: الاستحكامات العسكرية المرينية من خلال مدينتي فاس الجديدة والمنصورة بتلمسان (دراسة تاريخية وأثرية)، بحث مقدم لنيل شهادة الماجستير في الآثار الإسلامية، إشراف أ، د، صالح يوسف بن قربة، معهد الآثار، جامعة الجزائر، 2005-2006م.
- 409- عيوني محمد: دور الرقيق في الحياة السياسية والثقافية ببلاد المغرب والأندلس خلال القرنين 4 و5 الهجريين، مذكرة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في العلوم الإسلامية، قسم اللغة والحضارة العربية الإسلامية، كلية العلوم الإسلامية، جامعة الجزائر 1، السنة الجامعية، 1433-1434هـ / الموافق ل 2012-2013م.
- 410- كرطالي أمين: الفقهاء والحياة السياسية في المغرب الأوسط خلال القرنين (9\_10هـ / 15\_16م)، مذكرة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في التاريخ والحضارة الإسلامية، إشراف محمد بوركبة، قسم الحضارة الإسلامية، كلية العلوم الإنسانية والحضارة الإسلامية، جامعة وهران الجزائر، السنة الجامعية، 1434\_1435هـ / 2013\_2014م.
- 411- كيداس يمينة: الدور السياسي والعلمي للفقهاء في عهد الدولة الفاطمية بالمغرب الإسلامي، (296-361هـ / 909-972م)، رسالة ماجستير في التاريخ الوسيط، إشراف مصطفى مغراوي، قسم التاريخ، المدرسة العليا للأساتذة، بوزريعة، السنة الجامعية، 1436-1437هـ / 2015-2016م.

- 412- لطرش أمينة: الأعشاب الطبية ممارسات وتصورت، ( مقارنة أنثروبولوجية)، مذكرة مكملية لنيل شهادة الماجستير في الأنثروبولوجيا الاجتماعية والثقافية، إشراف الربيع جصاص، قسم علم الاجتماع كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة منتوري قسنطينة، قسنطينة الجزائر، السنة الجامعية 2011-2012م.
- 413- مبدر عيدان علي شيماء: الأوضاع الصحية في الأندلس (316-897هـ / 928-1492م)، أطروحة مقدمة إلى مجلس كلية التربية للبنات، جامعة بغداد العراق، جزء من متطلبات نيل درجة الدكتوراه فلسفة في التاريخ الإسلامي، إشراف، د، خضر عبد الرضا الخفاجي، 1436هـ / 2015.
- 414- مختيش نعيمة: حلي المرأة وزينتها في الغرب الإسلامي ( ق. 4-6هـ / 10-12م)، دراسة أثرية فنية مذكرة لنيل شهادة الماجستير في الآثار الإسلامية، إشراف شريفة طيان، معهد الآثار، جامعة الجزائر2، السنة الجامعية 2011-2012م.
- 415- المختار محمد نافع الأزومات الاقتصادية في العراق (132-447هـ / 749-1055م)، أطروحة دكتوراه، كلية الآداب، جامعة الموصل العراق، 2008.
- 416- مخلوط رلى نبيلة: علم العمران والتربية التعليمية عند ابن خلدون، مذكرة ماجستير، الجامعة الأمريكية، بيروت، 1998م.
- 417- مزدور سمية: المجاعات والأوبئة في المغرب الأوسط (588-927هـ / 1192-1520م)، مذكرة مقدمة لنيل شهادة الماجستير في التاريخ الوسيط، إشراف د، محمد الأمين بلغيث، قسم التاريخ والآثار كلية الآداب والعلوم الإنسانية، جامعة منتوري، قسنطينة الجزائر، (1429-1430هـ / 2008-2009م).
- 418- مسعود كواقي: اليهود في المغرب الإسلامي من الفتح إلى سقوط دولة الموحدين، رسالة لنيل شهادة الماجستير في التاريخ الإسلامي، إشراف الدكتور عبد الحميد حاجيات، السنة الجامعية (1411-1412هـ / 1990-1991م) جامعة الجزائر معهد التاريخ.
- 419- مطهري فاطمة: مدينة تيهرت الرسمية (دراسة تاريخية وحضارية)، مذكرة تخرج لنيل شهادة الماجستير في تاريخ الإسلامي، إشراف، أ.د، معروف بالحاج، قسم التاريخ والآثار، كلية العلوم الاجتماعية، جامعة أوبوكر بن القايد تلمسان الجزائر، السنة الجامعية 1439-1431هـ / 2009-2010م.
- 420- معروف بالحاج: العمارة الدينية الإباضية بمنطقة وادي ميزاب من خلال بعض النماذج، أطروحة دكتوراه في تاريخ العمارة الإسلامية، إشراف الأستاذ الدكتور عبد الحميد حاجيات، قسم علم الآثار، كلية الآداب والعلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة أبو بكر القايد، تلمسان الجزائر، السنة الجامعية 1423هـ / 2002م.

- 421- نهي محمد حسين مكاحلة: الضرائب في المغرب الإسلامي في العصر الأموي، قدمت هذه الرسالة لاستكمال متطلبات درجة الدكتوراه في التاريخ، إشراف فالح حسين، كلية الدراسات العليا، الجامعة الأردنية، كانون الثاني، 1999م.
- 422- نوار نسيم: النزاع السني الشيعي ببلاد المغرب وأثره في تحديد المذهب المالكي من قيام الدولة الفاطمية إلى حدوث القطيعة الزيرية، (296-443هـ / 909-1051م)، رسالة ماجستير في التاريخ الوسيط، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة الجزائر أبو القاسم سعد الله بوزريعة، الجزائر، الموسم الجامعي، 2010-2011م.
- 423- هاشم مهدي طالب: الحركة المذهبية في المشرق العربي نشأتها وتطورها حتى نهاية القرن الثالث الهجري، رسالة ماجستير في التاريخ الإسلامي، كلية الآداب جامعة بغداد العراق، 1977م، دار الاتحاد العربي للطباعة لصاحبها محمد عبد الرزاق، 1401هـ / 1981م، ط1.
- 424- هصام موسى: الجيش في العهد الحمادي (405-547هـ / 1014-1152م)، رسالة ماجستير في التاريخ الوسيط، إشراف موسى لقبال، قسم التاريخ كلية العلوم الإنسانية، جامعة الجزائر، السنة الجامعية 2000-2001م.
- 425- واعظ نويوة: أثر ثورة بني غانية على الدولة الموحدية، (580-633هـ / 1184-1235م)، مذكرة لنيل شهادة الماجستير في التاريخ الوسيط، إشراف مبارك بوطارن، قسم التاريخ والجغرافيا، كلية العلوم الإنسانية، المدرسة العليا للأساتذة، بوزريعة الجزائر، 2007-2008م.
- 426- ونتن مصطفى بن ناصر: آراء الشيخ أحمد بن يوسف أطفيش العقدية (1238-1332هـ / 1821-1914م)، بحث مقدم لنيل شهادة الماجستير، (د.م)، (د.ج)، نشر جمعية التراث، القرارة غرداية الجزائر، جمادى الأولى 1417هـ / أكتوبر 1996م.

#### المقالات والدوريات والمكتبيات:

- 427- ابراهيم القادري بوتشيش: ظاهرة التسول في الغرب الإسلامي خلال القرن السادس الهجري، أعمال ملتقى دولي في التاريخ يومي 23-24 نيسان - أفريل سنة 2001م، ضمن كتاب التغيرات الاجتماعية في البلدان المغاربية عبر العصور، مخبر الدراسات التاريخية والفلسفية، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة منتوري قسنطينة الجزائر.
- 428- إحسان عباس: المجتمع التيهري في عهد الرستميين، مجلة الأصالة العدد 45، الجامعة الأمريكية، بيروت لبنان، جمادى الأولى 1395هـ / 1975م.

- 429- أزيد أحمد علي: حول العمارة والتشييد عند ابن خلدون، (ضمن كتاب الفكر الاجتماعي الخلدوني، دراسات الوحدة العربية، بيروت لبنان، 2004م، ط1).
- 430- أستيتو محمد: من وسائل مواجهة الفقراء للمجاعات في المغرب خلال العصر الحديث (نماذج من القرنين 16-17م)، ضمن كتاب المجاعات والأوبئة في تاريخ المغرب (الأيام الوطنية العاشرة)، الجمعية المغربية للبحث التاريخي الجديدة، أكتوبر 2002م، المغرب، دار المنظومة، 2018.
- 431- الأعرج داودي: سياسة الدولة الزراعية وأثرها على الفلاحة بالمغرب الأوسط ما بين القرنين الرابع والسادس الهجريين، مجلة الحوار الفكري، المركز الجامعي نور البشير البيض الجزائر، (د.ت.ن).
- 432- باعربي خالد: المؤسسات التعليمية بالمغرب الأوسط خلال العهد الرستمي، (160-296هـ / 777-909م)، المجلة الجزائرية للدراسات التاريخية المتوسيطية، مجلد1، العدد1، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والإجتماعية، جامعة سيدي بالعباس، الجزائر، (د.ت.ن).
- 433- بزة نوال، علي عشي: الفقر والجريمة في المغرب الأوسط السببية والحتمية (ق 2- 10هـ / 8- 16م)، مخبر الجزائر دراسات في التاريخ والثقافة والمجتمع، كلية العلوم الإنسانية جامعة باتنة، الجزائر، مجلة الإحياء، المجلد 22، العدد 30، جانفي 2022م.
- 434- بكوش فافة ودويس بن مصطفى: قراءة في حضور المرأة ومكانتها بمجتمع المغرب الأوسط ما بين (ق- 09/04هـ / 15/13م)، من خلال نوازل الونشريسي، مجلة العبر للدراسات التاريخية والأثرية في شمال إفريقيا، المجلد 05، العدد 03، جامعة الدكتور مولاي الطاهر، سعيادة الجزائر، جوان 2022م.
- 435- بلمداني نوال: الكوارث الطبيعية وتأثيرها على الحيوانات خلال القرنين (4- 5هـ / 9- 10م)، مقال ضمن كتاب البحوث الاجتماعية والتاريخية، العدد 4، جامعة معسكر الجزائر، 2013م.
- 436- بن حيون ما جدة: مساهمة المناخ في حصول المجاعات وانتشار الأوبئة بشمال إفريقيا خلال العهود القديمة، مقال ضمن كتاب الأوبئة في تاريخ المغرب (الأيام الوطنية العاشرة)، الجمعية المغربية للبحث التاريخي، أكتوبر 2002م، نشر دار المنظومة، 2018م.
- 437- بن خيرة رقية: الجسد الأنثوي والمجتمع الأندلسي، (ق 5- 6هـ / 11- 12م)، قراءة في صوره وتمثلاته، مجلة عصور جديدة، قسم التاريخ، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة أحمد بن بلة، وهران الجزائر، العدد 19-20، أكتوبر 1436-1437هـ / 2015-2016م.
- معاقره الخمور في المجتمع الأندلسي بين التنظير الشرعي والواقع خلال عصري الطوائف والمرابطين، مجلة المواقف للبحوث والدراسات في المجتمع والتاريخ، العدد 11، جامعة مصطفى اسطمبولي، معسكر الجزائر، دسمبر 2016.

- 438- بن عربة محمد بوسالم أحلام: دور مدينة ورجلان في تجارة الرقيق ببلاد المغرب الأوسط خلال العصر الوسيط، مجلة العبر للدراسات التاريخية والأثرية في شمال إفريقيا، مجلد4، العدد1، جامعة ابن خلدون، تيارت الجزائر، جانفي 2021م.
- 439- بن عمر سامية: الدولة عند ابن خلدون، مجلة العلوم الاجتماعية، المجلد 01، العدد 02، قسم علم الاجتماع والديمقراطية، كلية العلوم الاجتماعية، جامعة عمار الثليجي، الأغواط الجزائر، 01/03/2007م.
- 440- بن معمر محمد: الحياة العلمية في تيهرت إلى منتصف القرن السادس الهجري، مجلة الحضارة الإسلامية، مجلد 7، عدد8، جامعة وهران الجزائر، (د.ت.ن).
- 441- بويدي حسين: بلاد المغرب الإسلامي بين التعايش والصراع المذهبي قراءة في الاستغلال السياسي والتأثير العقدي والفقه، مجلة الآداب والعلوم الإنسانية، العدد1، المجلد11، 2018.
- 442- بوتشيش إبراهيم القادري: الفكر السحري والعرافة بالمغرب والأندلس خلال عصر المرابطين، ملتقى الدراسات المغربية والأندلسية، تيارات، الفكر في المغرب والأندلس الروافد والمعطيات، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية، جامعة الملك السعدي، تطوان المغرب، 1993.
- واقع الأزمة والخطاب الإصلاحي في كتب المناقب والكرامات، (أواخر ق 6هـ - بداية ق 7هـ / 12-13م)، ضمن أعمال ملتقى الإسطوغرافيا والأزمة، (د.د.ن)، (د.ب.ن)، (د.ت.ن).
- 443- بوداود عبيد: الاعتداء على الأحباس نماذج من تاريخ المغرب الإسلامي، مجلة كلية العلوم الإنسانية، العدد11، كلية الآداب والعلوم الإنسانية، جامعة الأمير عبد القادر للعلوم الإسلامية، قسنطينة، الجزائر، 2010م.
- 444- بورملة خديجة: مدينة مليانة خلال العصر الوسيط دراسة تاريخية من خلال كتب الجغرافيا والرحلة، مجلة الناصرية للدراسات الاجتماعية والتاريخية، مج، 8، عدد1، جامعة معسكر، الجزائر، جوان 2017.
- 445- بوشريط أحمد: الكاهنة وموقفها من الوجود الإسلامي ببلاد المغرب، مجلة عصور الجديدة، المجلد 9 العدد 1، جامعة مصطفى اسطمبولي، معسكر الجزائر، 1440هـ/ 2019م.
- 446- بوقاعدة البشير: سياسة بني حماد لتأمين الغذاء أيام الحصار العربي الهلالي لمدن المغرب الأوسط، مجلة الباحث، دورية علمية أكاديمية محكمة تعنى بالتعليميات والعلوم الإنسانية تصدر عن المدرسة العليا للأساتذة، بوزريعة، مجلد 8 عدد 2، 31-12-2016م، الجزائر.
- 447- بومدين هاشم نمر: مدينة بجاية معقل صوفي مهم خلال الفترة الوسيطة، المجلة الجزائرية للبحوث والدراسات التاريخية المتوسيطية، المجلد 08، العدد02، عدد خاص نوفمبر 2022م، جامعة وهران 01 أحمد بن بلة الجزائر.

- 448- بوجرة علي الشريف: جهاد الفقهاء المالكية وأساليب مقاومتهم للدولة الشيعية العبيدية، مجلة الحوار المتوسطي، المجلد 11، العدد 3، يصدرها مخبر البحوث والدراسات الإستشرافية، جامعة الجلايلي إلياس، سيدي بلعباس، الجزائر، ديسمبر 2020م.
- 449- البياض عبد الهادي: تجليات المقاربة الوسيطية في منهج التكافل الاجتماعي لمتصوفة مغرب العصر الوسيط، ضمن كتاب التصوف السني في تاريخ المغرب، نسق نموذجي للوسطية والإعتدال، منشورات الزمن الدار البيضاء المغرب، 2010م، ط 1.
- 450- التازي عبد الهادي: ظاهرة التعاون في التاريخ الدولي للمغرب "الجراد" مقال ضمن كتاب الكوارث الطبيعية، آفة الجراد، مطبوعات أكاديمية المملكة المغربية، الرباط، 1989م، ط 1.
- 451- جسوس عز الدين: الفئات الاجتماعية في المغرب الإسلامي، الجمعية المغربية للبحث التاريخي، العدد 3، مجلة البحث التاريخي، 2005م.
- الكوارث الطبيعية والأوبئة ومدى تأثيرها على العلاقة بين الرعية والسلطة السياسية خلال حكم المرابطين، مقال ضمن كتاب المجامع والأوبئة في تاريخ المغرب (الأيام الوطنية العاشرة)، الجمعية المغربية للبحث التاريخي، أكتوبر 2002م، نشر دار المنظومة 2018م.
- 452- الجنحاني الحبيب: السياسة المالية للدولة الفاطمية بالمغرب، كلية الآداب والعلوم الإنسانية، تونس، العدد 49-50، أكتوبر 1977م.
- 453- الجيدي عمر: نظريات في تاريخ المذهب المالكي (أسباب انتشار المذهب المذهب المالكي في الغرب الإسلامي)، دعوة الحق، العدد 223، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، المملكة المغربية، يونيو 1982م.
- 454- حاج عيسى إلياس: زناطة والمغرب الأوسط القبيلة والمجال، مجلة العبر للدراسات التاريخية والأثرية، المجلد 03، العدد 01، يناير 2020م، جامعة تيارت، الجوائر.
- 455- الحداد حميد: مظاهر من سوء التدبير المالي في الغرب الإسلامي الإختلاس وما إليه...، مجلة الجمعية المغربية للبحث التاريخي، العدد 12، الجمعية المغربية للبحث التاريخي، الرباط المغرب، 2015.
- 456- حموم خالد: الكاهنة والفتح الإسلامي لبلاد المغرب الأوسط، مجلة عصور الجديدة، المجلد 9، العدد 2، خاص قسم التاريخ والآثار جامعة سطيف 2، الجزائر سبتمبر 1441هـ / 2019م.
- مواقف إنسانية خالدة للكاهنة خلال مقاومتها للفتح الإسلامي لبلاد المغرب، مجلة المعيار، مجلد 25، عدد 58، جامعة محمد لمين دباغين، سطيف 2 الجزائر 2021م.
- 457- حياة بوصلاح: خارطة الجوائح بالمغرب الأوسط ما بين القرنين الثامن والتاسع الهجريين، 14 و 15م، الأسباب والنتائج، مجلة آفاق فكرية، جامعة عبد الحميد مهري، قسنطينة الجزائر 30-11-2021م.

- 458- حيمي عبد الحفيظ: أجهزة الأمن الداخلي في الدولة الفاطمية ببلاد المغرب، (297-363هـ/ 911-974م)، المجلة الخلدونية للعلوم الإنسانية والاجتماعية، المجلد 12، العدد 1، تيارت الجزائر، 2020م.
- 459- خلفات كمال: السياسة الضريبية للدولة الفاطمية بالمغرب الإسلامي وأثرها في بلورة المنظومة المالكية المالية المناهضة، مجلة المواقف للبحوث والدراسات في المجتمع والتاريخ، جامعة الأمير عبد القادر للعلوم الإسلامية، قسنطينة الجزائر، مجلد 16، عدد 2، جوان 2020م.
- 460- خلفات مفتاح: العلاقة بين الصوفية والمجتمع ببجاية خلال العصر الوسيط، ضمن كتاب أشغال الملتقى الدولي حول بجاية 30 و 31 أكتوبر 2012م، منشورات كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، بجاية، 2013م .
- 461- زرقاوي محمد: المناظرات بين الإباضية والمعتزلة ببلاد المغرب الإسلامي حتى نهاية القرن 5 هـ/ 11م من خلال المصادر الإباضية، العبر للدراسات التاريخية والأثرية، المجلد الأول العدد 02، جامعة مصطفى اسطمبولي، معسكر الجزائر، سبتمبر 2018م.
- 462- زينب بومهدي، مفهوم العصبية ونشأة الدولة في الفكر الخلدوني، مجلة الحكمة للدراسات الفلسفية، المجلد 8، العدد 01، جامعة مولود معمري، تيزي وزو الجزائر، 2020م.
- 463- سعدو تالية: الحركة الفكرية بالدولة الرستمية وإسهام المرأة الإباضية فيها، عصور جديدة، مجلد 11، العدد 1، مجلة فصلية محكمة، ج، يصدرها مخبر التاريخ، الجزائر، جامعة وهران الجزائر، مارس 1432هـ/ 2011م.
- 464- الشيبياني عبد الجواد الصادق: الصعوبات التي واجهت الدولة الفاطمية في بلاد المغرب (دراسة مرجعية)، المجلة الدولية للتنمية، المجلد الثاني، العدد الأول، قسم التاريخ والآثار، كلية الآداب، جامعة طرابلس، ليبيا، 2013م.
- 465- صديقي محمد عاشوري قمعون: الطقوس والمعالجات الاستشفائية من أمراض وأوبئة بلاد المغرب الإسلامي خلال (ق 5-7هـ/ 11-13م)، مجلة أنثروبولوجية الأديان، المجلد 17، العدد 02، مخبر إسهامات علماء الجزائر في إثراء العلوم الإسلامية، جامعة حمه لخضر، الوادي الجزائر، 05/06/2021م.
- 466- طاهر بخدة، المذهب المالكي في المغرب الأوسط عقيدة دينية وهوية وطنية، مجلة عصور العدد 36، جويلية- سبتمبر 2017م.
- 467- طويل عبد القادر: النظام المالي الجبائي في الدولة الموحدية وأثره عليها (القبالات نموذجاً)، دورية كان التاريخية، العدد الخامس والعشرون، سبتمبر 2014م.
- 468- عبد العزيز رشيد: الأمن الغذائي في المغرب الأوسط في العصر الوسيط (الدولة الرستمية نموذجاً) 160-296هـ/ 777-909م، ضمن مجلة الحكمة للدراسات التاريخية، عدد 29، كنوز الحكمة، 2015م.

- 469- عبد الكريم حساسين، التوجه الإباضي نحو الصحراء بعد سقوط الدولة الرستمية، المجلة الجزائرية للبحوث والدراسات التاريخية المتوسطة، قسم العلوم الإنسانية، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة سيدي بالعباس، الجزائر، العدد الثاني، 1436هـ/2015م.
- 470- عبدلي زوييدة، هيصام موسى: موقف ويرى بن مناد من ثورة أبي يزيد الخارجي وانعكاساته السياسية على قبيلة صنهاجة (331-336هـ/942-947م)، مجلة دراسات وأبحاث، المجلة العربية في العلوم الإنسانية والاجتماعية، المجلد 13، العدد 01، جامعة زيان عاشور، الجلفة الجزائر، 2021، السنة الثالثة عشر.
- 471- عدالة مليكة: ظاهرة الفقر بالأندلس في العصر الموحي، مجلة عصور، العدد 24-25، كلية العلوم الإنسانية والعلوم الإسلامية، جامعة وهران 1، الجزائر، جانفي - جوان 2015.
- 472- عشي علي: الجيش الرستمي دعوى الغياب ومقتضى الحضور، مجلة الحضارة الإسلامية، العدد السادس عشر، السنة الثانية، 1433هـ/ ماي 2012م.
- 473- علاوة عمارة: الحكم والاقتصاد والمجتمع في المغرب الأوسط الحمادي، (395-547هـ/ 1004-1152م)، العدد الرابع، مجلة الآداب والعلوم الإنسانية، كلية الآداب والعلوم الإنسانية، جامعة الأمير عبد القادر، قسنطينة الجزائر، رمضان 1425هـ/ أكتوبر 2004م.
- 474- عمراني محمد: مسألة الخمر في المغرب الوسيط، مجلة أمل التاريخ والثقافة والمجتمع، العدد 16، السنة السادسة، مطبعة النجاح الجديدة، الدار البيضاء المغرب، 1998م.
- 475- فاتح مزودي، الطيب بوسعد، المرأة في مجتمع المغرب الإسلامي بين المكانة ومشاكل الزواج الواقع والإشكالات والتبعات، مجلة قبس للدراسات الإنسانية والاجتماعية، المجلد 04، العدد 02، كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة حمة لخضر، الوادي الجزائر، ديسمبر 2020.
- 476- كرارز فوزية: السيطرة الاقتصادية الهلالية بالمغرب الإسلامي، دورية كان التاريخية، العدد 12، قسم العلوم الإنسانية، كلية الآداب واللغات والعلوم الإنسانية، جامعة معسكر، الجمهورية الجزائرية، يونيو 2011م.
- 477- كربوع مسعود: النظام الضريبي في مغرب العصر الوسيط بين التنظير والممارسة، مجلة علوم الإنسان والمجتمع، جامعة بسكرة الجزائر، العدد 26 مارس 2018، ج2.
- 478- كريمي ماجدة: قراءة في المدينة المدينية الموحدية والمرينية من خلال أزمة المجاعات والأوبئة، (الأيام الوطنية العاشرة)، ضمن كتاب المجاعات والأوبئة في تاريخ المغرب، الجمعية المغربية للبحث التاريخي، أكتوبر 2002م، نشر دار المنظومة، 2018م.

- 479- كينة ميلودة: تصورات المجتمع الدينية حول ممارسات العنف في المغرب الإسلامي خلال العهد الفاطمي (دراسة تاريخية أنثروبولوجية)، مجلة أنثروبولوجية الأديان، المجلد 17، العدد 02، مخبر التاريخ الاقتصادي والاجتماعي للجزائر، جامعة الوادي، الجزائر، 05/06/2021م.
- 480- لخضر بولطيف: ملامح المنظومة القيمية للمجتمع القلعي الحمادي من منطلقات الفكر وأنماط السلوك، أعمال الملتقى الدولي حول مدينة قلعة بني حماد "ألف سنة من التأسيس 398\_1427هـ/ 1007\_2007م)، قسم التاريخ، جامعة المسيلة، كلية الآداب والعلوم الاجتماعية، أيام 9\_10\_11 أفريل 2007م.
- 481- لزغم فوزية: التسامح المذهبي في الدولة الرستمية، المجلة الخلدونية، عدد خاص، مجلة فصلية علمية محكمة تصدر عن كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، جامعة تيارت، الجزائر، أكتوبر 2009م.
- 482- محمد الأمين بلغيث، مشاركة المرأة الأندلسية في الحياة الأدبية والعلمية في عهد المرابطين، ( 479هـ- 540هـ/1086م-1145م)، المجلة الجزائرية للمخطوطات، كلية أصول الدين، جامعة الجزائر.
- 483- محمد بن معمر، الحياة العلمية في تيهرت إلى منتصف القرن السادس الهجري، مجلة الحضارة الإسلامية، مجلد 7، العدد 8، جامعة وهران، الجزائر.
- 484- مزدور سمية: الأزمة والولاية الصوفية في المغرب الأوسط (ما بين القرنين 6-10هـ/ 12-16م)، ضمن كتاب مغرب أوسطيات، منشورات مكتبة اقرأ، الجزائر، 2013م، ط1.
- 485- مشوشة سمير: طرق التجارة بين بلدان المغرب من خلال رحلات مغربية، (الرحلة الناصرية والورتلانية أنموذجا)، مجلة ليكسوس، العدد 2، 2016م.
- 486- مصرية شعبان مهدي: حركات المعارضة ضد الحكم الفاطمي، مجلة دراسات في التاريخ والآثار، العدد 64، وزارة التربية، الرصافة الثالثة، أيار 2018.
- المعرفة الطبية وتاريخ الأمراض في المغرب)، كلية الآداب والعلوم، الرباط، 2011م .
- 487- مقورة سمية: عامّة المغرب الأوسط في العهد الحمادي، مقال من كتاب طبقات مجتمع المغرب الأوسط قراءة في الموروث والذهنيات، (د.د.ن)، الجزائر، 2018.
- 488- المنصور محمد: موقف علماء المغرب من الأوبئة والإجراءات الصحية الاحترازية، ضمن كتاب
- 489- المنصوري المبروك: ظاهرة التنبؤ في المغرب الإسلامي وأثرها في تشكيل ملامح التجربة الدينية إلى نهاية القرن السادس الهجري الثاني عشر الميلادي، مجلة كلية الآداب والعلوم الإنسانية، العدد 5، مؤسسة الملك عبد العزيز آل سعود، سوسة تونس، 2000م.

- 490- المهراش المختار: القبيلة والدورة العصبية ( قراءة في التحليل الخلدوني للمجتمع القروي المغاربي)، ضمن كتاب الفكر الاجتماعي الخلدوني، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت لبنان، 2004م، ط1.
- 491- نسيم نوار: تجديد المذهب المالكي ببلاد المغرب من قيام الدولة الفاطمية إلى حدوث القطيعة الزيرية، (296-443هـ / 909-1051م)، مجلة عصور العدد 22-23، مخبر البحث التاريخي، كلية العلوم الإنسانية والعلوم الإسلامية، جامعة وهران، الجزائر، 2020م.
- 492- هرباش زاجية: نتائج ثورة بني غانية، (580-633هـ / 1184-1237م)، مجلة الحوار المتوسطي، العدد 5، يصدرها مخبر البحوث والدراسات الاستشرافية، جامعة الجلاي إلياس، سيدي بالعباس الجزائر، سبتمبر 2021م.
- 493- هشام البقالي: جوانب من الحياة الاجتماعية لمتصوفة العصر المرابطي، مجلة روافد، وزارة التربية الوطنية والتعليم العالي والبحث العلمي، المملكة المغربية، المجلد 03، العدد 01، جوان 2019م.
- 494- الهلالي محمد ياسر: أثر القحط والمجاعات والأوبئة على الأنشطة الاقتصادية في المغرب الأقصى خلال أواخر العصر الوسيط، (الأيام الوطنية العاشرة) الجمعية المغربية للبحث التاريخي، الرباط المغرب، 2002م، مقال ضمن كتاب المجاعات والأوبئة، في تاريخ المغرب أكتوبر 2002 م، نشر دار المنظومة، 2018م.
- 495- يوسف نكادي ونور الدين الموادن: مفاهيم ديمغرافية (الحدث الديمغرافي والظاهرة الديمغرافية)، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية، وجدة، مجلة كنانيش مجلة متخصصة في الديمغرافيا التاريخية، العدد 3، صيف وخريف، 2001م، المغرب.

#### المراجع المعربة:

- 496- إدريس الهادي روجي: الدولة الصنهاجية (تاريخ إفريقية في عهد بني زيري من القرن 10 إلى 12م، ترجمة حمادي الساحلي، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، ط1، ج1 و2.
- 497- أشياخ يوسف: تاريخ الأندلس في عصر المرابطين والموحدين، ترجمة عبد الله عنان، نشر مكتبة الخانجي، القاهرة مصر، 1958م، ط1.
- 498- ألفريد بيل: الفرق الإسلامية في الشمال الإفريقي، ترجمة عبد الرحمن بدوي، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1987م، ط3.
- 499- آنخيل جنثالث بالنثيا: تاريخ الفكر الأندلسي، ترجمة حسين مؤنس، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة مصر، (د.ت.ن).

- 500- برنشفيك روبر: تاريخ إفريقية في العهد الحفصي من القرن 13 إلى نهاية القرن 15م، نقله إلى العربية حمادي الساحلي، دار الغرب الإسلامي، بيروت لبنان، 1988م، ط1، ج1.
- 501- بروفنصال ليفي: حضارة العرب في الأندلس، ترجمة ذوقان قرقوط، منشورات، دار مكتبة الحياة، بيروت، (د.ت.ن) .
- 502- بوروية رشيد: الجزائر في التاريخ في العهد الإسلامي، ترجمة محمد بلقراق، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1984م .
- 503- بيتر بيرك: علم الاجتماع والتاريخ، ترجمة داوود صالح رحمة، دار علاء الدين للنشر، دمشق سورية، 2007م، ط1.
- 504- بيلي أندي: الكوارث الطبيعية، ترجمة أحمد إبراهيم، مطبعة عون للنشر، الأردن، 1992م .
- 505- تاديوش ليفتسكيك: دور الصحراء الكبرى وأهل الصحراء في العلاقات بين الشمال والجنوب (تاريخ إفريقيا العام)، اليونسكو، 1997م، ط2، م.ج.3.
- 506- توفاس كارل: الأجرام السماوية، (د.د.ن)، مدريد إسبانيا، 1953م .
- 507- توفيق فهد: الكهانة العربية قبل الإسلام ( الكاهن الكاهنة النبي الشاعر الحازي الساحر الرائي العراف الرب ذو إله الخمس، ترجمة حسن عودة ورندة بعث، تقديم رضوان السيد، شركة قدمس للنشر والتوزيع، بيروت لبنان، (د.ت.ن) .
- 508- جرنان بروديل: المتوسط والعالم المتوسطي، تعريب وإيجاز مروان أبي سمرا، دار المنتخب العربي للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 1413هـ / 1993م، ط1.
- 509- جنيير شارل: المسيحية نشأتها وتطورها، ترجمة عبد الحليم محمود، منشورات المكتبة العصرية، صيدا بيروت لبنان، (د.ت.ن) .
- 510- جوليان شارل أندري: تاريخ إفريقيا الشمالية، ترجمة محمد مزالي والبشير بن سلامة، الدار التونسية للنشر، تونس، 1988م ، ج1.
- 511- جون سكوت: علم الاجتماع المفاهيم الأساسية، الشبكة العربية للأبحاث والنشر، ترجمة محمد عثمان، بيروت لبنان 2009م، ط1.
- 512- جيل فيربول: معجم مصطلحات علم الاجتماع، ترجمة وتقديم أنسام محمد الأسعد، مراجعة وإشراف بسام بركة، دار مكتبة الهلال، بيروت لبنان، 2011م، ط1.
- 513- ديورنت ول ايريل: قصة الحضارة، ترجمة محمد بدران، (د.د.ن)، بيروت لبنان، (د.ت.ن) ، ج13.

- 514- الزعفراني حاسيم: ألف سنة من حياة اليهود بالمغرب، ترجمة أحمد شعلان وعبد الغني أبو العزم، (د.د.ن)، الدار البيضاء المغرب، 1987م، ط1.
- 515- زيدان جورجى: تاريخ التمدن الإسلامى، منشورات مكتبة الحياة، بيروت لبنان، (د.ت.ن)، ج2.
- 516- عبد الغني مغربي: الفكر الاجتماعي عند ابن خلدون، ترجمة محمد شريف، المؤسسة الوطنية للكتاب، دوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، 1988م.
- 517- غاستون بوتول: هذه هي الحرب، ترجمة، مروان القنواقي، منشورات عويدات بيروت، لبنات، 1981م، ط1.
- 518- غوتي إميل فيليكس (1864-1940م)، ماضي شمال إفريقيا، ترجمة هاشم الحسني، مؤسسة تاوالت الثقافية، (د.ب.ن)، 2010م .
- 519- فاليرين دومينيك: بجاية مناء مغربي، (1067-1510م)، ترجمة علاوة عمارة، الجزائر، (د.ت.ن)، ج1.
- 520- فوكو ميشال: تاريخ الجنسانية (إستعمال المتع)، ترجمة محمد هاشم، نشر إفريقيا الشرق، المغرب 2004م، ج2.
- 521- كلوز فرانك: الكوارث الكونية وأثرها في مسار الكون، ترجمة مصطفى إبراهيم فهمي، مكتبة عالم المعرفة، الكويت، 1990م .
- 522- كوبرلي بيير: مدخل إلى دراسة الإباضية وعقيدتها، مكتبة الضامري، سلطنة عمان، 2010م، ط1.
- 523- كورل قرنر: اكتشاف طبائع الناس وطرق التعامل معهم ( تطبيق علم النفس في مكان العمل وفي الأسرة)، ترجمة عمار قسيس، منشورات الهيئة العامة السورية للكتاب، وزارة الثقافة، مكتبة الأسد، دمشق سورية، 2014م.
- 524- كونستابل ريمي أوليفيا: إسكان الغريب في العالم المتوسط (السكن والتجارة والرحلة في أواخر العصر القديم وفي العصر الوسيط، تعريب وتقديم محمد الطاهر المنشوري، مراجعة محمد ياسين الصيد، دار المدار الإسلامي، طرابلس ليبيا، 2013م، ط1.
- 525- لوغوف جاك: التاريخ الجديد، ترجمة محمد الطاهر المنشوري، توزيع مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت لبنان، 2007م، ط1.
- 526- لومبار موريس: الإسلام في مجده الاول (من القرن 2 إلى القرن 5هـ / 8 إلى 11م)، ترجمة إسماعيل العربي، منشورات الأوقاف الجديدة، الرباط المغرب، 1990م، ط3.

- 527- ليفي بروفنسال: تاريخ إسبانيا الإسلامية من الفتح إلى سقوط الخلافة القرطبية، ترجمة علي عبد الرؤوف البيمي وعلي إبراهيم منوفي والسيد عبد الظاهر عبد الله، مراجعة صلاح فيصل، طبع الهيئة العامة للشؤون الأميرية، نشر المجلس الأعلى للثقافة، 2000م، (د.ب.ن) .
- مجموع رسائل موحدة من إنشاء كتاب الدولة المؤمنية، مطبوعات معهد العلوم العليا المغربية، المطبعة الاقتصادية لصاحبها مصطفى بن عبد الله، شارع بواقي الرباط المغرب الأقصى، 1941م، ج 10.
- نص جديد عن فتح العرب للمغرب، صحيفة المعهد المصري للدراسات الإسلامية مدريد، المجلد 2، العدد 1 و2، السنة 1373هـ / 1954م .
- 528- مارسية جورج: بلاد المغرب وعلاقتها بالشرق الإسلامي في العصور الوسطى، ترجمة محمود عبد الصمد هيكل، مراجعة مصطفى أبو ضيف أحمد، توزيع منشأة المعارف بالاسكندرية مصر، 1991م .
- 529- مارشال جوردن: موسوعة علم الاجتماع، ترجمة محمد الجوهري وآخرون، مراجعة وتقديم محمد الجوهري، نشر المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة مصر، 2000م، ط 1.
- 530- منتز آدم: الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري (عصر النهضة في الإسلام)، ترجمة محمد عبد الهادي أوزيد، دار الكتاب العربي، بيروت لبنان، (د.ت.ن)، ط 5، ج 1.
- 531- ميراندا هويي أمبروسيو: التاريخ السياسي للإمبراطورية الموحدية، ترجمة عبد الواحد أكميز، منشورات الزمن، دار النجاح الجديدة، الدار البيضاء المغرب، 2004م، ط 1.
- 532- هوب كنز أ. ج: التاريخ الاقتصادي لإفريقيا الغربية، ترجمة أحمد فؤاد بليغ، تقديم عبد الغني سعيود، المجلس الأعلى للثقافة، الهيئة العامة لمكتبة الإسكندرية، الإسكندرية مصر، 1973م، ط 1.
- النظم الإسلامية في المغرب في القرون الوسطى، نقله عن الإنجليزية أمين توفيق الطنبلي، الدار العربية للكتاب، تونس، 1980م .
- 533- وازنغ فيليب: معجم المعتقدات والخرافات، ترجمة رمضان مهلهل سنحان، دار أزمنة للنشر والتوزيع، عمان الأردن، 2007م، ط 1.

#### المراجع باللغة الأجنبية:

- 534- L lawlesse and G. H . B lake, Tlemcen continuity and change in Algerian islamic Town, Bowker, london and new york, 1976.
- 535- / conde joseph, histor de la domination des arabes et des moueres t2 lib alexis emery, paris, 1825

- 536- alcover, miouel, el islam en mallorca es cuela typographical, palma de mallorca, 1930.
- 537- alered bel ,les benouchania ed ernest le roux , paris , 1903
- 538- Bekri chikh,le kharigisme berbère que lques aspects du royaume rustumi , annales de l'institut de tude (orientales caire) , unversite Dalger, tome, xv, Alger ,1957.
- 539- Du Fourcq , Lavie Quotidienne dans Leurope sous La domination Arabe Paris 1978.
- 540- E,Royston Pike,Dictionnaire Des Religions, Adaptation Fron, caire Desrge Hutin, Pesses Uniresitaires De Fance Pais 1954.
- 541- fourgous jean, i les beleares majorque, ibiza, librairie, hachette, paris, 1924.
- 542- Gsell, stephen : Histiore de La frique du nord, paris, France,pp 42- 43 .
- 543- L. Piesse, Tlemcen,Revued Afrique Fravaise N 51, Maison,quantin, Paris, 1988 .
- 544- Mouloud Gaid, Les Berbers, Dans Lhistoire De Ziri, A Hammad, Tome –V - , Acheve Dimprime Sur Les Presses De Ilmpimerie, Brise Marine Bordj El Bahri – Alger, Let ou vrage été Publie av ec le Soution Du minste redela Culture.
- 545- s.d. Goitein,Amedterra, Nean society the jewish Communities of the World as portrayed in the Documents of the Cairo Geniza published under the Auspices of the near eastern g genter University of california , los angelos, parinted in the united states of America , 1999 ,volume 2 the community

